



دارابن الجوزي

المملكة العربية السعودية:

الدمام-حيالريان-شارععثمانبنعفان ت: ٨٤٦٧٥٩٣ – ٨٤٢٨١٤٦ ص ب. واصل: ٨١١٤ الرمز البريدي: ٣٢٢٥٦ الرقم الإضافي : ٣٧٣٥ فاكس: ٨٤١٢١٠٠

جوّال: ۰۰۰۳۸۵۷۹۸۸ ا**لأحساء** - ت: ۰۸۸۳۱۲۲ *جدة* - ت: ۰۱۲٦۸۱۲۵۱۹

جدة - ت: ٢٦٨١٤٥١٩ جوّال: ٠٥٩٢٠٤١٣٧١

لبنان:

بیروت – ت: ۰۳/۸٦٩٦٠٠ فاکس: ۱۱/٦٤۱۸۰۱

مصر:

القاهرة - تلفاكس: ۲۲٤٤٣٤٤٩٧٠ جوّال: ۲۲۰۲۸۲۲۷۳۸۸

(aljawzi@hotmail.com

(s) +966503897671

(f) (D) aljawzi

eljawzi

(3) aljawzi.net

دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، ١٤٤١هـ فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

اللاحم، سليمان بن إبراهيم بن عبد الله

عون الرحمن في تفسير القرآن وبيان ما فيه من الهدايات والفوائد والأحكام./سليمان بن إبراهيم بن عبد الله اللاحم.-الدمام، ١٤٤١هـ ٥٣٢ ص؛ ٢٧×٢٤سم

ردمك: ٨ ـ ٩٥ ـ ٩٧٨ ـ ٦٠٣ ـ ٩٧٨

١ ـ القرآن ـ تفسير ٢ ـ علوم القرآن ٣ ـ القرآن ـ أحكام

أ. العنوان

دیوی ۲۲۷٫۳

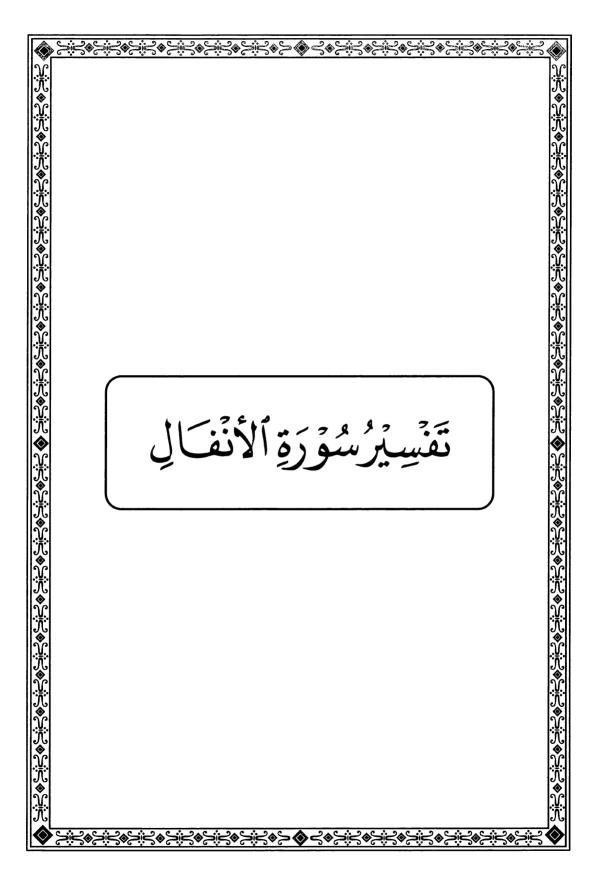
1881/0888

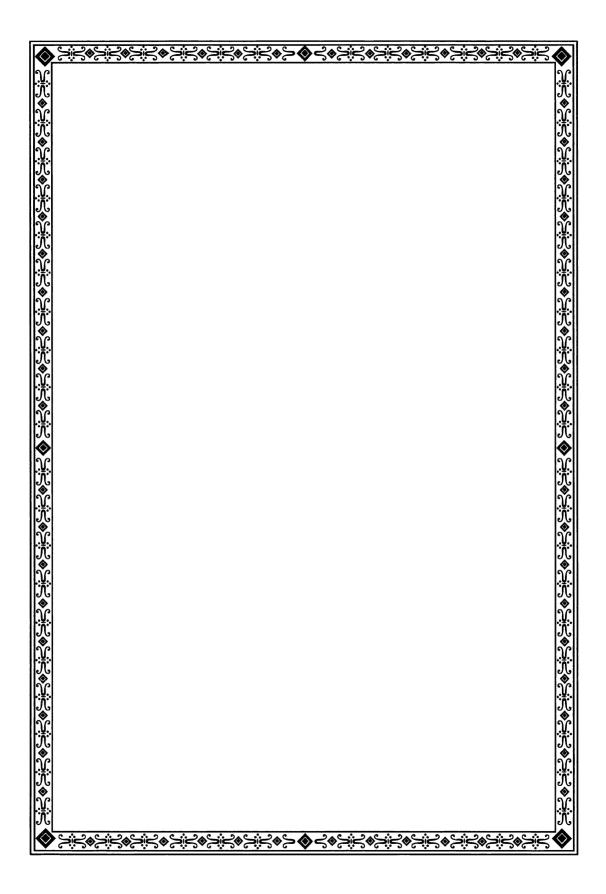
عَيِّعْ لَكُوْمُ وَلَهِ مَعْ فَوَكَّهُ مَعْ فَوَكَّهُ الْمُعْفِقُ اللَّهِ فَاللَّهُ وَلَّهُ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلِمُ الللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلِمْ اللللِّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلِمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمُ لَلْمُوالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلِمُ لَمُوالِمُ اللْمُولِمُ اللللْمُولِمُ الللْمُولِمُ الللْمُولِمُ الللْمُولِمُ اللِمُولِمُ الللِمُ الللْمُولِمُ اللللْمُولِمُ الللْمُ الللْمُولِمُ اللللْمُ اللْمُولِمُ اللْمُولِمُ اللْمُولِمُ اللّهُ اللْمُولِمُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّ

(٤٤١هـ

الباركود الدولى: 9786038274958

حقوق الطبع محفوظة © ١٤٤١هـ، لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر.





المقدمية

أ-اسه السورة:

سميت سورة الأنفال بهذا الاسم لذكر الأنفال في قوله تعالى: ﴿ يَسْنَالُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِّ ﴾ وبيان لمن تكون الأنفال وكيفية تقسيمها.

وتسمى سورة «بدر»؛ قال ابن عباس رضي الله عنهما: «سورة الأنفال سورة بدر»(١). ب-مكان نزولها:

نزلت سورة الأنفال بالمدينة، فهي مدنية كلها. وقيل: نزلت بعض آياتها في مكة. والأظهر أنها كلها مدنية، وما جاء في بعض آياتها من ذكر أفعال بعض المشركين كقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِيُثَبُّوكَ ﴾ [الآية: ٣٠] ونحو ذلك فهذا- والله أعلم-إنها هو من باب تذكير النبي عليه بأفعال المشركين ومواقفهم المخزية، والامتنان عليه بها آل إليه أمره وأصحابه من النصر والتمكين؛ ولهذا صح عن ابن عباس- رضي الله عنها- أن هذه الآية مدنية (٢).

جـ-موضوعاتها ،

تحدثت سورة الأنفال بمجموع آياتها عن غزوة بدر الكبرى فذكرت أحداثها ووقائعها الظاهرة وتمام قدرة الله تعالى ونعمته فيها هيأ من بشارات النصر وأسبابه، وكيفية قسمة الغنائم، وملابسات ما قبل هذه الغزوة وما بعدها.

- ١ ابتدأت السورة بذكر سؤالهم عن الأنفال لمن تكون وكيف تقسم، وإجابتهم بأن حكمها لله والرسول فعليهم التسليم لذلك، وأمرهم بتقوى الله، وإصلاح ذات بينهم وطاعة الله ورسوله، ووصف المؤمنين حقاً بأنبل الصفات، والترغيب بالاتصاف بها ببيان ما لهم من درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم.
- ٢- تشبيه حالهم في اختلافهم في قسمة الأنفال والغنائم بحالهم عند خروجهم لاعتراض العير، وكراهية بعضهم للقتال أول الأمر؛ لأنهم لم يستعدوا له ﴿ كُمَّا أَخْرَجُكَ رَبُّكَ مِنْ

⁽١) أخرجه البخاري في تفسير سورة الأنفال (٤٦٤٥)، ومسلم في التفسير (٣٠٣١).

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ١٣٤-١٣٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٦٨٦).

- بَيْتِكَ بِٱلْحَقِّ وَإِنَّ فَرِبِقَامِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ لَكُوهُونَ ۞ يُجَدِدُلُونَكَ فِي ٱلْحَقِّ بَعْدَ مَا نَبَيْنَ كَأَنَمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ [الآيتان: ٦،٥].
- ٣- وعد الله تعالى لهم إحدى الطائفتين: العير، أو النفير، ومودتهم أن تكون لهم غير ذات الشوكة وهي العير، ويريد الله أن يكون لهم النفير ويحصل القتال، والخيرة فيها اختاره الله؛ ليحق الله ﴿ ٱلْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ عَ وَيَقَطَعَ دَابِرَ ٱلْكَفِرِينَ ﴿ لَيُحِقَّ ٱلْحَقَّ وَبُبُطِلَ الْبَطِلُ وَلُو كُرهَ ٱلْمُجْرِمُونَ ﴾ [الآيتان: ٧، ٨].
- ٤- ذكر استغاثتهم ربهم واستجابته لهم بوعدهم بإمدادهم بألف من الملائكة مردفين، وبيان أن هذا إنها هو بشرى لهم، وأن النصر من عنده عز وجل، والامتنان عليهم بها أعطاهم من أسباب النصر: من تغشية النعاس لهم أماناً لهم، وإنزال المطر عليهم من السهاء؛ ليطهرهم به، ويذهب عنهم رجز الشيطان، وليربط على قلوبهم ويثبت به الأقدام، وأمره- عز وجل- الملائكة بتثبيتهم، ووعده بإلقاء الرعب في قلوب الذين كفروا، والحض على ضرب أعناقهم وقتلهم لمشاقتهم الله ورسوله، ولهم في الآخرة عذاب النار.
- هـ نهي المؤمنين عن الفرار من الزحف عند ملاقاة الذين كفروا، ووعيد من فعل ذلك
 وَمَن يُولِهِمْ يَوْمَبِذِ دُبُرَهُۥ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِنَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدَّ بَآءَ بِغَضَبِ
 مِن ٱللَّهِ وَمَأُونهُ جَهَنَّمُ وَبِثْسَ ٱلمُصِيرُ ﴾ [الآية: ١٦].
- ٦- التوجيه إلى الاعتباد على الله تعالى مع فعل الأسباب، وبيان أن ما حصل من هزيمة وقتل للكفار في بدر ليس بحول المؤمنين وقوتهم وإنها ذلك بحول الله تعالى ونصره ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِحَ لَا الله قَنْلَهُمْ * [الآية: ١٧].
- ٧- وعيد الكافرين وتحذيرهم من العودة لقتال المؤمنين والاغترار بكثرتهم، وتهديدهم
 بالهزيمة وبيان أن الله مع المؤمنين.
- حث المؤمنين على لزوم طاعة الله ورسوله وعدم التولي عنه وهم يسمعون، ونهيهم أن يكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون، الذين هم شر الدواب عند الله، الصم عن سماع الحق، البكم عن النطق به، الذين لا يعقلون، الذين لا خير فيهم البتة،

- المعرضون عن كلام الله تعالى. والمقصود من هذا النهى: التعريض بذم الكافرين.
- 9- أمر المؤمنين بالاستجابة لله والرسول إذا دعاهم لما يحييهم من الإيهان بالله وطاعته وطاعة وطاعة رسوله على والجهاد في سبيل الله، والعلم بأن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه إليه يحشرون، وتحذيرهم من فتنة تعم الظالم وغيره، والطالح والصالح، بسبب ترك الجهاد والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.
- ١ تذكيرهم نعمة الله عليهم إذ كانوا مستضعفين في الأرض يخافون أن يتخطفهم الناس فآواهم وأيدهم بنصره ورزقهم من الطيبات ليشكروه.
- ۱۱ تحذيرهم من خيانة الله والرسول، وخيانة أماناتهم وهم يعلمون، وتحذيرهم من فتنة الأموال والأولاد، وبيان أنهم إن يتقوا الله يجعل لهم ما يفرقون به بين الحق والباطل، ويكفر عنهم سيئاتهم ويغفر لهم والله ذو الفضل العظيم.
- 17- تذكير النبي على بها وقع له من مكر المشركين به وكيدهم له ليثبتوه أو يقتلوه أو يخرجوه، والامتنان عليه بذكر مكر الله تعالى بهم، وإنجائه منهم، وذكر مكابرتهم في أنهم لو شاؤوا لقالوا مثل هذا القرآن، وزعمهم أنها هو أساطير الأولين، ودعائهم على أنفسهم بالهلاك إن كان هذا هو الحق من عند الله، وبيانه عز وجل الحكمة في عدم تعذيبهم وهم أهل للعذاب، لصدهم عن المسجد الحرام واستهزائهم بالمكاء والتصدية عنده، وبيان أنهم ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله: ﴿ ثُمُ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمُ يُعْلَبُونَ وَالنِّينَ كَفَرُو إَلِن جَهَنَّمُ يُعْشَرُونَ ﴾ [الآية: ٣٦].
- 17 بيان أن الله شرع القتال، ليميز الخبيث من الطيب والمؤمن من الكافر والصادق من الكاذب ﴿ لِيَمِيزُ اللهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَ مُرَعَلَى بَعْضِ فَيَرْكُمهُ، الكاذب ﴿ لِيَمِيزُ اللهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَ مُرَعَلَى بَعْضِ فَيَرْكُمهُ، ويان فتح باب جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ، فِي جَهَنَّمُ أُولَاَيِكَ هُمُ الْخَلْسِرُونَ ﴾ [الآية: ٣٧]، وبيان فتح باب التوبة لمن تاب من الكافرين: ﴿ قُل لِللَّذِينَ كَفُرُواْ إِن يَنتَهُوا يُعْفَرُ لَهُم مَا قَد سَلَفَ وَإِن يَعُودُواْ فَقَدْ مَضَتْ سُنَتُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الآية: ٣٨].
- ١٤ التحضيض على قتال الكافرين ﴿ حَتَىٰ لَاتَكُونَ فِتَنَةٌ وَيَكُونَ ٱلدِّينُ كُلُهُ
 لِلَّهِ فَإِنِ ٱنتَهَوَا فَإِنَ ٱللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿ ثَلُ وَإِن تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ ٱللَّهَ

- مَوْلَكَكُمُّ نِعْمَ ٱلْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ ٱلنَّصِيرُ ﴾ [الآيتان: ٣٩، ٤٠].
- 10- ثم عادت السورة للتفصيل في قسمة الغنائم بعد التمهيد لذلك في أول السورة بالبيان الإجمالي أنها لله والرسول، فبينت أن خمسها يقسم أخماساً، لله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، وسكت عن الأربعة الأخماس منها في دلالة واضحة أنها للمجاهدين.
- 17- ثم ذكرهم الله- عز وجل- بوقائع المعركة وأحداثها وما لله تعالى من حكم في ذلك: ﴿ إِذْ أَنتُم بِالْعُدُوةِ الدُّنْيَا وَهُم بِالْعُدُوةِ الْقُصُّوىٰ وَالرَّعْبُ السَّفَلَ مِنكُم وَلَوَ لَكَ فَعُولا ﴾ [الآية: وَاعَدَتُم لِاَخْتَلَفْتُم فِي الْمِيعَلِي وَلَكِن لِيَقْضِى اللهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولا ﴾ [الآية: ٤٤]، ﴿ إِذْ يُرِيكُهُمُ اللهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوَ الْرَسْكَهُم صَيْبِيرا لَفَشِلْتُم وَلَلَنَازَعْتُم وَ الْمَدْوِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ وَلَوَ الْرَسْكَهُم لِيقَضِى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَلَكُونُو مَنَامِكَ قَلِيلًا وَيُقَلِلُكُم وَلِيكُونُو اللهُ وَلُولاً ﴾ [الآية: ٤٤]. وأمرهم بالثبات عند لقاء العدو وذكر الله تعالى كثيراً؛ ليفلحوا، وبطاعته تعالى وطاعة رسوله، وعدم التنازع، فيفشلوا وتذهب ريحهم، وأمرهم بالصر ﴿إِنَّ اللهُ مَعَ الصَّنِيرِينِ ﴾ [الآية: ٤٤].
- ١٨ تظاهر المنافقين ومرضى القلوب مع الكفار في الكيد للمؤمنين، قال تعالى: ﴿ إِذْ يَكُولُ ٱلْمُنَفِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ غَرَّ هَـُولُآهَ دِينُهُمُّ وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى ٱللهِ فَإِنَ ٱللَّهَ عَزِينُ حَكِيمٌ ﴾ [الآية: ٤٩].
- ١٩- بيان سوء حال الذين كفروا حين تتوفاهم الملائكة وتقبض أرواحهم: ﴿يَضْرِبُونَ وَهُمُ مَ وَأَدْبَرَهُمْ وَذُوقُواْ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴿ فَا ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتُ أَيْدِيكُمْ وَأَكَ ٱللَّهَ

لَيْسَ بِظَلَّمِ لِلْغَبِيدِ ﴾ [الآيتان: ٥٠، ٥١]، ثم بين أن حال هؤلاء المكذبين كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا وكذبوا بآيات الله فأخذهم الله وأهلكهم بذنوبهم، وأغرق آل فرعون وكلٌ كانوا ظالمين.

- ١٠- بيان أنهم شر الدواب عند الله فهم لا يؤمنون و ﴿ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِ كُلِ مَرَّةٍ وَهُمْ لاَ يَنْقُونَ ﴾ [الآية: ٥٦]، وحضه على التنكيل بهم في الحرب، ليكونوا عبرة لمن خلفهم لعلهم يذكرون، وأمره إذا خاف من قوم خيانة أن ينبذ إليهم عهدهم على سواء؛ لأن الله لا يجب الخائنين، وبيان أنهم لن يعجزوا الله، وأمر المؤمنين أن يعدوا لهم ما استطاعوا من قوة لإرهاب عدو الله وعدوهم وآخرين من دونهم لا يعلمهم على الإنفاق في سبيل الله.
- ٢١- ثم رغبه في السلم إذا جنح إليه العدو: ﴿ وَإِن جَنَحُواْ لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَمَا وَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ
 إِنَّهُ هُو السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [الآية: ٦١].
- وبيَّن له أنهم إن إرادوا أن يخدعوه في طلب السلم فإن حسبه الله، وذكَّره بمنته عليه بتأييده بنصره وبالمؤمنين، وتأليفه عز وجل بين قلوبهم، وبيَّن أنه سبحانه كافيه ومن اتبعه من المؤمنين.
- ٢٢- حثه ﷺ على تحريض المؤمنين على القتال، وأن يصابر الواحد منهم عشرة من الكفار؛ لأنهم قوم لا يفقهون، ثم خفف- عز وجل- عنهم وعلم أن فيهم ضعفاً ونسخ ذلك بمصابرة الواحد منهم لاثنين من الكفار، والله مع الصابرين.
- والإشارة إلى أنه لا تؤمن خيانتهم بقوله: ﴿ وَإِن يُرِيدُواْ خِيانَنَكَ فَقَدْ خَانُواْ اللَّهَ مِن قَبُلُ فَأَمْكُنَ مِنْهُمٌّ وَاللَّهُ عَلِيمُ حَكِيمٌ ﴾ [الآية: ٧١].

ثم بينت أن الذين كفروا بعضهم أولياء بعض، يجب على المؤمنين معاداتهم، والحذر من موالاتهم.

وختمت بقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَهَاجَرُواْ وَجَهَدُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَهَاجَرُواْ وَجَهَدُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنْ بَعْدُ ءَاوَواْ وَنَصَرُوٓاْ أَوْلَتِهِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقَّا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كُوِيمٌ ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُواْ وَجَهَدُواْ مَعَكُمْ فَأُولَتِهِكَ مِنكُرُ ﴾ [الآيتان: ٧٤، ٧٥].

٥٧- ثم ختمت الآية الأخيرة بها يشبه الاحتراز من أن الموالاة بين المؤمنين المهاجرين والأنصار تقضي على الموالاة بالأرحام، فبين عز وجل أن الموالاة بالأرحام باقية وبخاصة في الميراث بينهم فهم أولى به من غيرهم: ﴿وَأُولُوا اللَّرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِنْكِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [الآية: ٧٥].

* * *

﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ قُلِ ٱلْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ فَاتَقُواْ ٱللَّهَ وَأَصْلِحُواْ ذَاتَ بَيْنِكُمُّ وَأَطِيعُواْ اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَإِن كُنتُم تُوْمِينِينَ ﴿ ﴾.

سبب النزول:

عن سعد بن أبي وقاص- رضي الله عنه - قال: «نزلت في أربع آيات: أصبت سيفاً فأتى به النبي على فقال: يا رسول الله، نفلنيه، فقال: «ضعه» ثم قام. فقال له النبي على فقال: يا رسول الله. فقال: «ضعه من حيث أخذته» ثم قام، فقال: نفلنيه يا رسول الله. فقال: «ضعه من حيث أخذته» رسول الله، نفلنيه، أأجعل كمن لا غناء له؟ فقال له النبي على: «ضعه من حيث أخذته» قال: فنزلت هذه الآية: ﴿ يَسْنَالُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ قُلُ ٱلْأَنْفَالُ بِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ ﴾ (١).

وفي رواية عن سعد بن أبي وقاص- رضي الله عنه - قال: «لما كان يوم بدر، وقتل أخي عمير، وقتلت سعيد بن العاص، وأخذت سيفه، وكان يسمى ذا الكتيفة (٢)، فأتيت به النبي على فقال: «اذهب فاطرحه في القبض» (٣)، قال: فرجعت، وبي ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخي، وأخذ سلبي. قال: فما جاوزت إلا يسيراً حتى نزلت سورة الأنفال، فقال لي رسول الله على «اذهب فخذ سيفك» (٤).

وفي رواية عن سعد- رضي الله عنه- قال: يا رسول الله، قد شفاني الله اليوم من المشركين، فهب لي هذا السيف. فقال: «إن هذا السيف ليس لك ولا لي، ضعه»، فوضعته ثم رجعت، قلت: عسى أن يعطي هذا السيف من لم يبل بلائي، قال: إذا رجل يدعوني من ورائي، قال: قلت: قد أنزل الله في شيئاً؟ قال: «كنت سألتني السيف،

⁽۱) أخرجه مسلم في الجهاد والسير (۱۷٤۸)، وأبوداود في الجهاد– باب في النفل (۲۷٤٠)، والترمذي في تفسير سورة الأنفال (۳۰۷۹)، والطبري في «جامع البيان» (۱۸/۱۱).

⁽٢) ذا الكتيفة: السيف العريض.

⁽٣) القَبَض: بفتح القاف والباء، بمعنى المقبوض، وهو ما جمع من الغنيمة قبل أن تقسم.

⁽٤) أخرجه أحمد (١/ ١٨٠)، والطبري في «جامع البيان» (١٦/١١-١٧)، والواحدي في «أسباب النزول» ص (١٥٥).

وليس هو لي، وإنه قد وهب لي فهو لك» قال: وأنزل الله هذه الآية: ﴿يَسْتَكُونَكَ عَنِ اللَّهِ هَذَهُ الآية: ﴿يَسْتَكُونَكَ عَنِ اللَّهُ هَذَهُ الْآيَهُ وَالرَّسُولَ ﴾»(١).

وعن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: قال رسول الله على يوم بدر: «من فعل كذا وكذا فله من النفل كذا وكذا». قال: فتقدم الفتيان، ولزم المشيخة الرايات، فلم يبرحوها، فلما فتح الله عليهم، قال المشيخة: كنا ردءاً لكم (٢) لو انهزمتم لفئتم إلينا، فلا تذهبوا بالمغنم ونبقى، فأبى الفتيان، وقالوا: جعله رسول الله على لنا، فأنزل الله: ﴿ كُمّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ يَبْتِكَ بِالْحَقِ وَإِنَّ فَرِبِقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُرِهُونَ ﴿ فَالرَسُولِ ﴾ إلى قوله: ﴿ كُمّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ يَبْتِكَ بِاللَّحِقِ وَإِنَّ فَرِبِقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُرِهُونَ ﴿ فَ يقول: فكان ذلك خيراً لهم، فكذلك أيضاً فأطيعوني فإني أعلم بعاقبة هذا منكم» (٣).

قوله: ﴿ يَسَّنَالُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ ﴾ الخطاب للنبي عَلَيْ.

وقوله: ﴿ يَسْعَلُونَكَ ﴾ بصيغة المضارع دال على تكرار السؤال وكثرة السائلين.

والسؤال معناه الطلب، فإن عُديَ بنفسه فمعناه طلب إعطاء الشيء كما يقال: أسألك درهماً، أي: أعطني درهماً.

وإن عُديَ بـ (عن) كما في قوله: ﴿ يَسَعَلُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ ﴾ فمعناه طلب معرفة الشيء وحكمه ونحو ذلك.

فقوله: ﴿يَسْنَكُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ ﴾ معناه: يسألونك عن حكم الأنفال من يستحقها؟ وكيف تقسم؟ وعلى مَن تقسم؟ ونحو ذلك.

و «الأنفال» جمع «نَفَل» والنَّفَل والنافلة: الزيادة، كما قال تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلَيَٰلِ فَتَهَجَّـدٌ بِهِۦنَافِلَةً لَك﴾ [الإسراء: ٧٩]، أي: زيادة وخصوصية لك.

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ١٧٨)، وأبوداود في الجهاد- باب في النفل (٢٧٤٠)، والترمذي في تفسير سورة الأنفال (٣٠٧٤)، والطبري في «جامع البيان» (١١/ ١٥- ١٦) وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح». (٢) أي: نصراً وعوناً لكم.

⁽٣) أُخرجه أبوداود في الجهاد- باب في النفل (٢٧٣٧)، والطبري في «جامع البيان» (١١/١١-١٣)، والحاكم (١/ ١٣١-١٣٦).

قال لبيد(١):

إن تقوى ربنا خير نَفَلْ وباذن الله ريشي والعَجَلْ

فالأنفال: الزيادات في العطاء.

وتطلق أيضاً عند العرب على الغنائم في الحرب، كأنهم يرون أنها زيادة على المقصود من الحرب، وهو هزيمة الأعداء والقضاء عليهم وإضعافهم، كما قال أوس بن حجر (٢): نكصتم على أعقابكم ثم جئتم من تُرَجُّون أنفال الخميس العرمرم

وقال عنترة بن شداد^(٣):

إنا إذا احمر الوغى نروي القنا ونَعِفَ عند مقاسم الأنفال وهو يريد بالأنفال المغانم؛ ولهذا قال في معلقته (٤):

يُخبركِ من شهد الوقيعة أنني أغشى الوغى وأعف عند المغنم

ولهذا فسر بعض السلف الأنفال بالزيادات التي يُنفل بها بعض المجاهدين زيادة على نصيبه من الغنيمة قبل المعركة أو بعدها كالسلب والفرس وغير ذلك لبلاء أبلاه.

وفسرها بعض السلف وأكثر أهل العلم بعدهم بالغنائم (٥). وهذا أقرب وأعم؛ لأن ما يُنفل به بعض المجاهدين هو أيضاً من الغنائم، ولأن الغنائم زيادة في أموال المسلمين، نفلها الله عز وجل لهذه الأمة، أي: أباحها لهم دون غيرهم كما في حديث جابر - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله عليه: «وأعطيت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي - وذكر منهن: وأحلت في الغنائم، ولم تحل لأحد قبلي»(١).

⁽۱) انظر: «ديوانه» (۲/ ۱۱).

⁽۲) انظر: «ديو انه» (ص ۱۲۶).

⁽٣) انظر: «ديوانه» (ص١٩٣).

⁽٤) انظر: «ديوانه» (ص١٦١).

⁽٥) انظر: «جامع البيان» (١١/ ٥-١٩)، «تفسير ابن أبي حاتم» (٥/ ١٦٥٣ - ١٥٦١)، «تفسير ابن كثير» (٥/ ٥٤٥).

⁽٦) أخرجه البخاري في التيمم (٣٣٥)، ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة (٥٢١)، والنسائي في الغسل والتيمم (٤٣٢)، من حديث جابر رضي الله عنه.

قال أبوعبيد (١): «أما الأنفال فهي المغانم وكل نَيل ناله المسلمون من أموال أهل الحرب».

وقال السعدي (٢): «الأنفال هي الغنائم التي ينفلها الله لهذه الأمة من أموال الكفار، وكانت هذه الآيات قد نزلت في قصة بدر، أول غنيمة كبيرة غنمها المسلمون من المشركين، فحصل بين بعض المسلمين فيها نزاع، فسألوا رسول الله ﷺ، فأنزل الله: ﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلْأَنَفَالِ ﴾ كيف تقسم؟ وعلى مَن تقسم؟ ».

﴿ قُل ٱلْأَنفَالُ لِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ ﴾

أي: قل: الأنفال ملك لله والرسول، والحكم فيها لله ورسوله، يضعانها حيث شاءا، فعليكم الرضا والتسليم لما حكم الله ورسوله فيها، ولهذا قال بعده: ﴿فَأَتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ﴾.

وأظهر في مقام الإضمار، فقال: ﴿قُلِ ٱلْأَنفَالُ ﴾ ولم يقل: «قل هي» لمزيد العناية والاهتمام، كما أظهر اسم الرسول ﷺ فقال: ﴿وَٱلرَّسُولِ ﴾ ولم يقل: «ولي» تعظيماً له ﷺ.

﴿ فَاتَقُوا الله ﴾ الفاء للتفريع، أي: فاتقوا الله بفعل أوامره واجتناب نواهيه، ومن ذلك الرضا والتسليم لحكم الله ورسوله في الأنفال وغير ذلك.

﴿ وَأَصَّلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمُّ ﴾ معطوف على ما قبله.

وإصلاح الشيء: جعله صالحاً، أي: وأصلحوا حالكم وما بينكم من الاختلاف والتنازع في الأنفال وغير ذلك. وفي الآية ما يشعر بالعتاب لهم على ما وقع منهم من الخلاف والنزاع في الأنفال، كما جاء في بعض روايات سبب النزول.

وإصلاح ذات البين من أوجب الأعمال وأفضلها؛ لأن فساد ذات البين، كما قال على الحالقة»(٣).

⁽١) في «الأموال» (ص٤٢٦).

⁽٢) في «تيسير الكريم الرحمن» (٣/ ١٤١).

⁽٣) أخرجه أبوداود في الأدب (٢٩١٩)، والترمذي في صفة القيامة (٢٥٠٩)، وأحمد (٦/ ٤٤٤، ٤٤٥)، من حديث أبي الدرداء - رضي الله عنه - وقال الترمذي: «هذا حديث صحيح».

وفي رواية قال: «هي الحالقة، لا أقول تحلق الشعر، ولكن تحلق الدين» (١). ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ معطوف على ما قبله.

والطاعة الامتثال بفعل المأمور وترك المحظور، أي: افعلوا ما أمركم الله به ورسوله، واتركوا ما نهاكم الله عنه ورسوله.

وهي بمعنى التقوى، وحيث اجتمع في هذه الآية الأمر بتقوى الله والأمر بطاعة الله ورسوله، فالأولى حمل الأمر بالتقوى هنا على اجتناب النواهي، وحمل الأمر بالطاعة على فعل الأوامر، أي: وأطيعوا الله ورسوله في قسمة الغنائم وفي غير ذلك.

وعطف قوله: ﴿وَرَسُولُهُۥ ﴾ على اسم «الله» بالواو التي تقتضي التشريك بين المعطوف والمعطوف عليه؛ لأن طاعة الرسول ﷺ طاعة لله تعالى، كما قال تعالى: ﴿مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ ٱللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠].

﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾، ﴿إِن ﴾ شرطية، و ﴿كُنتُم ﴾ فعل الشرط، وجوابه دل عليه ما سبق، أي: إن كنتم مؤمنين ﴿فَاتَقُوا اللهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمُ وَأَطِيعُوا اللهَ وَرَسُولَهُ ﴾. فمن شرط الإيهان تقوى الله وإصلاح ذات البين، وطاعة الله ورسوله.

الفوائد والأحكام:

- ١ تشريف الله عز وجل وتكريمه لنبيه ﷺ بخطابه له بقوله تعالى: ﴿يَسْتَكُونَكَ ﴾.
- ٢- تولي الله- عز وجل- الإجابة عما يوجه إلى النبي على من أسئلة، وفي هذا إثبات لرسالته على الله عنه، وبيان أنه على إنها هو مبلغ عن الله عز وجل، وفيه رد على من زعموا أنه تقوّل القرآن وافتراه من عند نفسه؛ لقوله تعالى: ﴿ يَسْعَلُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولُ ﴾.
 - ٣- حرص الصحابة- رضي الله عنهم- على تعلّم أمر دينهم.
- ٤ ينبغي أن يتوجه بالسؤال في أمر الدين إلى الأنبياء، وهكذا فعل الصحابة رضي الله

⁽١) ذكرها الترمذي في الموضع السابق بقوله: «ويروى عن النبي ﷺ أنه قال: «هي الحالقة، لا أقول تحلق الشعر، ولكن تحلق الدين».

- عنهم، ويتوجه به بعدهم إلى العلماء فهم ورثة الأنبياء.
- ٥- أن الأنفال ملك لله والرسول، والحكم فيها لله والرسول؛ لقوله تعالى: ﴿ قُلِ ٱلْأَنفَالُ لِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ ﴾ وقد بيّن عز وجل حكمها في قوله تعالى: ﴿ وَٱعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءِ فَأَلْرَسُولِ ﴾ وقد بيّن عز وجل حكمها في قوله تعالى: ﴿ وَٱعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءِ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمْسَكُهُ ﴾ [الأنفال: ٤١].
- ٦- وجوب تقوى الله بفعل ما أمر الله به واجتناب ما نهى الله عنه؛ لقوله تعالى:
 ﴿ فَا اَتَّقُوا اللَّهَ ﴾.
- ٧- وجوب إصلاح ذات البين بين المسلمين والقضاء على أسباب النزاع والاختلاف؛
 لقوله تعالى: ﴿وَأَصْلِحُواْ ذَاتَ بَيْنِكُمْ مَ ﴾.
- ٨- حرص التشريع الإسلامي على أن يعيش أتباعه في وئام وانسجام، وأخوة وأُلفة
 ومحبة، بعيدين عن أسباب النزاع والاختلاف والافتراق.
- 9- في الأمر بإصلاح ذات البين على وجه الخصوص دلالة على أهمية ذلك وخطر فساد ذات البين، فهي كما قال على: «لا تحلق الشعر ولكن تحلق الدين» (١).
- ١- وجوب طاعة الله ورسوله بفعل ما أمر الله به ورسوله، وترك ما نهى الله عنه ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا ٱللّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ والأولى حمل الطاعة هنا على فعل المأمورات، وحمل التقوى على ترك المحظورات حيث اجتمعا في آية واحدة، تفادياً للقول بالتكرار.
 - ١١- إثبات رسالته ﷺ؛ لقوله تعالى: ﴿وَرَسُولُهُ ﴾.
- ١٢- جواز عطف اسم الرسول ﷺ أو وصفه على اسم الله بالواو التي تقتضي التشريك في باب الطاعة؛ لأن طاعة الرسول ﷺ طاعة لله تعالى.
- ١٣ أن من شرط الإيمان تقوى الله، وإصلاح ذات البين، وطاعة الله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿إِن كُنتُم مُوْمِنِينَ ﴾.

* * *

(۱) سىق تخرىچە.

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتَ عَلَيْهِمْ ءَايَنَكُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَننَا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۞ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُنفِقُونَ ۞ أُوْلَئِهَكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَكُمْ دَرَجَنتُ عِندَرَيِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقُ كَرِيدٌ ۞﴾.

ذكر عز وجل أن من شرط الإيهان تقوى الله وإصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله، ثم أتبع ذلك ببيان صفات المؤمنين حقًا في هاتين الآيتين.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَنْتُهُ, زَادَتْهُمْ إِيمَنْاوَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۞﴾.

قوله: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾، ﴿ إِنَّمَا ﴾ أداة حصر، والحصر: (إثبات الحكم للمذكور ونفيه عما عداه)، وهي: كافة ومكفوفة، أي: أن (ما) دخلت على (إن) فكفتها عن العمل.

والمعنى: إنها المؤمنون كاملو الإيهان، الذين عندهم الإيهان المطلق، لا مطلق الإيهان هم المتصفون بالصفات المذكورة في الآيتين.

والإيهان لغة: التصديق، كها قال إخوة يوسف عليه السلام فيها ذكر الله عنهم: ﴿ وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنِ لَنَا وَلَو كُنَّا صَدِقِينَ ﴿ وَمَا أَنت بمصدق لنا، وكقوله تعالى: ﴿ يُؤُمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة: ٢١] أي: ويصدق للمؤمنين.

والإيمان شرعاً: قول باللسان، واعتقاد بالجنان، وعمل بالأركان.

﴿ اللَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتُ قُلُو بُهُم ﴾ هذه هي الصفة الأولى من صفات المؤمنين، أي: الذين إذا ذكر الله عندهم، بذكر ربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته وآياته الشرعية والكونية، وذُكِّروا به ووعظوا بذكر عظمته ووعده ووعيده.

﴿ وَجِلَتَ قُلُو بُهُمْ ﴾، الوجل: الخوف والفزع، كما قال تعالى: ﴿ قَالَ إِنَّا مِنكُمْ وَجِلُونَ ۞ قَالُواْ لَا نَوْجَلَ إِنّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمِ ﴿ آلَ ﴾ [الحجر: ٥٣،٥٢].

ومعنى ﴿وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾، أي: فرقت وخافت وفزعت قلوبهم تعظيهاً لله عز وجل، وخوفاً منه، فأقبلوا على طاعته وابتعدوا عن معاصيه.

كما قال تعالى: ﴿ وَيَشِرِ ٱلْمُخْبِدِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلِمَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [الحج: ٣٤،

٥٣]، وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْمُوَىٰ ﴿ فَإِنَّ ٱلْجُنَّةَ هِى ٱلْمَأُوىٰ ﴿ اللَّهُ مَنْكُ النَّا اللهُ وَاللَّهُ مَنْكُ النَّا اللهُ اللهُ عَلَى ال

و لهذا قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَتَطْمَيِنُ قُلُوبُهُم بِذِكْرِ ٱللَّهِ ٱلَابِذِكِرِ ٱللَّهِ تَطْمَيِنُ ٱلْقُلُوبُ ۞﴾ [الرعد: ٢٨].

﴿ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنَهُ وَادَتُهُمْ إِيمَنَا ﴾ هذه هي الصفة الثانية من صفات المؤمنين، أي: وإذا قرئت عليهم آيات الله الشرعية؛ آيات القرآن الكريم ﴿ زَادَتُهُمْ إِيمَنَا ﴾، أي: كانت سبباً في زيادة إيهانهم وقوة يقينهم، تصديقاً ويقيناً في قلوبهم، وإقراراً واعترافاً بالسنتهم، وعملاً بجوارحهم.

وذلك لشهودهم لتلاوة القرآن وتدبرهم له بأسماعهم وقلوبهم، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكَ رَىٰ لِمَنَكَانَ لَهُ, قَلْبُ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿ آَنَ ٢٣].

وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا مَا أُنْزِلَتَ سُورَةٌ فَمِنْهُم مَن يَقُولُ أَيْكُمُ زَادَتُهُ هَذِهِ عِلِيمَنَا فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَزَادَتُهُمْ إِيمَنَا وَهُرُ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

وهذا بخلاف حال كثير من الناس اليوم يقرأ الواحد منهم القرآن كله، أو يسمعه من فاتحته إلى خاتمته لا يحرك منه ساكناً، بينها يبكي بعضهم أو يتباكى عند سهاع دعاء ختم القرآن ولو كان بأدعية لم تؤثر، بل لا تخلو من الاعتداء. فلينتبه لهذا.

وفي الآية دلالة على زيادة الإيهان ونقصانه وتفاضله في القلوب كها هو مذهب أهل السُّنَّة وعليه عامة الأمة، قال ابن كثير (١): «بل قد حكى الإجماع على ذلك غير واحد من الأئمة كالشافعي وأحمد بن حنبل وأبي عبيد».

﴿ وَعَلَىٰ رَبِهِ مَ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ هذه هي الصفة الثالثة من صفات المؤمنين، أي: وعلى ربهم، خالقهم ومالكهم ومدبرهم ﴿ يَتَوَكَّلُونَ ﴾.

⁽١) في «تفسيره» (٣/ ٥٥٢). وقد استدل بهذه الآية البخاري على ما ذكر في أول كتاب الإيهان.

و المحافظة عليها.

وقدم المتعلق ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِم ﴾ لإفادة القصر، أي: وعلى ربهم وحده يتوكلون لا على غيره.

ومعنى ﴿يَتَوَكَّلُونَ ﴾، أي: يفوضون أمورهم إليه ويعتمدون عليه في جلب النفع ودفع الضر، مع تمام الثقة به- سبحانه، فلا يرجون سواه، ولا يقصدون غيره، ولا يلوذون إلا به، ولا يطلبون حوائجهم إلا منه، موقنين أن ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وأنه لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع، متجاوزين الأسباب إلى مسببها من غير إهمال لها، بخلاف حال كثير من الخلق، فإنهم يفزعون في حوائجهم إلى الأسباب الظاهرة، وينسون مسبب الأسباب.

وجاء التعبير بالمضارع في قوله: ﴿يَتَوَكَّلُونَ ﴾ للدلالة على استمرارهم على ذلك في الحال والاستقبال.

قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوْةَ وَمِمَّارَزَقَتَهُمْ يُنفِقُونَ ٣٠٠.

ذكر الله - عز وجل - صفات المؤمنين في اعتقادهم بقوله: ﴿ اَلَذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتُ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنتُهُ، زَادَتُهُمْ إِيمَننا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَ

قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ هذه هي الصفة الرابعة من صفات المؤمنين. وقوله: ﴿ يُقِيمُونَ ﴾ بصيغة المضارع للدلالة على استمرارهم على إقامة الصلاة

والمعنى: الذين يحافظون على الصلاة ويقيمونها إقامة تامة بشروطها وأركانها وواجباتها وسننها- بمواقيتها، وجماعتها، وركوعها وسجودها، والخشوع فيها، وغير ذلك؛ لتحصل فوائدها، وتجنى ثهارها ومنافعها؛ ولهذا جاء التعبير بقوله: ﴿يُقِيمُونَ الصَّلَوٰةَ ﴾ ولم يقل: «يصلون»، وهذا كما هو الغالب في القرآن التعبير بإقام الصلاة؛ لأن المقصود إقامة الصلاة إقامة تامة كما شرعها الله عز وجل.

وقدَّم عز وجل وصفهم بإقام الصلاة، وخصَّها من بين سائر الأعمال والعبادات البدنية؛ لأنها أعظم العبادات بعد الشهادتين، وهي عمود الإسلام، وقاعدته العظيمة التي يدور عليها رحاه، وهي سر اجتماع الأمة وقوَّتها وفلاحها وصلاحها ونجاحها، وهي جماع الخبر كله.

وإقامتها كما شرع الله- عز وجل- في المساجد مع جماعة المسلمين سبب التوفيق والفلاح والعز والنصر والنجاح، والرزق والراحة والطمأنينة، و العون على أمور الدين والدنيا، والقيام بها عداها من الأعمال الصالحة، وقبولها والسلامة من الشرور.

والصلاة في اللغة: الدعاء، كما قال تعالى: ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِم ۗ إِنَّ صَلَوْتَكَ سَكُنٌّ لَّهُم ۗ ﴾ [التوبة:

وهي في الشرع: التعبد لله- عز وجل- بأقوال وأفعال مفتتحة بالتكبير ومختتمة بالتسليم.

والصلاة: تشمل الفرائض وغيرها من النوافل.

﴿ وَمِمَّا رَزَقًٰ عَهُم يُنفِقُونَ ﴾ هذه هي الصفة الخامسة من صفات المؤمنين، أي: ومن الذي أعطيناهم من الأموال ينفقون.

وفي قوله: ﴿وَمِمَّارَزَقَنَهُمُ ﴾ تنبيه وتذكير بأن المال مال الله، وأنه عارية مردودة، كما قال تعالى: ﴿وَأَنفِقُواْ مِمَّا جَعَلَكُمُ مُسَّتَخْلَفِينَ فِيدٍ ﴾ [الحديد:٧].

قال لبيد(١):

وما المال والأهلون إلا ودائع ولابد يوما أن ترد الودائع

﴿ يُنفِقُونَ ﴾، أي: يخرجون المال في وجوهه المشروعة، الواجب منها كالزكاة والنفقة على الأهل والأولاد ومن تجب النفقة عليه من الأقارب ونحو ذلك.

وفي وجوهه المستحبة كالصدقة والهدية، وغير ذلك من وجوه البر.

⁽۱) انظر: «ديوانه» (ص٨٨).

فجمعوا بين الإحسانين؛ الإحسان في عبادة الله تعالى بإقام الصلاة؛ إخلاصاً لله تعالى ومتابعة للرسول على وبين الإحسان إلى عباد الله، بالإنفاق عليهم من رزق الله. وهذا غاية ما يطلب من المؤمن، أن يكون محسناً في عبادة الله تعالى، وإلى عباد الله.

قوله تعالى: ﴿ أُوْلَتِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًا لَمَّمُ دَرَجَتُ عِندَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقُ كَال

قوله: ﴿ أُولَكِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقَّا ﴾ الجملة مؤكدة لمضمون الآية قبلها، فالإشارة فيها للمؤمنين الذين حُصر الإيهان فيهم ووصفوا بالصفات المذكورة في الآية السابقة. وأشار إليهم بإشارة البعيد تعظيها لشأنهم، وتنويها بهم، وفيها حصر الإيهان فيهم مرة أخرى وتأكيده بثلاث مؤكدات، وهي: كون الجملة اسمية، معرفة الطرفين، وضمير الفصل «هم».

﴿ حَقّاً ﴾ مفعول مطلق، مؤكد لمضمون جملة ﴿ أُولَتِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾، أو لمصدر محذوف، أي: إيهاناً حقّا، أي: أولئك المؤمنون الموصوفون بتلك الصفات هم المؤمنون حق الإيهان، الذين ثبت لهم وصف الإيهان المطلق الكامل، وكانوا أحق به؛ حيث جمعوا بين العلم والعمل، والإيهان والإسلام، وصلاح الباطن والظاهر، والإحسان في عبادة الله عز وجل والإحسان إلى عباده.

ومفهوم الحصر في الآيتين أن من لم يتصف بالصفات المذكورة فليس بمؤمن الإيان الكامل، بل هو ناقص الإيان، عنده مطلق الإيان، لا الإيان المطلق.

﴿ لَمُّ مُ دَرَجَتُ عِندُرَيِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ ۖ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾.

بعدما ذكر الله - عز وجل - صفات المؤمنين حقًا، بيَّن ما أعدَّ لهم من الأجر والمثوبة. ﴿ أُولَئِكَ ﴾.

واللام: للاستحقاق، أي: درجات مستحقة لهم، ونكِّرت ﴿دَرَجَنتُ ﴾ للتعظيم، أي: لهم منازل عالية، ومراتب رفيعة في الجنة حسب إيهانهم وأعمالهم.

﴿عِندَرَيِهِم ﴾، أي: منه حز وجل - وعنده - وفي هذا تعظيم لها، فهي منازل عالية ومراتب رفيعة، ويزيدها عظمة كونها من ربهم الجواد الكريم ذي الفضل العظيم،

ويزيدها علوًّا ورفعة كونها عند ربهم؛ حيث يأمنون ويطمئنون بقربه، وينعمون بجواره، نسأل الله الكريم من فضله، كما قال تعالى: ﴿ هُمْ دَرَجَتُ عِندَاللهِ ﴾ [آل عمران: ١٦٣].

عن أبي سعيد الخدري- رضي الله عنه- أن رسول الله على قال: «إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدري الغابر في الأفق، من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم» قالوا: يا رسول الله، تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم؟ قال: «بلى، والذي نفسي بيده، رجال آمنوا بالله وصدَّقوا المرسلين»(١).

فلهم درجات ومراتب ومنازل ومقامات عند ربهم في الجنة حسب منازلهم في الإيهان، واتصافهم بتلك الصفات.

لكن من نِعم الله - عز وجل - وفضله على أهل الجنة أن من كان منهم أعلى منزلة يرى ما فَضَّله الله به على من دونه، بينها المفضَّل عليه لا يرى أن هناك أحداً أفضل منه؛ لأن الله - عز وجل - أذهب عن أهل الجنة الغم والحزن - كها قال تعالى: ﴿وَقَالُوا ٱلْحَمْدُ لِلّهِ ٱلّذِى آذَهَبَ عَنَا ٱلْحَرَٰنِ الله عَنْ أَهُلُ اللّهُ وَلَيْ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهُو

﴿وَمَغَفِرَةٌ ﴾ معطوفة على درجات، ونكِّرت للتعظيم، أي: ولهم مغفرة عظيمة واسعة لذنوبهم، والمغفرة: ستر الذنب عن الخلق، والتجاوز عن عقوبته، كما في حديث ابن عمر - رضي الله عنها - في المناجاة، وتقرير العبد بذنوبه، وفيه «فيقول الله - عز وجل: سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم»(٢).

ومنه سمي «المغفر»، وهو: البيضة التي توضع على الرأس حال القتال؛ تستره وتقيه السهام.

﴿ وَرِزْقُ ﴾ نكَّر للتعظيم، والرزق العطاء، ﴿ كَرِيمٌ ﴾ واسع كثير، أي: ولهم عطاء من ربهم عظيم واسع، كثير، لا يقدر قدره إلا من أعطاهم إياه، وهو الرب

⁽١) أخرجه البخاري في بدء الخلق- صفة الجنة وأنها مخلوقة (٣٢٥٦)، ومسلم في الجنة- ترائي أهل الجنة أهل الجنة أهل الغرف كما يرى الكوكب في السهاء (٢٨٣١).

⁽٢) أخرجه البخاري في المظالم و الغصب (٢٤٤١)، ومسلم في التوبة (٢٧٦٨)، وابن ماجه في المقدمة (١٨٣).

العظيم الواسع الكريم- سبحانه وتعالى، كما قال عز وجل: ﴿ فَلَا تَعَلَمُ نَفْسٌ مَّاَ أُخْفِيَ لَهُمُ مِّن قُرَّةٍ أَعْيُوبَ وَلَا تَعَلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمُ مِّن قُرَّةٍ أَعْيُنِ جَزَاءً بِمَاكَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ السجدة: ١٧].

وقال على عن الجنة: «فيها ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشم »(١).

وعن أسامة بن زيد- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ ذات يوم لأصحابه: «ألا مشمر للجنة، فإن الجنة لا خطر لها، هي ورب الكعبة نور يتلألأ، وريحانة تهتز، وقصر مشيد، ونهر مطرد، وفاكهة كثيرة نضيجة، وزوجة حسناء جميلة، وحُلَل كثيرة، في مقام أبداً في حَبْرَةٍ ونَضْرَةٍ في دُورٍ عالية سليمة بهية » قالوا: نحن المشمرون لها يا رسول الله، قال: «قولوا: إن شاء الله» ثم ذكر الجهاد وحض عليه (٢).

قال ابن القيم^(٣):

فحي على جنات عدن فإنها وحي على السوق الذي فيه يلتقي فيه يلتقي فيها شئت خذمنه به الا ثمن له وحي على يوم المزيد الذي به وحي على وادي هنالك أفيح منابر من نور هناك وفضة منابر مسك قد جعلن مقاعداً فبينا هم في عيشهم وسرورهم فبينا هم بنور ساطع أشرقت له إذا هم رب السموات جهرة تجلى لهم رب السموات جهرة سلام عليكم يسمعون جميعهم

منازلك الأولى وفيها المخيم المحبون ذاك السوق للقوم مُعلم فقد أسلف التجار فيه وأسلموا زيارة رب العرش فاليوم موسم وتربته من أذفَر المسك أعظم ومن خالص العقيان لا يتقصم لمن دون أصحاب المنابر تُعلم وأرزاقهم تجري عليهم وتقسم بأقطارها الجنات لا يتوهم فيضحك رب العرش شم يكلم فيضحك رب العرش شم يكلم باذانهم تسليمه إذ يُسلم

⁽١) أخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٢٨٢٥)، من حديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه ابن ماجه في الزهد (٤٣٢٢).

⁽٣) انظر: مقدمة «حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح» ص(٣١-٣٢).

يقول سلوني ما اشتهيتم فكل ما فقالوا جميعاً نحن نسألك الرضا فيعطيهم هذا ويشهد جمعهم فيا بائعاً هذا ببخس مُعجّل فيان كنت لا تدري فتلك مصيبة

تريدون عندي إنني أنا أرحم فأنت الذي تولى الجميل وترحم عليه تعالى الله فسالله أكسرم كأنك لا تدري بلى سوف تعلم وإن كنت تدري فالمصيبة أعظم

وقدَّم قوله: ﴿ لَهُمْ دَرَجَتُ ﴾؛ لبيان منازلهم وعلوَّها ورفعتها في الجنة.

ثم أتبعه بقوله: ﴿ وَمَغَفِرَةٌ وَرِزْقُ كَرِيمٌ ﴾؛ لبيان ما لهم من النعيم في هذه المنازل فيه من الضيافة.

وقدَّم المغفرة؛ لأن فيها التخلية وزوال المرهوب، ثم أتبعها بالرزق الكريم الذي به التحلية وحصول المطلوب- نسأل الله الكريم من فضله.

قال السعدي(١): «ودل هذا على أن من لم يصل إلى درجتهم في الإيهان- وإن دخل الجنة فلن ينال ما نالوا من كرامة الله التامة».

الفوائد والأحكام:

- ١ حصر الإيمان المطلق الكامل بمن اتصفوا بالصفات المذكورة في الآيتين؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنتُهُ، زَادَتْهُمْ إِنَّا الْمُؤْمِنُونَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيتَ عَلَيْهِمْ ءَايَنتُهُ، زَادَتْهُمْ إِنَّا اللَّهُ وَمِنَا رَزَقْنَهُمْ مُينفِقُونَ ﴾.
- ٢- فضل أعمال القلوب؛ لهذا قدَّمها على أعمال الجوارح من الصلاة والنفقات؛ لأنها أصل
 لأعمال الجوارح، وسبب لصلاحها.
- ٣- أن الأعمال من الإيمان؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوْةَ وَمِمَّا رَزَقَتَهُمُ يُنفِقُونَ ﴾
 وفي هذا رد على المرجئة.
- ٤ الترغيب بذكر الله عز وجل والتذكير به، وخوفه ورجائه؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا

⁽١) في «تيسير الكريم الرحمن» (٣/ ١٤٤).

- ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُو بُهُمْ ﴾.
- ٥ الترغيب بتلاوة القرآن والاستهاع له وتدبره؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنتُهُ,
 زَادَتُهُمْ إِيمَاناً ﴾.
- ٦- إثبات زيادة الإيمان ونقصانه، وأنه يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة، خلافاً للمعتزلة؛ لقوله تعالى: ﴿ زَادَتُهُمُ إِيمَاناً ﴾.
- ٧- وجوب التوكل على الله- عز وجل- والاعتماد عليه، وتفويض الأمور إليه في جلب النفع، ودفع الضر- مع تمام الثقة به؛ لقوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ رَبِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾.
- ٨- وجوب إقامة الصلاة المفروضة، والترغيب في صلاة النوافل؛ لقوله تعالى:
 ﴿ ٱلَّذِينَ يُقيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾.
- ٩- وجوب إخراج النفقات الواجبة في المال كالزكاة والنفقة على الأهل والأولاد ونحو ذلك، والترغيب في الصدقة في وجوه البر كلها وفي الهدية؛ لقوله تعالى: ﴿وَمِمَّارَزَقَنَهُمُ يُنفِقُونَ ﴾.
- ١٠ في قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقَتْهُمْ ﴾ بيان أن الرزق من الله عز وجل. وأنه عارية مردودة، وفي ذلك حض على الإنفاق منه وعدم البخل فيه.
- 11-عظم مكانة الصلاة والإنفاق من رزق الله، لهذا خصها بالذكر، فالصلاة أعظم العبادات البدنية، والإنفاق بإخراج الزكاة والنفقات أعظم العبادات المالية، وفي الصلاة الإحسان في عبادة الله عز وجل، وفي الإنفاق بإخراج الزكاة وغيرها الإحسان إلى عباد الله.
- ١٢ أن الصلاة أعظم من الزكاة وغيرها من النفقات، بل هي أعظم العبادات بعد الشهادتين، لهذا قدم إقام الصلاة على الإنفاق.
- ١٣ تأكيد كمال إيمان من اتصفوا بالصفات المذكورة وبلوغهم درجة الإيمان المطلق؛ لقوله تعالى: ﴿ أُولَيَكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًا ﴾. ويفهم من هذا أن من لم يتصف بهذه الصفات ليس بكامل الإيمان، وإنما عنده مطلق الإيمان.

- ١٤ رفعة درجات المؤمنين ومنازلهم عند ربهم في الجنة؛ لقوله تعالى: ﴿ لَمُمْ دَرَجَتُ عِندَ رَبِّهِمْ وَ وَأَمنهم فيها وعليها بقربهم من ربهم وجوارهم له.
- ١٥ تفاوت درجات أهل الجنة ومنازلهم حسب تفاوت إيهانهم وأعمالهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿ لَمُّمْ دَرَجَتُ عِندَرَيِّهِمْ ﴾.
 - ١٦ إثبات ربوبية الله عز وجل الخاصة للمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ رَبِّهِمْ ﴾.
 - ١٧ مغفرة الله- عز وجل- العظيمة الواسعة للمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَغْفِرَةٌ ﴾.
- ١٨ عظم ما أعده الله للمؤمنين من العطاء وكثرته وسعته في الجنة؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَرِزْقُ كَرِيدٌ ﴾.
- ١٩ عظم فضل الله عز وجل وعفوه وجوده وكرمه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ وَرِزْقٌ
 ٢٩ عظم فضل الله عز وجل وعفوه وجوده وكرمه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ
- ٢٠ أن معرفة المنزل ومكانته تسبق معرفة ما للنازل فيه من النعيم، لهذا قدَّم في الآية قوله: ﴿ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾.
 - ٢١ أن التخلية قبل التحلية؛ لهذا قدَّم المغفرة على الرزق الكريم.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ كُمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ يَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِبِهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكُوهُونَ ﴿ ثَلَهُ اللهُ اللهُ تعالى: ﴿ كُمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ يَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا فَرَبِهَا مِنَ الْمُؤْمِنِ لَكُو وَلَيْ يَعِدُكُمُ اللهُ إِحْدَى الطَّآنِ فَنْ يَنْ الْحَقِّ الْمُؤْمِنِينَ اللهُ اللهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ الْطَآمِ فَنْ يَعْ الْمُحَوِّدِينَ اللهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكُلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَفِرِينَ ﴿ لَيُ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَبُبُطِلَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَرِينَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى وَلَوْكُوهُ اللهُ عَرِيمُونَ ﴾ .

روى ابن إسحاق عن ابن عباس- رضى الله عنهما- أنه لما سمع رسول الله ﷺ بأبي سفيان مقبلاً من الشام ندب المسلمين إليهم، وقال: هذه عير قريش فيها أموالهم، فاخرجوا إليها، لعل الله أن ينفلكموها، فانتدب الناس، فخف بعضهم وثقل بعضهم، وذلك أنهم لم يظنوا أن رسول الله عليه يلقى حرباً. وكان أبوسفيان حين دنا من الحجاز يتحسس الأخبار، ويسأل من لقي من الركبان، تخوفاً على أمر الناس، حتى أصاب خبراً من بعض الركبان: أن محمداً قد استنفر أصحابه لك ولعيرك، فحذر عند ذلك، واستأجر ضمضم بن عمرو الغِفَارِي، فبعثه إلى أهل مكة، وأمره أن يأتى قريشاً فيستنفرهم إلى أموالهم، ويخبرهم أن محمداً قد عرض لها في أصحابه، فخرج ضمضم بن عمرو سريعاً إلى مكة، وخرج رسول الله ﷺ في أصحابه حتى بلغ وادياً يقال له: «ذَفِران» فخرج منه حتى إذا كان ببعضه نزل، وأتاهم الخبر عن قريش بمسيرهم ليمنعوا عيرهم، فاستشار النبي عليه الناس، وأخبرهم عن قريش. فقام أبوبكر - رضى الله عنه - فقال، فأحسن، ثم قام عمر - رضى الله عنه - فقال، فأحسن، ثم قام المقداد بن عمرو، فقال: امض لما أمرك الله، فنحن معك، فوالله ما نقول لك كما قالت بنو إسرائيل: ﴿فَأَذْهَبَأَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلا إِنَّاهَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ [المائدة: ٢٤]. ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى «بَرْك الغِماد»(١١)- يعنى مدينة الحبشة- لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه، فقال له رسول الله عَيْكَةٌ خبراً، ودعا له بخبر.

ثم قال رسول الله ﷺ: أشيروا عليَّ أيها الناس- وإنها يريد الأنصار- وذلك أنهم

⁽١) «بَرْك الغِماد» بكسر الغين وضمها، والكسر أشهر موضع إلى الجنوب من مكة، على نحو مائتي كيلومتر ما يلي البحر، وقيل: موضع بأقصى أرض هجر.

كانوا عدد الناس، وذلك أنهم حين بايعوه بالعقبة قالوا: يا رسول الله، إنا براء من ذمامك حتى تصل إلى دارنا، فإذا وصلت إلينا فأنت في ذمامنا نمنعك مما نمنع منه أبناءنا ونساءنا. فكان رسول الله على يتخوف ألا تكون الأنصار ترى عليها نصرته إلا ممن دهمه بالمدينة من عدوه، وأن ليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو خارج بلادهم. فلما قال رسول الله على ذلك قال له سعد بن معاذ: والله لكأنك تريدنا يا رسول الله؟ قال: أجل، قال: فقال: فقد آمنا بك وصدقناك، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق، وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت، فوالذي بعثك بالحق إن استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك، ما يتخلف منا رجل واحد، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً، إنا لصبر عند الحرب، صدق عند اللقاء، ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك، فسر بنا على بركة الله. فسر رسول الله يحدى سعد ونشطه ذلك، ثم قال: سيروا على بركة الله، وأبشروا، فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين، والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم غداً» (١).

قوله تعالى: ﴿ كُمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِٱلْحَقِّ وَإِنَّ فَرِبِقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ لَكُورِهُونَ ٥٠٠٠.

قوله: ﴿كُمَاۤ أَخۡرَجُكَ ﴾، الكاف: للتشبيه بمعنى: «مثل» و «ما»: مصدرية، أي: مثل إخراج ربك لك من بيتك بالحق، أي: كها أمرك ربك بالخروج قدراً وشرعاً.

﴿مِنَا يَتِّيكَ ﴾، أي: من منزلك في المدينة .

﴿ وَالْحَقِ ﴾ الباء للملابسة والمصاحبة، أي: إخراجاً ملابساً ومصاحباً للحق، موافقاً للمصلحة، وعين الحكمة والصواب.

فشبه - والله أعلم - اختلاف المؤمنين في قسمة الغنائم، وما حصل بين بعضهم من التنازع فيها حتى جعل الله الأمر فيها له ولرسوله على العدل والسوية، فكان في ذلك المصلحة التامة لهم - شبه هذا بخروجه على إلى بدر وكراهية بعض المؤمنين للقتال، ومجادلتهم بالحق بعد ما تبين، فكان عاقبة كراهتهم للقتال أن قدره الله لهم، وجمع بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد، فكان النصر والفتح للمسلمين، فلله

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٤١ - ٤٣)، وانظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (١/ ٢٠٦ – ٢٠٠٧).

الحكمة في هذا وفي هذا.

وقد قيل العكس، أي: أن الله شبه إخراجه ﷺ يوم بدر بها حصل بين المؤمنين من اختلاف في أمر الغنائم.

﴿ وَإِنَّ فَرِبِهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴾، الواو: للحال، أي: والحال إن جماعة من المؤمنين ﴿ لَكَرِهُونَ ﴾، أي: لكارهون للقتال، واللام: للتوكيد.

قوله تعالى: ﴿ يُجَدِدُ لُونَكَ فِي ٱلْحَقِّ بَعَدَمَا لَهَ يَنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ وَهُمْ يَنظُرُونَ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿ يُجَدِدُ لُونَكَ فِي ٱلْحَقِّ بَعَدَ مَا نَبَيَّنَ ﴾، ﴿ يُجَدِدُ لُونَكَ ﴾: حال من ﴿ فَرِبقًا ﴾ أو من الضمير في «كارهون»، بصيغة المضارع لحكاية حالة المجادلة زيادة في التعجب منها.

أي: يخاصمونك وينازعونك في الحق، وهو ما أمرك الله به من القتال بقولهم: لم نعلم أننا نلقى العدو، فنستعد لقتالهم، وإنها خرجنا للعير، ونحو ذلك(١).

﴿ بَعَدَ مَا نَبَيْنَ ﴾، أي: بعد ما تبين لهم أن الله هو الذي أخرجك، وهو الذي أمرك بالقتال لحكمة يعلمها.

أو بعد ما تبين لهم الحق وظهر أن الله قدر لهم النصر حيث وعدهم إحدى الطائفتين العير أو النفير، ثم أخبرهم أن العير قد أخطأتهم، فبقي النفير، وقد وعدوا بالنصر عليه.

﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ وَهُمْ يَنظُرُونَ ﴾ الجملة حال من الضمير في «كارهون»، أو من فاعل ﴿يُجَدِلُونَكَ ﴾، أي: حال كونهم في كراهتهم القتال ومجادلتهم في الحق بعدما تبين كحال من يساقون إلى الموت وهم ينظرون.

والمعنى: كأنهم يساقون إلى الموت وهم ينظرون، أي: كمن يساق إلى الموت وهو ينظر أسبابه، وذلك لقلة عددهم، وعدم تأهبهم مقارنة بالمشركين، وفي الآية: تعريض بأنهم إنها يساقون ويسار بهم إلى النصر والغنيمة والوعد الحق.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ ٱللَّهُ إِحْدَى ٱلطَّآبِهَ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُورِيدُ ٱللَّهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ ٱلْكَفِرِينَ ﴿ ﴾.

⁽۱) انظر: «جامع البيان» (۱۱/ ٣٨).

قوله: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ ٱللَّهُ إِحْدَى ٱلطَّآبِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمُ ﴾، الواو عاطفة، والجملة معطوفة على قوله: ﴿ كُمَا ٓ أَخْرَجُكَ ﴾، أو استئنافية، و ﴿إذ ﴾ ظرف بمعنى: «حين» متعلق بفعل محذوف تقديره: «اذكروا».

﴿يَعِدُكُمُ ٱللَّهُ ﴾ بوحيه إلى نبيه ﷺ. ووعد الله - عز وجل - لا يتخلف، كما قال تعالى: ﴿إِنَ ٱللَّهِ كَا يُخلِفُ ٱلْمِيعَادَ ﴾ [آل عمران: ٩].

والوعد يكون بالخير - غالباً، وقد يكون بالشر، كما في قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْمَرِ. وَإِنْ يُغْلِفَ اللهُ وَعَدَهُم ﴾ [الحج: ٤٧] بخلاف الوعيد فإنه يكون بالشر.

﴿ إِحْدَى ٱلطَّآبِهَ نَيْنِ ﴾ الطائفة: الجماعة من الناس، أي: إحدى الجماعتين من عدوكم، إما العير التي مع أبي سفيان فيها تجارة قريش، وإما النفير من المشركين الذين خرجوا لحمايتها وعلى رأسهم أبوجهل.

﴿أَنَّهَالَكُمْ ﴾، أي: أنها معطاة لكم، فإما أن تظفروا بالعير وما تحمله من التجارة، وإما أن تظفروا بالنفير الذين خرجوا لحمايتها وتنتصروا عليهم.

وهذا مقتضي وعد الله لهم، فهم رابحون في الحالين.

﴿ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ ٱلشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُو ﴾، أي: وتحبون وترغبون أن الطائفة ﴿ غَيْرَ ذَاتِ ٱلشَّوْكَةِ ﴾، أي: غير صاحبة الشوكة.

والشوكة في الأصل واحدة الشوك، وهو ما يؤذي من النبات بإبره الحادة.

والمعنى: وتحبون أن الطائفة غير ذات البأس والقوة والعدد والسلاح ﴿تَكُونُ لَكُونُ ، أي: تكون من نصيبكم، وهي العير التي ليس معها سوى نحو أربعين رجلاً غير مقاتلين، فتحصل لكم غنيمة باردة بلا حرب، وكسب بلا قتال. وهذا من طبيعة النفس البشرية الرغبة بها هو أيسر وأقل كلفة.

ومفهوم هذا أنهم يكرهون أن تكون لهم الطائفة ذات الشوكة والبأس والقوة والعدة والعدد، والتي قوامها نحو ألف مقاتل، وهي النفير.

ولكن الله - عز وجل - بعلمه وحكمته أراد أمراً هو خير وأعظم وأعلى مما أحبوا، ولكن الله - عز وجل - بعلمه وحكمته أراد أمراً هو خير وأعظم وأيريدُ اللهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقَطَعَ دَابِرَ ٱلْكَيفِرِينَ ﴿ ﴾.

أي: ويريد الله إرادة شرعية كونية ﴿أَن يُحِقَّ ٱلْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ ﴾ ، ﴿أَن ﴾ والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول «يريد»، وتقديره: ويريد الله إحقاق الحق أي: أن يظهر الدين الحق، وهو الإيمان بالله وتوحيده وما جاء به رسوله عليه الله على ال

﴿ بِكَلِمَتِهِ ﴾ كلمات الله تنقسم إلى قسمين: كلمات كونية، وهي: أوامره الكونية القدرية، وكلمات شرعية، وهي: وحيه إلى أنبيائه ورسله.

والمراد هنا ما يشمل كلهاته الكونية والشرعية، من آيات القرآن المنزلة في قتال الكفار، وإمداد المؤمنين بالملائكة، وأمرهم بتثبيت المؤمنين ونصرهم، وغير ذلك من أسباب النصر.

﴿وَيَقَطَعَ دَابِرَ ٱلْكَفِرِينَ ﴾ قطع دابر الشيء: إزالته إزالة تامة حتى لا يبقى منه شيء. فقوله: ﴿وَيَقَطَعَ دَابِرَ ٱلْكَفِرِينَ ﴾، أي: يستأصلهم بالهلاك عن آخرهم فلا يبقي منهم أحداً، كما قال تعالى: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوااً ﴾ [الأنعام: ٤٥].

ولهذا قدَّر لكم لقاء الطائفة ذات الشوكة وجمع بينكم وبينهم على غير ميعاد، كما قال تعالى: ﴿ إِذْ أَنتُم بِٱلْعُدْوَةِ ٱلدُّنيَّا وَهُم بِٱلْعُدُوةِ ٱلْقُصْوَىٰ وَٱلرَّكِّبُ أَسَفَلَ مِنكُمُّ وَلَوَ قَال تعالى: ﴿ إِذْ أَنتُم بِٱلْعُدُوةِ ٱلدُّنيَّا وَهُم بِٱلْعُدُوةِ ٱلْقُصْوَىٰ وَٱلرَّكِبُ أَسَفَلَ مِنكُمُّ وَلَوَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْ لِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾ [الأنفال: ٤٢].

قوله تعالى: ﴿ لِيُحِقُّ الْحَقَّ وَبُبُطِلَ الْبَطِلَ وَلَوْكُرِهُ ٱلْمُجْرِمُونَ ١٠٠٠ ٠٠٠ .

قوله: ﴿ لِيُحِقَّ ٱلْحَقَّ ﴾، اللام للتعليل، أي: لأجل أن يثبت الدين الحق ويظهره، وفيه تأكيد لما وعدهم به من النصر والظفر في بدر، ووعدهم بإحقاق الحق وتثبيته وتأييده.

﴿وَبُبُطِلَ ٱلْبَطِلَ ﴾، أي: ويزيل الباطل وهو الكفر والشرك، ويمحوه ويزهقه، بها يقيم من الأدلة والشواهد على بطلانه، وبخذلان أهله وقطع دابرهم.

وهذا توكيد لقوله: ﴿ لِيُحِقَّ الْخُقَّ ﴾ لأن الباطل ضد الحق، فإذا جاء الحق وظهر؛ زهق الباطل واضمحل، كما قال تعالى: ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْمَتُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ ٱلْبَاطِلُ كَانَ زَهُوقًا ﴿ اللهِ اللهِلمُلْلِلْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِلمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المَ

وقال تعالى: ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِٱلْمَتِي عَلَى ٱلْبَطِلِ فَيَدَّمَعُكُم فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾ [الأنبياء: ١٨].

وفي كل من قوله: ﴿ لِيُحِقَّ ٱلْحَقَّ ﴾ ، ﴿ وَبُبُطِلَ ٱلْبَطِلَ ﴾ جناس اشتقاق، وبينهما مقابلة بين: «يحق»، و «الحق»، و «الباطل».

﴿ وَلَوْكَ كُرِهُ ٱللَّمُجُرِمُونَ ﴾، أي: ولو كره ذوو الإجرام من المشركين والكفار إحقاق الحق وإبطال الباطل، وعاندوا وخالفوا فلا يبالي الله بهم.

الفوائد والأحكام:

- ا- الإشارة إلى أن لله الحكمة فيها قدر من اختلاف بعض المؤمنين حول قسمة الغنائم وتنازعهم في ذلك حتى جعل الله الأمر فيها له ولرسوله على كها أن له عز وجل الحكمة في إخراجه على ومن معه من المدينة وكراهية بعض المؤمنين للقتال فكان عاقبة ذلك أن قدره لهم وجمع بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد، فكان النصر للمسلمين، لقوله تعالى: ﴿كُمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِاللَّحِيِّ وَإِنَّ فَرِبِهَا مِنَ المُؤْمِنِينَ لَكُرهُونَ أَنْ فَرِبها مِن .
- ٢- تشبيه ما حصل من تساؤل عن الأنفال، وما حصل من تنازع حول قسمتها حتى جعل الله الأمر فيها له ولرسوله على بخروجه على لبدر ومن معه من المؤمنين وكراهية فريق منهم القتال، ومجادلتهم في أنهم لم يخرجوا لقتال، وجمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد، وما أعقب ذلك من النصر؛ لقوله تعالى: ﴿كُمّا أَخْرَجُكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِٱلْحَقِ ﴾ الآية ولله الحكمة في ذلك كله.
- ٣- أن خروجه ﷺ يوم بدر هو بأمر الله عز وجل قدراً وشرعاً؛ لقوله تعالى: ﴿كُمَا الله عَلَى الله
- ٤- إثبات ربوبية الله- عز وجل- الخاصة لنبيه ﷺ وتشريفه وتكريمه بخطابه- عز
 وجل- له، وإضافة اسم الرب إلى ضميره ﷺ في قوله: ﴿رَبُّكَ ﴾ .
- ٥- أن خروجه ﷺ من بيته لبدر خروج مصاحب ومتلبس بالحق ولإحقاق الحق؛
 لقوله تعالى: ﴿بِالْحَقِّ ﴾.
- ٦- كراهية فريق من المؤمنين في بادئ الأمر للقتال ومجادلتهم للنبي ﷺ بقولهم: لم نعلم
 أنا نلقى العدو فنستعد لقتالهم، وإنها خرجنا لطلب العير، ونحو ذلك؛ لقوله تعالى:

- ﴿ وَإِنَّ فَرِبِقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ٥ أَجَدِدُلُونَكَ فِي ٱلْحَقِّ بَعْدَ مَا لَبَيَّنَ ﴾.
- ولكنهم- رضي الله عنهم- سرعان ما انشرحت صدورهم، واطمأنت قلوبهم لذلك.
- ٧- أن ما أمر الله عز وجل به رسوله على من القتال يوم بدر هو الحق الذي بيّنه الله؛
 و لهذا عاتب الله عز وجل من جادل فيه من المؤمنين بعد بيانه؛ لقوله تعالى:
 ﴿ يُجَدِلُونَكَ فِي ٱلْحَقِّ بِعَدَمَا بَيْنَ كَأَنَمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾.
 - ٨- التحذير من المجادلة بالحق بعد تبينه وظهوره.
- 9- في قوله تعالى: ﴿ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى ٱلْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ بعد قوله: ﴿ وَإِنَّ فَرِبِقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿ يَكُذِهُونَ فَي ٱلْحَقِّ بَعَدَ مَا نَبَيَّنَ ﴾ إشارة إلى أن كراهتهم للقتال ومجادلتهم ليس لأجل مخالفته ﷺ، ولا جبناً منهم أو نكوصاً عن الجهاد، وإنها لكونهم لم يستعدوا للقتال.
- ١ وعد الله عز وجل للمؤمنين بإحدى الطائفتين؛ إما العير، وإما النفير، بها أوحاه الله عز وجل إلى رسوله ﷺ وتذكيرهم بذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّ
- ١١ مودة المؤمنين ومحبتهم أن تكون لهم الطائفة غير ذات الشوكة والقوة والبأس،
 وهي العير؛ ليحصلوا على الغنيمة بلا قتال؛ لقوله تعالى: ﴿وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ
 ٱلشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمُ ﴾.
 - ومفهوم هذا كراهتهم أن تكون لهم الطائفة ذات الشوكة والقوة والبأس.
- وهذا لأن من طبيعة النفس الميل لما هو أيسر، ولا لوم في ذلك، ما لم يترتب على ذلك محذور. وفي الحديث عن عائشة رضي الله عنها قالت: «ما خير رسول الله عنها أمرين إلا اختار أيسر هما ما لم يكن إثماً» (١).
- 17 إرادة الله عز وجل كوناً وشرعاً إحقاق الحق وتثبيته، وإظهار دينه بكلماته الشرعية بأمره بالجهاد وكلماته الكونية بتقديره وكتابته النصر للمؤمنين وقطع دابر

(١) أخرجه البخاري في الحدود (٦٧٨٦)، ومسلم في الفضائل (٢٣٢٧)، وأبو داود في الأدب (٤٧٨٥).

- الكافرين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَيُرِيدُ أَللَّهُ أَن يُحِقَّ ٱلْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ ٱلْكَفِرِينَ ﴾.
- ١٤ أن ما أراده الله عز وجل كوناً كائن لا محالة؛ لقوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُحِقَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ أَن يُحِقَ اللَّهَ اللَّهُ أَن يُحِقَ اللَّهُ اللَّهُ أَن يُحِقَ اللَّهَ اللَّهُ اللَّهُ أَن يُحِقَ اللَّهَ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّاللَّاللَّالَّالَا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلّه
 - ١٥- أن ما جاء به عليه من الدعوة إلى الإيمان بالله وتوحيده ونبذ الشرك هو الحق.
- ١٦ إثبات الحكمة والعلة في أفعال الله عز وجل وأحكامه؛ لقوله تعالى: ﴿ لِيُحِقَّ اللَّهِ عَالَى: ﴿ لِيُحِقِّ اللَّهِ عَالَى: ﴿ لِيُحِقِّ اللَّهِ عَالَى: ﴿ لِيُحِقِّ اللَّهِ عَالَى: ﴿ لِيُحِقُّ اللَّهِ عَالَى: ﴿ لِيُحِقِّ اللَّهِ عَالَى: ﴿ لِيُحِقِّ اللَّهِ عَالَى: ﴿ لِيُحِقُّ اللَّهِ عَالَى: ﴿ لَهُ عَالَى اللَّهُ عَالَى: ﴿ لِيُحِقُّ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ ع
- ١٧ تقرير وتوكيد قوة الحق وثباته، وضعف الباطل أمام قوة الحق وبطلانه واضمحلاله.
- ۱۸ إرغام أنوف المجرمين بإحقاق الحق وإظهاره، وإبطال الباطل، ولو كرهوا ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْكُرِهُ ٱلْمُجُرِمُونَ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمُ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِي مُمِدُّكُم بِأَلْفِ مِنَ الْمَلَتَهِكَةِ مُرْدِفِيكَ أَنِي مُمِدُّكُم بِأَلْفِ مِنَ الْمَلَتِهِكَةِ مُرْدِفِيك اللهِ وَمَا جَعَلَهُ اللهُ إِلَا بُشَرَى وَلِتَظْمَيْنَ بِهِ وَقُلُوبُكُمُ وَمَا النَّصَّرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهَ إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ اللهِ .

سبب النسزول:

عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب- رضي الله عنها- قال: «لما كان يوم بدر نظر رسول الله عنها الله عنها الله عنها وتسعة عشر رجلاً، وسول الله عنها النبي على المشركين وهم ألف، وأصحابه ثلاث مائة وتسعة عشر رجلاً، فاستقبل النبي على القبلة، ثم مد يديه، فجعل يهتف بربه: «اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم آت ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض»، قال: فإزال يهتف بربه مادًا يديه مستقبل القبلة حتى سقط رداؤه عن منكبيه، فأتاه أبوبكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه، ثم التزمه من ورائه، وقال: يا نبي الله، كفاك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك، فأنزل الله- عز وجل: ﴿إِذَ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمُ مَا الله الملائكة.

قال أبوزُمَيْلٍ: فحدثني ابن عباس، قال: بينها رجل من المسلمين يومئذٍ يشتد في أثر رجل من المشركين أمامه إذ سمع ضربة بالسوط فوقه، وصوت الفارس يقول: أقدم حَيزُوم، فنظر إلى المشرك أمامه فخر مستلقياً، فنظر إليه، فإذا هو قد خُطِمَ أنفه، وشُقَّ وجهه، كضربة السوط، فاخْضَرَّ ذلك أجمع، فجاء الأنصاري فحدَّث بذلك رسول الله على فقال: «صدقت، ذلك من مدد السهاء الثالثة» فقتلُوا يومئذٍ سبعين، وأسروا سبعين» (1).

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِذُّكُم بِأَلْفٍ مِّنَ ٱلْمَكَيْمِكَةِ مُرْدِفِينَ اللَّهُ مُرْدِفِينَ اللَّهِ مِنَ ٱلْمَكَيْمِكَةِ

⁽١) أخرجه مسلم في الجهاد- الإمداد بالملائكة في غزوة بدر وإباحة الغنائم (١٧٦٣)، وأبوداود في الجهاد- فداء الأسير بالمال (٢٦٩)، والترمذي في تفسير سورة الأنفال (٣٠٨١)، وأحمد (١/ ٣٠-٣١)، والطبري في «جامع البيان» (١/ ٢١). وقال الترمذي: «حسن صحيح غريب»، وقال ابن كثير في «تفسيره» (٣/ ٥٥٩): «وصححه علي بن المديني والترمذي، وقالا: لا يعرف إلا من حديث عكرمة بن عمار اليهاني».

قوله: ﴿إِذْ تَسَتَغِيثُونَ رَبَّكُمٌ ﴾، ﴿إذَ»: ظرف بمعنى «حين»، متعلق بـ «تودون»، أو بـ «يريد» أو بمحذوف تقديره: اذكروا.

ومعنى ﴿ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمُ ﴾، أي: تطلبون الغوث من ربكم، وهو: التخلص من الشدة، والنصر على أعدائكم بدعائكم إياه، كما في قوله ﷺ: «اللهم أنجز لي ما وعدتني»(١).

وقوله على: «اللهم إني أنشدك عهدك ووعدك، اللهم إن شئت لم تُعْبَد بعد اليوم»، فأخذ أبوبكر بيده، فقال: حسبك يا رسول الله، فقد أَلحَحْتَ على ربك، وهو في الدِّرْع، فخرج وهو يقول: ﴿ سَبُهْزَمُ ٱلْمُعَمُ وَيُولُونَ ٱلدُّبُرَ ۞ بَلِ ٱلسَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدَهَىٰ وَأَمَرُ ﴿ اللَّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ

وجاءت الاستغاثة باسم «الرب»؛ لأنه الخالق المالك المتصرف الذي بيده النصر، والأمر كله.

﴿ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾ معطوف على قوله: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ ﴾.

والسين والتاء فيه للمبالغة، فاستجاب أبلغ من «أجاب»؛ لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى - غالباً - أي: فاستجاب لاستغاثتكم وأجاب دعاءكم ووعدكم بالإغاثة.

﴿ أَنِي مُمِدُكُم بِٱلْفِ مِن ٱلْمَكَتِ كَةِ مُرْدِفِينَ ﴾ وهذا وعد من الله - عز وجل - بإمدادهم بألف من الملائكة، وهو وعد مطلق لم يعلق بشرط، كما علق الإمداد في قصة أحد بقوله تعالى - في سورة آل عمران: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَن يَكْفِيكُمْ أَن يُمِدَكُمْ رَبُّكُم بِثَلَثَةِ ءَالَفِ مِن الْمُلَتِ كَوْمُنز لِينَ ﴿ اللّهِ مَن اللّهِ مَن اللّهِ مَن اللّهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مِن اللّهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللّهُ مَن اللهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مَن اللّهُ مَا مَا مَا مُنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَا مَا مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا مُنْ اللّهُ مَا مُن اللّهُ مِن اللّهُ مَا مُن الللّهُ مَا مُن اللّهُ مَا

فلما فات شرطه وهو الصبر والتقوى فات الإمداد^(٣).

﴿ أَنِّي مُمِدُّكُم ﴾ ، أي: بأني ممدكم.

⁽١) سبق تخريجه قريباً - من حديث ابن عباس عن عمر رضي الله عنهما.

⁽٢) أخرجه البخاري في الجهاد والسير (٢٩١٥)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٣) انظر: «زاد المعاد» غزوة بدر (٣/ ١٧٧ - ١٧٨).

ومعنى ﴿مُمِدُّكُم ﴾ معطيكم ومزودكم، فالإمداد: العطاء والزيادة من الخير، كما قال تعالى: ﴿ كُلَّا نُمِدُّ هَـَـُؤُلَآءِ وَهَــَؤُلَآءِ مِنْ عَطَآءِرَيِكَ ﴾ [الإسراء: ٢٠].

و ﴿ اَلْمَكَنِكَةِ ﴾ جمع ملَك بفتح اللام، وهم خلق من خلق الله، خلقهم الله من نور، كما قال على الله عن نار، وخلق آدم عما وصف لكم »(١).

﴿مُرْدِفِينَ ﴾، قرأ نافع وأبوجعفر ويعقوب بفتح الدال: «مردَفين»، أي: يردفهم غيرهم من الملائكة بعدهم.

وقرأ الباقون بكسر الدال: ﴿مُرْدِفِينَ ﴾، أي يكون هؤلاء الألف رِدْفاً لغيرهم قبلهم.

والإرداف: الاتباع والإلحاق، أي: متتابعين بعضهم إثر بعض.

فالمعنى على قراءة فتح الدال: أن هؤلاء الألف من الملائكة يأتي بعدهم من يردفهم، أي: يتبعهم.

والمعنى على قراءة كسر الدال: أن هؤلاء الألف يأتون ردفاً، أي: تبعاً لمن قبلهم.

ويؤخذ من معنى القراءتين: أن الإمداد ليس محصوراً في هذا العدد من الملائكة وهم الألف، بل هناك زيادة وإمداد بأكثر منهم ممن يأتون بعدهم، أو ممن جاؤوا قبلهم.

فهذا المدد من الملائكة يُردِف ويتبع ويلحق بعضهم بعضاً أرسالاً، لم يأتوا دفعة واحدة، وذلك أرهب وأهيب للعدو.

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس- رضي الله عنهما- قال: «وأمد الله نبيه ﷺ والمؤمنين بألف من الملائكة، فكان جبريل في خمسهائة من الملائكة مُجَنِّبة، وميكائيل في خمسهائة مُجَنِّبة» (٢٠).

وعن علي- رضي الله عنه- قال: نزل جبريل في ألف من الملائكة عن ميمنة النبي عليه، وفيها أبوبكر رضي الله عنه، ونزل ميكائيل- عليه السلام- في ألف من الملائكة

⁽١) أخرجه مسلم في الزهد والرقائق (٢٩٩٦)، من حديث عائشة- رضى الله عنها.

⁽٢) سيأتي تخريجه كاملاً. ومجنبة الجيش: هي التي تكون في الميمنة والميسرة.

عن ميسرة النبي ﷺ، وأنا فيها»(١).

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما في سبب النزول: قوله ﷺ: «ذلك من مدد الساء الثالثة».

وعن ابن عباس- رضي الله عنه- أن النبي ﷺ قال يوم بدر: «هذا جبريل آخذ برأس فرسه عليه أداة الحرب» (٢).

وعن معاذ بن رفاعة بن رافع الزرقي عن أبيه، وكان أبوه من أهل بدر، قال: جاء جبريل إلى النبي على الله من أهل السلمين، أو كلمة نحوها – قال: وكذلك من شهد بدراً من الملائكة»(٣).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلَهُ ٱللَّهُ إِلَّا بُشُرَىٰ وَلِتَطْمَيِنَ بِهِ ـ قُلُوبُكُمْ وَمَا ٱلنَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيدٌ كَيْمُ النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيدٌ كَيْمُ النَّصَرُ إِلَّا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيدٌ كَيْمُ النَّصَرُ إِلَّا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ۚ إِنَّا اللَّهُ عَزِيدٌ كَيْمُ مُ النَّصَرُ اللَّهُ عَنِيدٌ مَكِيمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَزِيدٌ كَاللَّهُ عَنِيدٌ مَا النَّصْرُ اللَّهُ اللهِ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ إِن اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ اللللللللللللللللللللللللللللللللّهُ الللللّهُ الللللللللللللللللللللللل

قوله: ﴿ وَمَا جَعَلَهُ ٱللَّهُ إِلَّا بُشَرَىٰ ﴾، الواو استئنافية، أو عاطفة على ما تقدم، و «ما»: نافية، و «جعل» هنا بمعنى: «صير»، والمراد بالجعل هنا: الجعل الكوني، والضمير في «جعله» يعود إلى الوعد بالإمداد بالملائكة، وهو مفعول أول لـ «جعل».

أي: وما جعل الله وعدكم بالإمداد بالملائكة إلا بشرى، و ﴿إلا ﴾: أداة حصر، أي: ما هو إلا بشرى.

و ﴿ بُشَــرَىٰ ﴾ مفعول ثانٍ لـ «جعل »، أو مفعول لأجله، أي: لأجل البشرى.

ولم يقل هنا «لكم» كما قال في سورة آل عمران: ﴿إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ ﴾؛ لأنه سبق في قوله: ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾، فأغنى عن إعادته مرة ثانية.

وقال بعض أهل العلم: لم يُقيد البشرى هنا بقوله: «لكم» لأن هذه الآية عامة وباقية في الأمة، فأخبر عز وجل أنه جعل الإمداد بُشرى ولم يقيده.

وأما قوله في قصة أحد في آل عمران ﴿ وَمَا جَعَلَهُ ٱللَّهُ إِلَّا بُشَرَىٰ لَكُمْ وَلِنَطْمَ إِنَّ قُلُوبُكُم

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/٥٥).

⁽٢) أخرجه البخاري في المغازي- شهود الملائكة بدراً (٣٩٩٥).

⁽٣) أخرجه البخاري في المغازي- شهود الملائكة بدراً (٣٩٩٢).

بِدِّءِ ﴾ فإنه يقتضي خصوصية البشري بهم؛ لقوله: ﴿لَكُمُ ﴾.

ولهذا قدم قوله: ﴿ قُلُوبُكُم ﴾ على ﴿ بِيِّهِ ﴾ في قوله: ﴿ وَلِنَطْمَ بِنَّ قُلُوبُكُم بِيِّهِ ﴾ [آل عمران: الم

والبشرى والبشارة: الخبر السار، مأخوذة من البَشَرة؛ لأن الإنسان إذا سُر اتسعت بشرته، واستنار وجهه، كما قال كعب بن مالك رضي الله عنه: «فلما سلمت على رسول الله على وهو يبرق وجهه من السرور، وكان رسول الله على إذا سر استنار وجهه كأنه قطعة قمر، وكنا نعرف ذلك منه»(٢).

﴿ وَلِتَطْمَيِنَ بِهِ عَلُوبُكُم ﴾، الواو عاطفة، واللام: للتعليل، أي: ولأجل أن تطمئن به قلوبكم، واطمئنان القلوب: أن تسكن ويزول عنها الخوف، وتوقن بنصر الله.

وقدم المتعلِّق ﴿بِهِ ﴾؛ للاهتمام بذلك الوعد، وإفادة الاختصاص، أي: أن قلوبهم لا تطمئن إلا به، والضمير في ﴿بِهِ ﴾ يعود أيضاً إلى الوعد بالإمداد بالملائكة.

﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ الجملة مستأنفة، أي: إن الله ذو العزة التامة المطلقة؛ عزة القوة، وعزة الغلبة والقهر، وعزة الامتناع، يعز وينصر من يشاء بفضله، ويخذل ويذل من يشاء بعدله، كما قال تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَلِكَ ٱلْمُلْكِ ثُوَّتِي ٱلْمُلْكَ مَن تَشَاء وَتُدِلُ مُن تَشَاء وَلَد الله وقائد من الله وقائد من المؤلفة ويتُدِلُ من الله وقائد الله وقائد من المؤلفة وتُدري الله وقائد وقائد من الله وقائد وقائد

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» (٣/ ١٧٣).

⁽٢) أخرجه البخاري في المناقب (٢٥٥٦)، ومسلم في التوبة (٢٧٦٩)، والترمذي في تفسير سورة التوبة (٢١٠٢).

﴿ حَكِيمٌ ﴾، أي: ذو الحكم التام، بأقسامه الثلاثة؛ الحكم الكوني، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وذو الحكمة البالغة، بقسميها؛ الحكمة الغائية، والحكمة الصورية.

فهو- عز وجل- ذو الحكم التام والحكمة البالغة، فيها خلق وقدر وحكم، وفيها شرع وأمر ونهى.

فبعزته عز وجل بنصر أولياءه المؤمنين، ومن حكمه وحكمته أن شرع الجهاد في سبيل الله لقتال الكفار؛ ابتلاء وامتحاناً للمؤمنين مع قدرته عز وجل على إهلاك الكفار واستئصالهم بدون ذلك، كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ يَشَاءُ اللهُ لاَنْضَرَ مِنْهُمْ وَلَكِن لِيَبْلُوا إله الكفار واستئصالهم بدون ذلك، كما قال تعالى: ﴿ وَتِلْكَ الْأَيّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النّاسِ وَلِيعًلَمَ اللّهُ اللّهِ يَعْضَكُم بِبَعْضِ ﴾ [عمد: ٤]. وقال تعالى: ﴿ وَتِلْكَ الْأَيّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النّاسِ وَلِيعًلَمَ اللّهُ اللّهِ يَن النّاسِ وَلِيعًلَمَ اللّهُ اللّهِ يَن النّاسِ وَلِيعًلَمَ اللّهُ اللّهِ يَن اللّهُ اللّهِ يَن اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

الفوائد والأحكام:

- ١- تذكير المؤمنين باستغاثتهم به- عز وجل- وإجابته لهم وإمدادهم بالملائكة امتناناً منه- عز وجل- عليهم- وتذكيراً لهم بفضله؛ لقوله تعالى: ﴿إِذْ تَسَتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسَتَجَابَ لَكُمْ أَنِي مُمِدُّكُم بِأَلْفِينِ الْمَكَيِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴾.
 - والمنة منه- عز وجل- على أول هذه الأمة منَّة منه على من جاء بعدهم.
- ٢- أن الاستغاثة إنها تكون بمن بيده الغوث والإمداد والنصر وهو الرب الخالق المالك
 المتصرف سبحانه وتعالى، ولا تجوز بغيره.
- ٣- الترغيب بالاستغاثة به عز وجل وطلب المدد والعون منه، والنصر على الأعداء،
 والالتجاء إليه.
- ٤ قرب إجابته عز وجل لمن استغاثه ودعاه؛ لأن الله رتب الإجابة في الآية ترتيب
 الجواب على الشرط.
- ٥- أن وعد الله- عز وجل- للمؤمنين بإمدادهم بالملائكة إنها هو بشارة لهم ولتطمئن به قلوبهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَاجَعَلَهُ ٱللَّهُ إِلَّا بُشُـرَىٰ وَلِتَطْمَيِنَ بِهِۦقُلُوبُكُمْ ۗ ﴾.

- ٦- شهود الملائكة مع المؤمنين في بدر وتتابعهم أرسالاً ألفاً أو أكثر لنجدة المسلمين،
 والقتال معهم؛ لقوله تعالى: ﴿أَنِي مُمِدُكُم بِأَلْفِ مِنَ ٱلْمَلَتَ كَام مِنْ وَفِينَ ﴾.
- ٧- أن النصر حقًّا ما هو إلا من عند الله عز وجل وبيده، لا بكثرة العدد والعدة ونحو ذلك وإن كانت هذه الأسباب لا ينبغي إغفالها؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا ٱلنَّصَرُ لِللهِ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ﴾.
- Λ الجمع بين التوكل على الله، وفعل الأسباب، فالنصر من عند الله عز وجل وبيده سبحانه لكن الإمداد بالملائكة من أسباب النصر معنويًّا؛ لتقوية عزائم المؤمنين، وحسيًّا لشهودهم المعركة ومقاتلتهم مع المؤمنين.
- ٩- إثبات صفة العزة التامة لله- عز وجل- بأقسامها الثلاثة؛ عزة القوة، وعزة القهر والغلبة، وعزة الامتناع؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ﴾.
- ١ إثبات صفة الحكم التام لله عز وجل بأقسامه الثلاثة؛ الحكم الكوني، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وإثبات صفة الحكمة البالغة لله عز وجل بقسميها؛ الحكمة الغائية والحكمة الصورية؛ لقوله تعالى: ﴿ حَكِيمٌ ﴾.
- ١١ في اجتماع صفة العزة والحكم والحكمة في حقه عز وجل زيادة كماله إلى
 كمال، فعزته مقرونة بالحكمة، وحكمه مقرون بالعزة.

* * *

ذكَّر الله - عز وجل - بالآيات السابقة المؤمنين باستغاثتهم به ممتناً عليهم باستجابته لهم وإمدادهم بالملائكة، ثم ذكَّرهم في هذه الآيات ممتناً عليهم - أيضاً بإلقائه النعاس عليهم أمنة لهم، وإنزال الماء عليهم تطهيراً لهم وإزالة لرجس الشيطان عنهم، وربطاً على قلوبهم، وتثبيتاً لأقدامهم، كما ذكرهم بوحيه - عز وجل - إلى الملائكة أني معكم، وأمرهم بتثبيت المؤمنين، ووعده بإلقاء الرعب في قلوب الكافرين.

قوله تعالى: ﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ ٱلنُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِّنَ ٱلسَّكَمَآءِ مَآءً لِيُطَهِّرَكُم بِهِ-وَيُذَهِبَ عَنكُرُ رِجْزَ ٱلشَّيْطِنِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَيِّتَ بِدِٱلْأَقْدَامَ ﴿ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ ٱلنُّعَاسَ آمَنَةً ﴾ قرأ ابن كثير وأبوعمرو بفتح الياء والشين وألف بعدها: ﴿ يَغْشَاكُمُ ﴾ و﴿ النُّعَاسُ ﴾ بالرفع.

وقرأ نافع وأبوجعفر بضم الياء، وإسكان الغين، وكسر الشين: ﴿ يُغْشِيكم ﴾ و ﴿ النُّعُاسَ ﴾ بالنصب.

وقرأ الباقون بضم الياء، وفتح الغين، وكسر الشين مشدّة: ﴿ يُغَشِّيكُمُ ﴾، وهِ النَّعَاسَ ﴾ بالنصب.

و ﴿ إِذْ ﴾ ظرف بمعنى: «حين» متعلق بمحذوف تقديره «اذكر»، أي: اذكر حين يغشيكم النعاس. وقوله: ﴿يُغَشِّيكُمُ ﴾ بالمضارع؛ لاستحضار الحالة.

والنعاس: هو النوم غير الثقيل، مثل السِّنَة. والتغشية: التغطية.

فالمعنى على قراءة الرفع «إذ يغشاكم النعاس»، أي: إذ يغطيكم النعاس، أي: يغطي عقولكم.

وعلى قراءة النصب، أي: إذ يغشيكم الله النعاس، أي: إذ يلقى الله النعاس عليكم،

ويجعله يغطي عقولكم.

﴿ أَمَنَةً مِّنَهُ ﴾، أي: أماناً، والضمير في قوله: ﴿ مِّنَهُ ﴾ يعود إلى الله، أي: أماناً من الله - عز وجل - لكم.

و ﴿ أَمَنَةً ﴾ منصوب على المفعول لأجله على قراءة نصب ﴿ النُّعَاسَ ﴾ ، أي: لأجل تأمينكم وإذهاب الخوف من قلوبكم وطمأنتها بنصر الله، وعلى الحال على قراءة رفع النعاس، أي: حال كونه أمنة من الله – عز وجل – لكم.

وهذه الآية كقوله تعالى - في قصة أحد في سورة آل عمران: ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنَا بَعْدِ الْفَيِّرِ أَمَنَةً نُعُاسًا يَغْشَىٰ طَآبِفَ تَقِينَكُمْ ﴾ [الآية: ١٥٤].

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله على الله على الله على العريش مع الصدِّيق - رضي الله عنه - وهما يدعوان، أخذت النبي على سنة من النوم، ثم استيقظ متبسماً فقال: «أبشريا أبا بكر، هذا جبريل، على ثناياه النَّقْع»، ثم خرج من باب العريش، وهو يتلو قوله تعالى: ﴿ سَيُهُرَمُ ٱلْحَمْعُ وَيُولُونَ ٱلدُّبُرُ اللهُ اللهُ القمر: ٤٥]»(١).

وعن علي- رضي الله عنه- قال: «ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد، ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم، إلا رسول الله ﷺ تحت شجرة يصلي ويبكي حتى أصبح»(٢).

﴿ وَيُنَزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً لِيُطَهِّرَكُم بِهِ - وَيُذَهِبَ عَنكُمْ رِجْزَ ٱلشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَيِّتَ بِهِ ٱلْأَقَدَامَ ﴾.

هذه هي المنة والنعمة الثالثة التي امتنَّ الله بها عليهم من أسباب النصر، وهي: إنزال المطر عليهم، مع إمدادهم بالملائكة، وإلقاء النعاس عليهم أمنة منه لهم.

﴿لِيُطَهِّرَكُم بِهِ ﴾، اللام: للتعليل، أي: لأجل أن يطهركم به طهارة ظاهرة من الحدث الأصغر والأكبر والنجاسات الحسية.

⁽۱) ذكره ابن كثير في «تفسيره» (۳/ ٥٦٣). وقد سبق تخريجه عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ﴾ [الأنفال: ٩].

⁽٢) أخرجه أحمد (١/ ١٢٥).

﴿وَيُذَهِبَ عَنَكُمُ رِجْزَ ٱلشَّيَطَانِ ﴾، أي: ويزيل عنكم بهذا المطر رجز الشيطان ووساوسه وخواطره السيئة، من تخذيلكم، وقوله: ليس لكم بهؤلاء طاقة ونحو ذلك. وهي طهارة باطنة معنوية.

﴿ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ ﴾، أي: والأجل أن يربط على قلوبكم، أي: يثبتها ويقويها، فإن ثبات القلب أصل ثبات البدن وقوته.

﴿ وَيُثَيِّتَ بِهِ ٱلْأَقَدَامَ ﴾، أي: ويثبت بهذا المطر أقدام الناس ودوابهم عند السير حيث لبد المطر الأرض، واشتدت فسهل السير عليها- بعد أن كانت رخوة ووحلاً.

عن على بن أبي طلحة عن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «نزل النبي علي- يعني حين سار إلى بدر، والمسلمون بينهم وبين الماء رملة دعْصة، فأصاب المسلمين ضعف شديد، وألقى الشيطان في قلوبهم الغيظ، فوسوس بينهم: تزعمون أنكم أولياء الله وفيكم رسوله، وقد غلبكم المشركون على الماء، وأنتم تصلون مجنبين، فأمطر الله عليهم مطراً شديداً، فشرب المسلمون وتطهروا، وأذهب الله عنهم رجز الشيطان، وثبت الرمل حين أصابه المطر، ومشى الناس عليه والدواب، فساروا إلى القوم، وأمد الله نبيه بألف من الملائكة، فكان جبريل عليه السلام - في خمسائة من الملائكة مجنبة، وميكائيل في خمسائة من الملائكة مجنبة،

وعن علي- رضي الله عنه- قال: «أصابنا من الليل طش من مطر- يعني الليلة التي كانت في صبيحتها وقعة بدر، فانطلقنا تحت الشجر والحَجَف، نستظل تحتها من المطر، وبات رسول الله على يدعو ربه- عز وجل- ويقول: «اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد» قال: فلما أن طلع الفجر نادى: «الصلاة عباد الله» فجاء الناس من تحت الشجر والحجَف، فصلى بنا رسول الله على وحرض على القتال»(٢).

قوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى ٱلْمَلَكِ كَدِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَيِّتُوا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ

⁽۱) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (۱۱/ ٦٤)، وأخرجه بأخصر من هذا (۱۱/ ٦٥-٦٦) من طريق ابن جريج عن ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽٢) أخرجه أبوداود في الجهاد (٢٦٦٥)، وأحمد (١/١١٧)، والطبري في «جامع البيان» (١١/ ٦٢-٦٣).

ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلرُّعْبَ فَأَضْرِبُواْ فَوْقَ ٱلْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُواْ مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ اللهُ.

هذا مما امتنَّ الله به وأنعم على رسوله ﷺ والمؤمنين حيث أمدهم بالملائكة وأوحى اليهم بأنه معهم وأمرهم بتثبيت الذين آمنوا وضرب أعناق الذين كفروا وكل بنان منهم.

قوله: ﴿إِذْ يُوحِى رَبُّكَ ﴾، ﴿إِذْ ﴾ ظرف بمعنى: «حين» متعلق بمحذوف تقديره: اذكر، أو متعلق بقوله: ﴿فَاسَتَجَابَ لَكُمْ أَنِي مُمِدُّكُم بِٱلْفِ مِّنَ ٱلْمَلَتَمِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴾، وقيل: متعلق بقوله: ﴿وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَيِّتَ بِدِٱلْأَقَدَامَ ﴾.

والوحى: الإعلام بسرعة وخفاء.

والخطاب في قوله: ﴿رَبُّكَ ﴾ للنبي ﷺ، وفيه وفي إضافة اسم الرب إلى ضميره ﷺ تشريف وتكريم له، وإثبات ربوبيته- عز وجل- الخاصة له.

﴿إِلَى ٱلْمَلَتِهِكَةِ ﴾، أي: إلى الملائكة الذين أمد الله بهم المؤمنين. ووحي الله لهم إما بإلقاء هذا الأمر في نفوسهم، أو إبلاغهم ذلك بواسطة.

﴿ أَنِي مَعَكُمُ ﴾، أي: بأني معكم، والخطاب للملائكة، وفيه إثبات معية الله - عز وجل - الخاصة لملائكته وأوليائه؛ معية النصر والتأييد والتوفيق والتسديد، أي: أني معكم بالنصر والتسديد والتأييد.

﴿ فَثَيِتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ الأمر للملائكة - أي: قووا قلوب الذين آمنوا على الصبر والجلاد والجهاد، وبشروهم بالنصر، وآزروهم وقاتلوا معهم.

﴿ سَأُلَقِى فِي قُلُوبِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلرُّعَبَ ﴾ الجملة مستأنفة فيها وعد وبشارة من الله - عز وجل - بهزيمة الكفار من داخلهم، أي: سألقي وأدخل في قلوب الذين كفروا الخوف والفزع.

وهذه والله أعظم هزيمة لهم، وحافز معنوي للمؤمنين، كما قال تعالى: ﴿وَقَدَفَفِ قَلُوبِهِمُ ٱلرُّعْبُ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُم بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِى ٱلْمُؤْمِنِينَ فَأَعْتَبِرُواْ يَتَأْوُلِي ٱلْأَبْصَدِ () [الحشر: ٢].

وقال ﷺ: «نصرت بالرعب مسيرة شهر»^(١).

⁽١) أخرجه البخاري في التيمم (٣٣٥)، ومسلم في المساجد (٥٢١)، والنسائي في الغسل والتيمم (٤٣٢) -

وذلك لأن الرعب إذا دخل القلوب، انهارت القوى والأعصاب؛ فلا يستطيع المرء أن يعمل شيئًا، وربها سقط على الأرض حتى لا يستطيع الحركة.

﴿ فَأَضْرِبُواْ فَوْقَ ٱلْأَعْنَاقِ ﴾ الخطاب للملائكة، أو للمؤمنين، أو لهم جميعاً، و «الأعناق»: الرقاب، أي: فاضربوا أعالى: ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الرقاب، أي: فاضربوا أعالى: ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ النِّينَ كَفَرُواْ فَضَرَّبَ ٱلرِّقَابِ ﴾ [محمد: ٤].

وقال بعضهم: ﴿فَأَضَرِبُواْ فَوْقَٱلْأَعَنَاقِ ﴾، أي: فوق الرؤوس. والمعنى الأول أظهر. ولا مانع من حمل الآية على المعنيين: ضرب الرقاب وقطعها، وضرب الرؤوس وفلق الهام؛ لأنها كلها مذابح.

وقد روي أن رسول الله على كان يمر بين القتلي يوم بدر، فيقول:

نُفَلِّق هامــاً.......نفَلَـق هامــاً

فيقول أبو بكر الصديق:

...... من رجالٍ أعزةٍ علينا وهم كانوا أعقَّ وأظلما

فيبتدئ ﷺ بأول البيت، ويستحسن من أبي بكر- رضي الله عنه- إنشاد آخره؛ لأنه ﷺ لم يُعلَّم الشعر، ولا يليق به، كما قال تعالى: ﴿وَمَا عَلَمْنَكُ ٱلشِّعْرَ وَمَا يَلْبَغِي لَهُ ۗ ﴾ [يس: ٦٩](١).

﴿ وَاَضۡرِبُواْ مِنۡهُمۡ كُلَّ بَنَانِ ﴾ معطوف على ما قبله، والبنان: جمع بنانة، قال الشاعر: ألا ليتنعي قطّعُت منعي بنانة والاقيّنة في البيت يَقْظانَ حاذِرا (٢)

والبنان: الأصابع، أو أطراف الأصابع من اليدين والرجلين، أي: اضربوهم كيفها اتفق من المقاتل وغيرها.

من حديث جابر رضي الله عنه.

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (٣/ ٥٦٥ -٥٦٦).

والبيت المذكور للحصين بن الحمام المري، وهو شاعر جاهلي. انظر: «الشعر والشعراء» (٦٤٨/٢). (٢) البيت بلا نسبة في «مجاز القرآن» (١/ ٢٤٢)، و«جامع البيان» (١١/ ٧٧)، وفي «اللسان» مادة «بنن».

فضرب الأعناق فيه القضاء على الكفار، وضرب كل بنان منهم فيه القضاء على مقاومتهم؛ لأن ضرب البنان فيه تعطيل لعمل اليد وقدرتها على حمل السلاح.

قوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ شَآقُواْ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُۥ وَمَن يُشَاقِقِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُۥ فَاإِتَ ٱللَّهَ سَدِيدُ ٱلْعِقَابِ اللَّهَ﴾.

قوله: ﴿ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ شَآقُواْ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ ﴾ الإشارة لما سبق من الأمر بضرب أعناق الكفار وضرب كل بنان منهم.

والباء في قوله: ﴿ بِأَنَّهُمْ ﴾ للسببية، أي: بسبب أنهم، فالجملة تعليلية، أي: إنها أمرنا بضربهم فوق الأعناق، وضرب كل بنان منهم، عقوبة لهم، بسبب أنهم شاقوا الله ورسوله، وفي هذا تحذير من مسلكهم، وترغيب في لزوم طاعة الله تعالى.

ومعنى ﴿شَاقُواْ اللَّهَ وَرَسُولَهُۥ ﴾، أي: خالفوا وعصوا الله ورسوله.

والمشاقة: مأخوذة من الشِّق، وهو الجانب؛ لأن المخالف يأخذ شقًا غير شق صاحبه، وجانباً غير جانبه، ومنه شق العصا، أي: جعلها فرقتين.

وعطف هنا اسم الرسول ﷺ، أو وصفه على اسم الله – عز وجل – بالواو التي تقتضي التشريك بين المعطوف والمعطوف عليه؛ لأن مشاقة الرسول ﷺ مشاقة لله تعالى كما أن طاعته طاعة لله تعالى.

﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾، الواو: استئنافية، و «من»: شرطية، أي: ومن يعص ويخالف الله ورسوله.

﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ ﴾ جواب الشرط، وقرن بالفاء؛ لأنه جملة اسمية، أي: فإن الله شديد العقاب لمن شاق الله ورسوله، وعصى وخالف أمر الله ورسوله، بتسليط أوليائه عليهم، وقتلهم وإنزال أنواع العقوبات فيهم في الدنيا، وتخليدهم في النار في الآخرة.

وفي هذا تحذير وتهديد لكل من شاق الله ورسوله.

قوله تعالى: ﴿ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَفِرِينَ عَذَابَ ٱلنَّارِ اللَّهُ.

قوله: ﴿ ذَالِكُمْ فَذُوقُوهُ ﴾ ، الإشارة والضمير للعقاب المذكور، والمأخوذ من قوله: ﴿ فَأَضْرِبُواْ فَوْقَ ٱلْأَعْنَاقِ وَٱضْرِبُواْ مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ والخطاب: للذين كفروا

وشاقوا الله ورسوله- على طريق الالتفات- وفيه تبكيت وإهانة لهم حيث يقال لهم هذا حال قتلهم وضربهم.

﴿ فَذُوفُوهُ ﴾، أي: تجرعوا وقاسوا مرارته، وأحسوا بشدته وألمه في الدنيا.

﴿ وَأَنَ لِلْكَفِرِينَ عَذَابَ ٱلنَّارِ ﴾ الجملة معطوفة على المشار إليه في قوله: ﴿ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ ﴾، أي: ذلكم العقاب الدنيوي، وأن للكافرين في الآخرة عذاب النار.

وأظهر في مقام الإضهار، فقال: ﴿وَأَنَ لِلْكَفِرِينَ ﴾، ولم يقل: «وأن لكم»؛ لتأكيد كفرهم، وبيان شمول هذا الوعيد بالنار لهم ولغيرهم من الكفار.

فعذبهم الله- عز وجل- بهذا العذاب الدنيوي في بدر، وتوعدهم هم وغيرهم من الكفار بعذاب النار في الآخرة.

الفوائد والأحكام:

- ١- تذكير الله- عز وجل- المؤمنين بها من به عليهم في بدر من أسباب النصر، ومن ذلك تغشيتهم النعاس، أماناً لهم، وطمأنة لقلوبهم؛ لقوله تعالى: ﴿ إِذْ يُغَشِّيكُمُ اللَّهَ لَنُعُاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ ﴾ الآية.
- ٧- امتنان الله- عز وجل- على المؤمنين وعنايته بهم بإنزال المطر عليهم في بدر، لتطهيرهم من الأحداث والنجاسات الحسية والمعنوية، وإذهاب رجز الشيطان ووساوسه عنهم، والربط على قلوبهم وتقويتها، وتثبيت أقدامهم أثناء السير وأقدام دوابهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُم مِّنَ ٱلسَّكَاءِ مَاءً لِيُطُهِّرَكُم بِهِ وَيُذَهِبَ عَنكُم رِجْرَ الشَّيَطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُم وَيُثَرِّتَ بِهِ ٱلْأَقَدَامَ ﴾.
- ٣- وحي الله عز وجل- إلى الملائكة الذين أمد الله بهم المؤمنين بأنه عز وجل- معهم بنصره وتأييده لهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى ٱلْمَلَئِكَةِ أَنِي مَعَكُمْ ﴾.
- ٤- أمر الله- عز وجل- الملائكة بتثبيت وتقوية قلوب المؤمنين في بدر ومؤازرتهم والقتال معهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَثَبِتُوا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ وهكذا حصل ولله الحمد.
- ٥- تحفيز الملائكة والمؤمنين بوعدهم وبشارتهم بإلقاء الرعب في قلوب الذين كفروا، والذي يعد من أعظم أسباب هزيمتهم؛ لقوله تعالى: ﴿سَأَلُقِي فِي قُلُوبِ ٱلَّذِينَ

- كَفَرُواْ ٱلرُّعَبَ ﴾.
- ٦- أمر الله الملائكة والمؤمنين وحضهم على ضرب أعناق الكفار، وكل بنان منهم، وتقطيع أطرافهم نكاية بهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَأُضْرِبُواْ فَوْقَ ٱلْأَعْنَاقِ وَٱضْرِبُواْ مِنْهُمْ كُلَ بَنَانٍ ﴾.
- ٧- أن ما أمر الله به من ضرب أعناق الكفار وضرب كل بنان منهم والنكاية بهم بسبب
 كفرهم ومشاقتهم لله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهُ عَرْسُولُهُ أَنَّهُ مُ اللَّهَ وَرَسُولُهُ أَنَّهُ ﴾.
- ٨- التحذير من مشاقة الله ورسوله، والتهديد الأكيد بالعقاب الشديد لمن شاق الله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَن يُشَاقِق ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ فَ إِن ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ ﴾.
- 9 جواز عطف اسم الرسول ﷺ، أو وصفه على اسم الله في باب المشاقة والمعصية بالواو التي تقتضي التشريك؛ لأن مشاقة الرسول ﷺ ومعصيته مشاقة ومعصية لله عز وجل.
- ١ شدة عقاب الله- عز وجل- لمن عصاه وخالف أمره وأمر رسوله، وأنه لا طاقة لأحد بعقاب الله.
- ١١ تبكيت الكافرين وإهانتهم معنوياً مع ما لقوا من العقاب والنكال الحسي في بدر من ضرب أعناقهم، وضرب كل بنان منهم؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ ﴾.
- 17- الجمع للكافرين يوم بدر بين العذاب الدنيوي بضرب أعناقهم وكل بنان منهم وبين عذاب النار في الآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنَ لِلْكَفِرِ عِنْ عَذَابَ ٱلنَّارِ ﴾.
- ١٣ الوعيد لجميع الكافرين من قريش وغيرهم بعذاب النار؛ للإظهار مقام الإضهار
 في قوله تعالى: ﴿وَأَنَ لِلْكَفِرِينَ عَذَابَ النَّادِ ﴾.

* * *

ذكَّر الله - عز وجل - المؤمنين في الآيات السابقة ممتنًا عليهم بها منحهم في بدر من أسباب النصر، من الإمداد بالملائكة، وتغشيتهم النعاس أماناً لهم، وإنزال المطر عليهم، وإعلام الملائكة أنه معهم، وأمرهم بتثبيت المؤمنين، وإلقائه الرعب في قلوب الذين كفروا، ثم أتبع ذلك بنهى المؤمنين عن تولية الكفار الأدبار والوعيد لمن فعل ذلك.

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ زَحَفًا فَلَا تُوَلُّوهُمُ ٱلْأَدْبَارَ ﴿ اللَّهِ ﴾.

قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا ﴾، «يا» حرف نداء، و «أي»: منادى مبني على الضم في محل نصب، و «الذين» صفة لـ «أي»، أو بدل منها.

والإيهان في اللغة: التصديق، كما قال إخوة يوسف- فيها حكى الله عنهم: ﴿وَمَا اللهِ عنهم: ﴿وَمَا أَنتَ بِمُولِيهِ اللهِ عنهم: ﴿وَمَا أَنتَ بِمُصدق لنا، وقال التَّابِمُؤُمِنِ لِنَا وَلَوْ كُنَّ اللهِ عَنْهُ مِنْ اللهِ عَنْهُ مِنْ اللهِ عَنْهُ مِنْ اللهِ عَنْهُ مِنْ اللهُ عَنْهُ مِنْ اللهُ عَنْهُ مِنْ اللهُ عَنْهُ مِنْ اللهِ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ مِنْ اللهُ عَنْهُ مَا مُنْ اللهُ عَنْهُ مَا اللهُ عَنْهُ مِنْ اللهُ عَنْهُ مِنْ اللهُ عَنْهُ مِنْ اللهُ عَنْهُ مِنْ اللّهُ عَنْهُ مِنْ الللّهُ عَنْهُ مِنْ اللّهُ عَنْهُ مِنْ أَلْمُ عَلَيْكُوا مِنْ الللهُ عَنْهُ مِنْ الللّهُ عَنْهُ مِنْ الللّهُ عَنْهُ مِنْ عَلَيْهُ عَلْمُ مِنْ اللّهُ عَلْمُ عَلَاللهُ عَلْمُ مِنْ الللهُ عَلْمُ عَلَيْكُوا مُعَلِّمُ مِنْ الللّهُ عَلَيْكُوا مِنْ الللّهُ عَنْهُ مِنْ اللّهُ عَلَالِمُ عَلَيْكُمُ مِنْ اللللّهُ عَلَيْكُمُ مِنْ اللّهُ عَلَيْكُوا مِنْ الللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلْمُ عَلَا عَلَا عَلْمُ عَلَا مُعَلّمُ مِنْ مُعْمَا مُنْ اللّهُ عَلَا عَل

وهو في الشرع: قول باللسان، واعتقاد بالجنان، وعمل بالأركان.

﴿إِذَا لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ زَحْفًا ﴾، ﴿إِذَا ﴾ ظرفية شرطية، أي: إذا لقيتم الذين كفروا للقتال والنزال.

﴿ رَحْفًا ﴾ حال من الضمير في قوله: ﴿ لَقِيتُمُ ﴾، أو من قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾، أو منها معاً.

الزحف: الدنو والتقارب قليلاً قليلاً، وهو في الأصل الزحف على البطن، وعلى الإلية، ولهذا يطلق الزحف على الجيش الكثير، لثقل تنقله.

والمعنى: إذا لقيتم الذين كفروا متزاحفاً ومتقارباً بعضكم إلى بعض.

﴿ فَلَا تُوَلُّوهُمُ ٱلْأَدَبَارَ ﴾ جواب الشرط في قوله: ﴿إِذَا لَقِيتُمُ ﴾، أي: فلا تفروا وتولوهم ظهوركم، بل اثبتوا لقتالهم، كما قال تعالى: ﴿ يَكَأَيْهُا ٱلَّذِينَ عَامَنُوٓا إِذَالَقِيتُمُ فِئَ فَاتُنْبُوا ﴾ [الأنفال: ٤٥].

وقال على الله الله العدو، واسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاصبروا»(١).

والأدبار: جمع دبر، وهي الظهور، قال تعالى: ﴿وَقَدَّتُ قَمِيصَهُ، مِن دُبُرٍ ﴾ [يوسف: ٢٥]، أي: من خلف ظهره. والتعبير بـ «الأدبار» دون «الظهور»؛ لتقبيح الفرار والانهزام. قال الحصين بن الحمام:

تأخرتُ استبقي الحياة فلم أجد لنفسي حياةً مثل أن أتقدما (٢)

قوله تعالى: ﴿ وَمَن يُولِهِمْ يَوْمَبِ ذِ دُبُرَهُۥ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِنَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتَةِ فَقَدْ بَآءَ بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَمَأْوَنهُ جَهَنَمُ وَبِثْسَ ٱلْمَصِيرُ اللهِ ﴾.

قوله: ﴿ وَمَن يُولِهِمْ يَوْمَهِذِ دُبُرَهُ ﴾، الواو عاطفة، و «من»: شرطية، أي: ومن يول الكفار ﴿يَوْمَهِذِ ﴾، أي: يوم الزحف واللقاء.

﴿ دُبُرَهُ ﴾ قفاه وظهره، بأن يفر من المعركة وينهزم.

﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا ﴾، ﴿إِلَّا ﴾ أداة استثناء، ﴿مُتَحَرِّفًا ﴾ منصوب على الاستثناء المتصل من قوله: ﴿ وَمَن يُولِّهِمْ ﴾، أو على الحال: أي: إلا حال كونه متحرفاً لقتال، أي: متحيلاً لأجل القتال، والتحرف: الحيلة الحربية، والفر لأجل الكر؛ لأن الحرب خدعة.

﴿أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ ﴾ معطوف على ﴿مُتَحَرِّفًا ﴾، أي: أو إلا متحيزاً إلى فئة، أي: منحازاً ومنضهاً إلى جماعة أخرى من المسلمين؛ ليستعين بهم أو ليعينهم.

عن عبدالله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: «كنت في سرية من سرايا رسول الله

⁽١) أخرجه البخاري في الجهاد والسير (٢٩٦٦)، ومسلم في الجهاد والسير (١٧٤٢)، وأبوداود في الجهاد (٢٦٣١)، من حديث عبدالله بن أبي أوفى رضى الله عنه.

⁽٢) انظر: «الأغاني» (١٢/ ٥٩).

في فحاص الناس حيصة (١) وكنت فيمن حاص، فقلنا: كيف نصنع، وقد فررنا من الزحف، وبؤنا بالغضب؟ ثم قلنا: لو دخلنا المدينة فبتنا، ثم قلنا: لو عرضنا أنفسنا على رسول الله على فإن كان لنا توبة، وإلا ذهبنا، فأتيناه قبل صلاة الغداة، فخرج، فقال من القوم؟ فقلنا: نحن الفرارون. فقال: لا، بل أنتم العكَّارون (٢)، أنا فئتكم، وأنا فئة المسلمين. قال: فأتيناه، حتى قبَّلنا يده» (٣).

وفي رواية زيادة: «وقرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿أَوْمُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ ﴾» (٤). ولهذا لما قتل أبوعبيد- رضي الله عنه- على الجسر بأرض فارس لكثرة الجيش من ناحية المجوس قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «لو انحاز إليَّ كنت فئته».

وفي رواية أنه قال: «أنا فئة كل مسلم»(٥).

﴿ فَقَدَّ كَآءَ بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ ﴾ جواب الشرط في قوله: ﴿ وَمَن يُولِّهِمْ ﴾.

والفاء رابطة لجواب الشرط؛ لاقترانه بـ «قد»، والباء في قوله: ﴿بِغَضَبِ مِّنَ أَلَّهِ ﴾ للملابسة، أي: فقد رجع ملابساً لغضب الله تعالى عليه، واستحق عقاب الله، كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا ٱنْفَقَمُنَا مِنْهُمْ ﴾ [الزخرف: ٥٥].

﴿ وَمَأْوَنهُ جَهَنَّمُ ﴾، أي: ومصيره الذي يأوي إليه ومرجعه ﴿ جَهَنَّمُ ﴾، أي: النار، وسميت بذلك؛ لجهمتها وظلمتها وبعد قعرها وشدة حرها.

﴿ وَبِثَسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾، أي: وقبح وساء المصير والمأوى والمرجع جهنم. وفي هذا الوعيد بغضب الله والنار ما يدل على شدة تحريم التولي يوم الزحف وأنه من

⁽١) الحيص: الحيد عن الشيء والرجوع عنه، وحاصوا عن العدو: انهزموا.

⁽٢) العكارون: العطَّافون، وهو جمع عكّار، وهو الذي يفر لأجل أن يرجع ويكر.

⁽٣) أخرجه أبوداود في الجهاد- التولي يوم الزحف (٢٦٤٧)، والترمذي في الجهاد (١٧١٦)، وأحمد (٣/٠)، (٨٦،٧٠).

⁽٤) أخرجها ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٦٧١).

⁽٥) أخرجها عبدالرزاق في «المصنف» (٩٥٢٢، ٩٥٢٤، وابن أبي شيبة في «المصنف» (١١/ ٥٣٦)، والطبرى في «جامع البيان» (١١/ ٨٠، ٨١).

كبائر الذنوب، كما قال على المجتنبوا السبع الموبقات، وذكر منهن: التولي يوم الزحف» (١). و لهذا عاتب الله المؤمنين على ما حصل منهم يوم أحد فقال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَلَّوا مِنكُمْ يَوْمَ ٱلْتَعَى ٱلْجَمْعَانِ إِنَّمَا ٱستَزَلَّهُمُ ٱلشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُواً ﴾ [آل عمران: ١٥٥].

قوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَ ٱللَّهَ قَنَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ وَلَكِنَ ٱللَّهَ رَمَيْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَ ٱللَّهَ رَمَيْ وَكَالِمُ اللَّهَ مَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَ ٱللَّهَ رَمَيْ وَلَكِنَ اللَّهَ مَا يَعْ عَلِيمٌ اللَّهُ مَا يَعْ عَلِيمٌ اللَّهُ مَا يَعْ عَلِيمٌ اللَّهُ مَا يَعْ عَلِيمٌ اللَّهُ مَا عَلَيْهُ مَا يَعْ عَلِيمٌ اللَّهُ مَا يَعْ عَلِيمٌ اللَّهُ مَا يَعْ عَلَيْمُ اللَّهُ مَا يَعْ عَلَيْمُ اللَّهُ مَا عَلَيْهُ اللَّهُ مَا يَعْ عَلَيْمُ اللَّهُ مَا عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ مَا عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ مَا عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمٌ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

قوله: ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِكِ اللَّهَ قَنَاكُهُمْ وَكَكِنَ اللَّهَ رَمَىٰ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾.

ذَكر الله - عز وجل - في الآيات السابقة ما أمدَّ به المؤمنين من الملائكة وغير ذلك من أسباب النصر على الكفار، ثم أتبع ذلك ببيان أن ما حصل لهم من قتل الكفار يوم بدر والانتصار عليهم إنها هو من الله عز وجل، ليجمع المؤمن بين فعل الأسباب والتوكل على الله.

قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بسكون النون في الموضعين من قوله: «ولكنْ»، وقرأ الباقون بتشديدها ﴿وَلَكِكَ ﴾.

﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِرَ اللّهَ قَنْلَهُمْ أِي: فلم تقتلوا المشركين بحولكم وقوتكم، وصوب وَلَكِرَ اللّهَ قَنْلَهُمْ أَلَهُ مَا أِي: أظفركم بهم، وسدد رميكم وسهامكم، وصوب سلاحكم نحوهم، ونصركم عليهم، كها قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَّكُمُ اللّهُ بِبَدْرِ وَأَنتُمْ أَذِلَةٌ فَا سَلاحكم نحوهم، ونصركم عليهم، كها قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَّكُمُ اللّهُ بِبَدْرِ وَأَنتُمْ أَذِلَةٌ فَا اللّهَ لَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

وقدَّم لفظ الجلالة في قوله: ﴿وَلَكِكِ اللهَ قَنْلَهُمَّ ﴾ دون أن يقول: ولكن قتلهم الله؛ للاهتمام ببيان معرفة فاعل القتل بعد أن نفى أنهم قتلوهم، وتعظيماً لنفسه عز وجل. فهو - عز وجل - موجد الأسباب ومسبباتها، وهو خالق أفعال العباد وفي هذا

⁽١) أخرجه البخاري في الوصايا (٢٧٦٧)، ومسلم في الإيهان (٨٩)، وأبوداود في الوصايا (٢٨٧٤)، والنسائي في الوصايا (٣٦٧١)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

الرد على القدرية الذين ينفون أن الله خالق أفعال العباد، ويزعمون أنهم هم الذين يخلقون أفعالهم.

﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِكِ إِنَّ ٱللَّهَ رَمَيْ ﴾.

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «رفع رسول الله عليه عنها عنها بنا أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنها قلن تعبد في الأرض أبداً» يديه بعني يوم بدر فقال: «يا رب، إن تهلك هذه العصابة فلن تعبد في الأرض أبداً» فقال له جبريل عليه السلام: خذ قبضة من التراب، فارم بها في وجوههم، فأخذ قبضة من التراب، فرمى بها في وجوههم، فما من المشركين أحد إلا أصاب عينيه ومنخريه وفمه تراب من تلك القبضة، فولوا مدبرين (١٠).

فالخطاب في الآية للرسول على الله والمنفي في قوله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ ﴾ هو التسديد وإصابة الهدف، ولهذا قال بعده: ﴿إِذْ رَمَيْتَ ﴾ فأثبت أنه رمى، وفعَل السبب، ولكن إصابة هذا السبب هدفه هو فِعْل مسبب الأسباب، وهو الله - عز وجل - ولهذا قال:

﴿ وَلَكِكُرَ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾، أي: سدد رميك وصوبه نحو وجوه المشركين وعيونهم وأنوفهم وأفواههم. فهو عز وجل هو الذي جعل هذه القبضة من التراب تصيب وجوه القوم وتعمهم، وتكون من أسباب هزيمتهم وهذا آية من آيات الله عز وجل ومعجزة له ﷺ.

﴿ وَلِيُمْ يِلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بُلاّ عَصَناً ﴾ معطوف على محذوف يدل عليه ما سبق، أي: فَقَتْلُ المشركين وإصابة أعينهم كان الغرض منه هزيمتهم، وله علة أخرى، وهي: أن يبلي المؤمنين، فاللام في قوله: ﴿ وَلِيُمْ يَلِي ﴾، للتعليل، أي: ولأجل أن يبلي المؤمنين، والضمير في قوله: ﴿ مِنْهُ ﴾ يعود إلى الله عز وجل، ويجوز عوده على القتل والرمي فتكون «من»: للسببية، أي: وليبلى المؤمنين بسببه بلاءً حسناً.

وروي بنحوه من حديث حكيم بن حزام- رضي الله عنه- أخرجه ابن إسحاق، كما في «السيرة النبوية» لابن هشام (٢/ ٢٧٠)، والطبراني في «الكبير» (٣/ ٢٠٣)، وقال الهيثمي (٦/ ٨٤): «إسناده حسن».

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٨٦)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٦٧٣)، والطبراني في «الكبير» (١/ ٢٨٥)- وقال في «مجمع الزوائد» (٦/ ٤٨): «ورجاله رجال الصحيح».

والمعنى: ولينعم على المؤمنين بالظفر والنصر والغنيمة والأجر المضاعف؛ ليشكروه. قال زهير (١):

جزى الله بالإحسان ما فعلا بكم وأبلاهما خير البلاء الذي يبلو

قال ابن القيم: «فالبلاء الحسن هنا هو النعمة، بالظفر والغنيمة والنصر على الأعداء، وليس من الابتلاء الذي هو الامتحان بالمكروه، بل مِن: أبلاه بلاءً حسناً، إذا أنعم عليه، يقال: أبلاك الله، ولا ابتلاك. فأبلاه بالخير، وابتلاه بالمكاره عالباً، كما في الحديث: «إني مبتليك، ومبتل بك (٢)» (٣).

وقال السعدي (٤): «إنَّ الله قادر على انتصار المسلمين من الكافرين من دون مباشرة قتال، ولكن الله أراد أن يمتحن المؤمنين، ويوصلهم بالجهاد إلى أعلى الدرجات، وأرفع المقامات، ويعطيهم أجراً حسناً، وثواباً جزيلاً».

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ الجملة مستأنفة فيها معنى التعليل لما قبلها.

﴿عَلِيمُ ﴾، أي: ذو علم واسع وسع كل شيء، كما قال تعالى: ﴿ إِنْكُمَ ٓ إِلَاهُكُمُ ٱللَّهُ اللَّهُ كُمُ ٱللَّهُ اللَّهُ كُلُمُ ٱللَّهُ اللَّهُ كُلُمُ ٱللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿ ﴾ [طه: ٩٨].

أحاط عز وجل علماً بالأشياء كلها في أطوارها الثلاثة؛ قبل الوجود، وبعد الوجود،

⁽۱) انظر: «ديوانه» (ص٩٠١).

⁽٢) أخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها والصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة (٢٨٦٥)، وأحمد (٢) أخرجه مسلم في الجنة (٢٨٦٥)، من حديث عياض بن حمار رضى الله عنه.

⁽٣) انظر: «بدائع التفسير» (٢/ ٣٢٩).

⁽٤) في «تيسير الكريم الرحمن» (٣/ ١٥٢).

⁽٥) أخرجه النسائي- في الطلاق (٣٤٦٠)، وابن ماجه في المقدمة (١٨٨).

وبعد العدم، يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون.

ولهذا لما سئل موسى- عليه السلام- عن القرون الأولى قال: ﴿عِلْمُهَاعِندَرَقِي فِي كِتَبِّ لَايَضِلُ رَقِي وَلَا يَسَى ﴿ اللهِ: ٥٢].

وقدَّم عز وجل السمع على العلم؛ لأن السمع من أدوات العلم وطرقه وأسبابه. وفي اقتران كمال السمع مع كمال العلم زيادة كماله- عز وجل- إلى كمال.

ومن سمعه- عز وجل- وعلمه أن سمع استغاثة المؤمنين ودعاءهم، وعلم حالهم، وحاجتهم لنصره فنصرهم، وعلم من يستحق الخذلان فخذلهم.

قوله تعالى: ﴿ ذَالِكُمْ وَأَكَ ٱللَّهَ مُوهِنَ كَيْدِٱلْكَنْفِرِينَ ﴿ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿ ذَٰلِكُمْ ﴾ مبتدأ خبره محذوف تقديره: ذلكم الإبلاء حق.

والإشارة في قوله: ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ إلى ما أمد الله به المؤمنين، وما أنعم به عليهم وأبلاهم به من النصر وأسبابه وقتل المشركين ونحو ذلك.

وأشار إليه بإشارة البعيد «ذلك» تعظيماً له.

وافتتح الكلام باسم الإشارة؛ للتنبيه على أهمية ما بعده، كما في قوله تعالى: ﴿ هَـٰذَاً وَإِنَكَ لِلطَّاخِينَ لَشَرَّمَـُابِ (ﷺ (ص: ٥٥] ونحو ذلك. والخطاب للمؤمنين.

﴿ وَأَتَ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِاللَّكَ فِرِينَ ﴾ قرأ نافع وأبوجعفر وابن كثير وأبوعمرو «موهِّنٌ» بفتح الواو، وتشديد الهاء وبالتنوين، ونصب «كيدَ».

وقرأ حفص عن عاصم بإسكان الواو، وتخفيف الهاء من غير تنوين، وخفض «كيدِ» على الإضافة: ﴿مُوهِنُكَيْدِ﴾.

وقرأ الباقون بإسكان الواو وتخفيف الهاء وبالتنوين: «مُوهِنٌ»، ونصب «كيدَ».

والواو في قوله: ﴿وَأَنَ ﴾ عاطفة، و «أن» وما بعدها في تأويلِ مصدر في محل جر بلام التعليل المحذوفة، والتقدير: ولتوهين كيد الكافرين، أي: وليبلي المؤمنين.. وليوهن كيد الكافرين. ويجوز كون «أن» وما بعدها في محل رفع عطفاً على ﴿ ذَلِكُمْ ﴾.

ومعنى ﴿مُوهِنُكَيدِالْكَفِرِينَ ﴾، أي: مضعف مكرهم، ومصغر أمرهم، والكيد في الأصل: المكر الخفي، والمرادبه هنا ما يشمل المكر الخفي والجلي، وهذا وعد وبشارة من الله تعالى للمؤمنين بعد نصرهم في بدر بإضعاف كيد الكافرين ومكرهم في المستقبل، وفيه ما لا يخفى من تحفيز المؤمنين وتشجيعهم ورفع معنوياتهم.

وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَحِيقُ ٱلْمَكْرُ ٱلسَّيِّقُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ۚ ﴾ [فاطر: ٤٣]، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَكَيْدًا ﴿ وَأَكِيدُكَيْدًا ﴿ وَلَا يَحِيقُ ٱلْمَكْرُ ٱلسَّيِّقُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ۚ ﴾ [فاطر: ٤٣]، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ

قوله تعالى: ﴿ إِن تَسْتَفْنِحُواْ فَقَدْ جَآءَ كُمُ ٱلْفَتَّحُ وَإِن تَننَهُواْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِن تَعُودُواْ نَعُدُ وَلَن تَعُودُواْ نَعُدُ وَلَن تَعْودُواْ نَعُدُ وَلَن تَعْودُواْ نَعُدُ وَلَن تُعْودُواْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ أَن اللهَ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ اللهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ اللهُ اللهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ اللهُ اللهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ اللهُ اللّه

عن عبدالله بن ثعلبة بن صُعَير- رضي الله عنه- قال: «لما التقى الناس، ودنا بعضهم من بعض قال أبوجهل: اللهم أقطعنا للرحم، وآتانا بها لا نعرف فأُحِنْه الغداة. فكان هو المستفتح»(١).

قوله: ﴿ إِن تَسْتَفْنِحُواْ فَقَدْ جَاءَ كُمُ ٱلْفَتْحُ ﴾ الآية.

الخطاب للمشركين، أي: إن تطلبوا الفتح والفصل والحكم بينكم بإهلاك وعقاب من كان أقطع للرحم وأظلم من الطائفتين.

﴿ فَقَدْ جَآءَ كُمُ ٱلْفَتْحُ ﴾ هذا على سبيل التهكم بهم، أي: فقد بان لكم الفتح وظهر، وهو الفتح للمؤمنين ونصرهم عليكم، والفصل بينكم وبينهم.

﴿ وَإِن تَننَهُواْ فَهُو خَيْرٌ لَكُمُ ۚ ﴾، أي: وإن تنتهوا عن الاستفتاح، وعما أنتم عليه من الكفر والتكذيب والمحادة لله ورسوله، كما قال تعالى: ﴿ قُل لِللَّذِينَ كَفَوُواْ إِن يَنتَهُواْ يُغَفَّرُ لَهُم مَّاقَدُ سَلَفَ ﴾ [الأنفال: ٣٨].

⁽۱) أخرجه عبدالرزاق في «المصنف» (٥/ ٣٤٧) (٢٣٦٦١)، وابن أبي شيبة (٧/ ٣٥) (٣٦٦٨١)، وأحمد (٥/ ٤٣١)، والنسائي في «الكبرى» في كتاب التفسير- قوله: ﴿ إِن تَسْتَقَيْنِحُواْ فَقَدْ جَآءَكُمُ ٱلْفَكَتُحُ ﴾ (٤٣١/١)، والطبري في «جامع البيان» (١٩٣/١)، والحاكم (٣٢٨/٢) وصححه، ووافقه الذهبي، وأخرجه الواحدي في «أسباب النزول» ص(١٥٧).

﴿ خَيْرٌ لَكُمُ ﴾، أي: فانتهاؤكم خير لكم خيرية مطلقة من جميع الوجوه في دينكم ودنياكم وأخراكم، وهذا من استعمال التفضيل بين أمرين ليس في أحدهما شيء من الفضل؛ لأن استمرارهم على ما هم عليه من الاستفتاح والكفر والتكذيب والمحادة لله ورسوله شر محض ليس فيه شيء من الخير لهم.

وهذا كقوله تعالى: ﴿ أَصْحَبُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَبِ ذِ خَيْرٌ مُّسْتَقَرَّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَض . [الفرقان: ٢٤]. فليس في النار شيء من الخير، بل هي شر محض.

وقوله: ﴿ لَكُمْ ﴾؛ لأن منفعة ذلك تعود في المقام الأول إليهم، وإن كان في انتهائهم عما هم عليه من الكفر خير للمؤمنين حيث يسلمون من شرهم وأذاهم.

﴿ وَإِن تَعُودُواْ نَعُدُ ﴾ ، كقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ عُدَّتُمْ عُدُناً ﴾ [الإسراء: ٨] ، أي: وإن ترجعوا إلى الاستفتاح والعناد والقتال ﴿ نَعُدُ ﴾ ، أي: نعد لكم بمثل هذه الواقعة التي وقعت بكم يوم بدر ، وإلى هزيمتكم ونصر المؤمنين عليكم.

﴿ وَلَن تُغَنِى عَنكُمُ فِعَتُكُمُ شَيْعًا وَلَوَ كَثَرَتُ ﴾، الواو عاطفة، و ﴿ تُغَنِى ﴾ تنفع وتدفع، ﴿ وَلَن تُغَنِى عَنكُمُ ﴿ وَلَن كُمُ مَا عَنكُم ﴿ وَأَنصاركم، ﴿ شَيْعًا ﴾ نكرة في سياق النفي، فتعم نفي أي شيء مهما كان صغيراً أو كبيراً، قليلاً أو كثيراً.

أي: ولن تغني عنكم جماعتكم أي شيء مهم كان بجلب النفع لكم، أو دفع الضر عنكم ﴿وَلَوْ كَثُرَتُ ﴾، أي: ولو كثر عددها، كما لم تغن عنكم كثرتكم يوم بدر.

﴿ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ قرأ نافع وأبوجعفر وحفص عن عاصم بفتح الهمزة: ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾، وقرأ الباقون بكسرها: «وإن الله» على الاستئناف.

أي: وأن الله مع المؤمنين معية خاصة، بتوفيقه وتأييده لهم، وإمدادهم ونصرهم، وإن قل عددهم وعدتهم، كما أيَّد عز وجل حواريِّي عيسى ابن مريم عليه السلام وأنصاره مع قلتهم، قال تعالى: ﴿فَأَيَّدُنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ عَلَى عَدُوْمِ فَأَصَبَحُواْ ظَهِرِينَ اللهِ السف: ١٤].

كما يوفَّق ويؤيِّد بهذه المعية الخاصة أولياءه المتقين الصابرين، وعباده المحسنين، وإن كانوا هم الأقلين، كما قال تعالى: ﴿كَم مِن فِئكَةٍ قَلِيكَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً إِبِإِذْنِ وَكَانُوا هُم الأَقلين، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهُ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقُواْ وَٱلَّذِينَ هُم اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقُواْ وَٱلَّذِينَ هُم

مُّعُسِنُونَ ﴿ النحل: ١٢٨].

الفوائد والأحكام:

- ١- تصدير الخطاب للمؤمنين بالنداء للتنبيه والعناية والاهتهام؛ لقوله تعالى:
 ﴿ يَكَأَيُّهَا ﴾.
- ٢- نداء المؤمنين بوصف الإيمان تكريماً وتشريفاً لهم، وحثًا على الاتصاف بهذا الوصف؛ لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾.
- ٣- أن الثبات عند ملاقاة الكفار زحفاً من مقتضيات الإيهان، وأن الفرار من الزحف يُعد نقصاً في الإيهان؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤا إِذَا لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ زَحَفًا فَلَا تُوَلِّهُمُ ٱلْأَدْبَارَ ﴿ اللّهِ الآية.
- ٤- تحريم الفرار من الزحف عند ملاقاة الكفار، والتنفير منه، وأنه من كبائر الذنوب؛
 لقوله تعالى: ﴿ فَلَا تُوَلُّوهُمُ ٱلْأَذْبَارَ ﴿ وَمَن يُولِيّهِمْ يَوْمَ إِذْ دُبُرَهُۥ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِنَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَآءَ بِغَضَبِ مِّنَ ٱللَّهِ وَمَأْوَلُهُ جَهَنَّمٌ وَبَثْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿ اللَّهِ عَمَا أُولُهُ جَهَنَّمٌ وَبَثْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿ اللَّهِ عَمَا أَولُهُ جَهَنَّمٌ وَبَثْسَ ٱلمَصِيرُ اللهِ اللهِ عَلَى اللَّهِ وَمَأْولُهُ جَهَنَّمٌ وَبَثْسَ ٱلمَصِيرُ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ
- ٥- الوعيد الشديد لمن فر من الزحف وولى الكفار دبره لما رتب على ذلك من غضب الله والمصير إلى جهنم- وهو في هذا تحت مشيئة الله إن شاء عذبه، وإن شاء عفا عنه، ولا يخلد في النار؛ لأنه لا يخلد فيها إلا المشرك، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشَرِّكَ يِهِ ء وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَآءً ﴾ [النساء: ١١٦،٤٨].
- ٦- في النهي عن تولية الكفار الأدبار عند الزحف والوعيد الشديد عليه إشارة وتنبيه إلى عظم أثر ذلك؛ لما فيه من تعريض المسلمين للهزيمة والفت في عضد المجاهدين وتحطيم معنوياتهم، وإضعاف عزائمهم.
- ٧- تأكيد وجوب الثبات عند لقاء العدو، وأنه سبب لمرضاة الله- عز وجل- والوقاية من نار جهنم؛ لمفهوم قوله تعالى فيمن ولى الكفار دبره: ﴿فَقَدَّ بَآءَ بِغَضَبِ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَلَهُ جَهَنَامٌ وَبِثَسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾.
- ٨- إثبات صفة الغضب لله- عز وجل- على ما يليق بجلاله وعظمته؛ لقوله تعالى:
 ﴿ فَقَدْ بَ آءَ بِغَضَبِ مِّنَ ٱللَّهِ ﴾.

- ٩- إثبات جهنم وأنها معدة لتعذيب الكافرين والعصاة، وشدة ظلمتها وحرها وبعد قعرها؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَأْوَنهُ جَهَنَّهُ ﴾.
- ١٠ ذم جهنم وأنها بئس المصير والمرجع؛ لقوله تعالى: ﴿وَبِثُسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾ فلا يعلم مدى بؤسها وقبحها إلا من وصفها بذلك، وهو العليم الخبير.
- ١١ ليس من الفرار من الزحف تولية الكفار الدبر تحرفاً واحتيالاً لقتال، أو تحيزاً إلى فئة ليناصرهم ويناصروه ونحو ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفاً لِقِنَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا
 إلى فئة ﴾.
 - ١٢ أن الحرب حيلة وخدعة؛ لقوله تعالى: ﴿مُتَحَرَّفًا لِّقِنَالِ ﴾.
- 18- أن ما حصل من رميه ﷺ بالقبضة من التراب وجوه المشركين وإصابتهم جميعاً بذلك هو من الله- عز وجل- وتسديده؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَاكِكِ ﴾.
- 10- إثبات أن الله- عز وجل- خالق أفعال العباد؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِكِ ﴾ الله قَنْلَهُمْ وَلَكِكِ الله الذين الله قَنْلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِكِ اللهَ رَمَىٰ ﴾ وفي هذا رد على القدرية الذين يقولون إن العباد يخلقون أفعالهم.
- ١٦ إثبات الأسباب ومسبباتها، وأن على العبد فعل السبب والتوكل على الله عز وجل فالأمر كله بيده.
- ۱۷ نعمة الله عز وجل العظيمة على المؤمنين، وإبلاؤه لهم البلاء الحسن في نصرهم على عدوهم مع كثرته، وقلة عددهم، ليعرفوا قدر نعمة الله عز وجل عليهم، ويشكروه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلِيمُ بَلِي ٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلاَءً حَسَناً ﴾.
- ١٨ قدرة الله عز وجل التامة على الانتقام من الكافرين بقوله للشيء: «كن» لكنه عز وجل أمر المؤمنين بقتالهم ليجزل لهم الأجور، ويعظم لهم المثوبة.
- ١٩ إثبات صفة السمع الواسع لله عز وجل فهو عز وجل يسمع الدعاء وجميع

- الأقوال والأصوات؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ ﴾.
- ٢- إثبات صفة العلم الواسع لله- عز وجل- فهو- عز وجل- ذو العلم الذي وسع كل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿عَلِيمٌ ﴾ ومن ذلك علمه- عز وجل- بمن يستحق الخذلان.
- ٢١ في اجتماع صفة السمع الواسع لله عز وجل مع العلم الواسع زيادة كماله عز وجل إلى كمال.
- وفي تقديم وصفه با لسميع على وصفه بالعليم إشارة إلى أن السمع من وسائل وطرق العلم وأدواته.
- ٢٢ وعد الله عز وجل وبشارته للمؤمنين بإضعاف كيد الكافرين ومكرهم، وفي هذا تحفيز معنوي للمؤمنين وتشجيع لهم؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكُمْ وَأَنَ ٱللَّهَ مُوهِنُ كَدْدِٱلْكُنفرينَ ﴾.
- ٢٣- الإشارة إلى عظمة ما من الله به على المؤمنين في بدر من النصر وأسبابه؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ بإشارة البعيد. وأعظم بذلك من منة ونعمة فقد كانت بدر الفاصلة الكبرى بين الحق والباطل والإيهان والشرك، ويومها يوم الفرقان.
- ٢٤ استفتاح الكفار بطلب الفتح والفصل بينهم وبين المؤمنين بإهلاك من كان أقطع للرحم وأظلم من الطائفتين، ومجيء الفتح من الله بنصر المؤمنين عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿ إِن تَسْتَفُئِحُواْ فَقَدْ جَآءَ كُمُ ٱلْفَحَةُ ﴾.
- ٢٥ جواز التهكم بأهل الكفر والباطل؛ لقوله تعالى: ﴿ فَقَدْ جَآ اَ كُمُ ٱلْفَ تُحُ ﴾ فهذا على سبيل التهكم والسخرية بهم، فالفتح جاء ولكن ليس لهم، ولكن للمؤمنين عليهم.
- 77- ترغيب الكفار بالرجوع عن الاستفتاح، وعما هم عليه من الكفر والتكذيب والمحادة لله ورسوله إلى الإيمان والطاعة، وبيان أن ذلك خير لهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِن تَنهُواْ فَهُو خَيْرٌ لَكُمْ ﴿ ﴾.
- ٢٧- إطلاق التفضيل بين أمرين ليس في أحدهما شيء من الفضل مطلقاً؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَإِن تَننَهُواْ فَهُو خَيرٌ لَكُم ﴿ فَليس في عدم انتهائهم عما هم عليه من الكفر خير

البتة، بل هو شر محض.

- ٢٨- تحذير الكفار وتهديدهم من العود إلى ما هم عليه من المحاربة لله ورسوله،
 والاستمرار على ذلك، بالإيقاع بهم وهزيمتهم كها حصل لهم في بدر؛ لقوله
 تعالى: ﴿وَإِن تَعُودُواْنَعُدُ ﴾.
- ٢٩ هزيمة الكفار أمام قوة الحق والإيمان، مهما كثرت جموعهم وأنصارهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَن تُغْنَى عَنكُو فِئتُكُمُ شَيّعًا وَلَوْ كَثْرَتُ ﴾.
- ٣- إثبات معية الله عز وجل الخاصة بالمؤمنين، بتأييده وتوفيقه ونصره لهم، لقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَطِيعُوا اللّهَ وَرَسُولَهُۥ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنتُمْ تَسْمَعُونَ ۞ ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ قَالُواْ سَمِعْنَا وَهُمْ لَايَسْمَعُونَ ۞ ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَآتِ عِندَ اللّهِ اللهُ عُنِيمٌ أَلَّذِينَ لَا يَمْقِلُونَ ۞ وَلَوْ عَلِمَ اللّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَا شَمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلّواْ وَهُم مُعْرِضُونَ ۞ ﴾.

أمر الله - عز وجل - المؤمنين في مطلع السورة بطاعة الله ورسوله بقوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللّهَ وَرَسُولَهُ وَإِن كُنتُم مُّؤَمِنِينَ ﴾ وذكر ما كان منهم من كراهية الخروج إلى بدر، ومودتهم لقاء العير لا النفير، وما تلا ذلك من تأييد الله - عز وجل - لهم بأسباب النصر، بسبب طاعتهم لله ورسوله، وهزيمة المشركين بسبب مشاقتهم لله ورسوله، ثم أكد في هذه الآية الأمر بطاعته وطاعة رسوله ﷺ وحذر من التولي والمخالفة، وفي هذا تحقيق معية الله الخاصة للمؤمنين التي ذكرها الله في الآية السابقة.

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنتُدْ تَسْمَعُونَ ﴾.

قوله: ﴿ أَطِيعُواْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ؛ ﴾ ، الطاعة: الامتثال ، بفعل الأمر ، وترك النهي ، أي: أطيعوا الله ورسوله بفعل ما أمر الله به ورسوله ، وترك ما نهى الله عنه ورسوله ، والأمر في الآية للوجوب.

وقد عطف اسم الرسول على أو وصفه على اسم «الله» بالواو، وهي تقتضي التشريك بين المعطوف والمعطوف عليه؛ لأن طاعة الرسول على من طاعة الله تعالى، بل هي طاعة لله تعالى، كما قال تعالى: ﴿مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ ٱللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠]، ولتأكيد هذا المعنى لم يكرر الفعل «أطبعوا».

وهذا بخلاف باب المشيئة، فلا يجوز أن يقال: ما شاء الله ورسوله، ونحو ذلك؛ لأن مشيئة الرسول ﷺ وجميع الخلق إنها هي تابعة لمشيئة الله- وليست منها.

ولهذا لما قال رجل للنبي عَيَّالَةٍ: ما شاء الله وشئت، قال عَيَّالَةٍ: «أجعلتني والله عَدْلاً؟ ما شاء الله وحده»(١).

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ٢١٤، ٢٢٤)، وابن ماجه في الكفارات (٢١١٧)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وفي حديث قَتِيلة أن يهوديًّا أتى النبي عَيِّهِ فقال: إنكم تُندِّدون، وإنكم تشركون، تقولون: ما شاء الله وشئت، وتقولون: والكعبة، «فأمرهم النبي عَيِّهِ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: ورب الكعبة، ويقولون: ما شاء الله ثم شئت»(١).

﴿ وَلَا تُولَوا عَنْهُ ﴾، الواو: عاطفة و (لا) ناهية، وهذه الجملة توكيد للأمر بطاعة الله ورسوله.

و ﴿ تَوَلَّوَا ﴾ أصلها «تتولوا» فحذفت إحدى التائين تخفيفاً. والتولي: الانصراف بالبدن، والإعراض بالقلب.

والضمير في قوله: ﴿عَنْهُ ﴾ يعود إلى الله، أو إلى رسوله، ويجوز عوده إلى الأمر بطاعة الله ورسوله.

والمراد النهي عن المخالفة وعصيان الله ورسوله، فهو توكيد للأمر بطاعتهما.

﴿وَأَنتُمْ تَسَمَعُونَ ﴾، الواو حالية، أي: والحال أنكم تسمعون ما يتلى عليكم من كتاب الله، وأوامره ونواهيه، ومواعظه وحججه وبراهينه، مما تقوم به عليكم الحجة.

فالمراد هنا السماع الذي تقوم به الحجة، والذي هو مناط التكليف.

وفي هذا النهي- مع اكتنافه بالكلام عن الكافرين- زجر للمؤمنين عن مخالفة أمر الله تعالى ورسوله، والتشبه بالكافرين المعاندين.

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ قَالُواْ سَمِعْنَاوَهُمْ لَايسَمْعُونَ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ قَالُواْ ﴾ الجملة معطوفة على قوله: ﴿ وَلَا تَوَلَوْا ﴾ فالنهي فيها للمؤمنين، أي: ولا تكونوا أيها المؤمنون كالذين قالوا من المشركين والمنافقين ونحوهم ﴿ سَمِعًنَا وَهُمُّ لَا يَسَمَعُونَ ﴾، والمقصود التعريض بذم من هذه صفتهم، والتحذير من مسلكهم.

وقولهم: ﴿ سَكِعْنَا ﴾ ، أي: سمعنا سماعاً مطلقاً بالآذان والقلوب.

هكذا يزعمون، وهم في الحقيقة إنها سمعوا بآذانهم ما تقوم به الحجة عليهم،

⁽١) أخرجه النسائي في الأيهان والنذور (٣٧٧٣)، وأحمد (٦/ ٣٧١-٣٧١).

لكنهم لم يسمعوا بقلوبهم ولم ينتفعوا، ولهذا رد الله عليهم بقوله: ﴿وَهُمُ لَا يَسْمَعُونَ ﴾، أي: لم ينتفعوا بها سمعوه بقلوبهم وجوارحهم، فصاروا كمن لا يسمع، كها قال تعالى: ﴿وَهُمُ ءَاذَانُ لَا يَسَمَعُونَ بِهَا ﴾ [الأعراف: ١٧٩]، أي: لا يسمعون بها سهاع انتفاع، وقال تعالى: ﴿وَهُمُ أَذَانُ لَا يَسَمَعُهُمْ وَلَا أَفِيدَ أَبُهُم مِن شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجَمَّدُونَ بِعَايَنِ اللّهِ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ سَمِّعُهُمْ وَلَا أَفِيدَ أَنْهُم مِن شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجَمَّدُونَ بِعَايَنِ اللّهِ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ سَمِّعُهُمْ وَلَا أَفْعِدَ أَنْهُم مِن شَيْءٍ إِذْ كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ سَمِّعُهُمْ وَلَا أَفْعِدَ أَنْهُم مِن شَيْءٍ إِذْ كَانُوا بِعِ عَنْهُمْ سَمِّعُهُمْ وَلَا أَفْعِدَ أَنْهُم مِن شَيْءٍ إِذْ كَانُوا بِعِ عَنْهُمْ سَمِّعُهُمْ وَلَا أَفْعِدَ مُنْ اللّهُ عَنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ سَمِّعُهُمْ وَلَا أَفْعِدَ مَا اللّهُ عَنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ سَمِّعُهُمْ وَلَا أَفْعِدَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ مَا كُنْهُ اللّهُ عَلْهِم مَا كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ عَمْ لَا يَسْمَعُونَ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ مَا كُنُوا اللّهُ عَنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ وَمَا قَالُونُ اللّهُ عَنْهُمْ مَا كُونُ اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ عَنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ عَنْهُمْ مَا كُونُ اللّهُ عَنْهُمْ مَنْ شَيْءٍ لَا لَوْلِي اللّهُ عَنْهُمْ مَا كُلُوا لِهُ عَنْهُمْ مَا كُونُ اللّهِ عَلَيْهُمْ مَا كُولُونَ اللّهُ عَلْهُ مَا كُونُ عَنْهُمْ مَا كُونُ اللّهُ عَلَاهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَا اللّهُ عَلَاهُ عَلْهُ عَلَاهُ عَلَا كُونُ اللّهُ عَلَاهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلَا عَلَاهُ اللّهُ عَلَاهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَا عَلَاهُ اللّهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَا عَلَيْ عَلَا عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَا عَلَاهُ عَلَا عَلَاهُ عَلْمُ عَلَا عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَا عَا

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ ٱلدَّوَآتِ عِندَ ٱللَّهِ ٱلصُّمُّ ٱلَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿ ﴿ ﴾.

نهى الله - عز وجل - المؤمنين عن التشبه بالذين قالوا: سمعنا وهم لا يسمعون، وهم الكفار، ثم بيَّن أن هؤلاء هم شر الدواب وشر الخلق؛ تأكيداً لوجوب البُعد عن التشبه بهم.

قوله: ﴿إِنَّ شَرَّ ٱلدَّوَآتِ﴾، الدواب: جمع دابة، وهي: كل ما دب ويدب على الأرض، ويمشي عليها من الحيوانات الناطق منها والبهيم. قال تعالى: ﴿وَمَامِن دَابَتَةِ فِ الأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْنَقَرَهُ اَوَمُسْتَوَّدَ عَهَا كُلُّ فِي كِتَبِ مُّبِينِ ١٤٠٠ [هود: ٦].

وقال تعالى: ﴿ وَمَامِن دَآبَةِ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا طَآئِرِ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمُ أَمَثَالُكُمُ مَّافَرَطْنَا فِي ٱلْكِتَبِ مِن شَيْءً ﴾ [الأنعام: ٣٨].

أي: إن شر ما يدب على الأرض من المخلوقات والحيوانات.

و ﴿ شَرَّ ﴾ اسم تفضيل، كما هو في قوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلَ أُنَيِّئَكُمْ مِثَرِّ مِن ذَلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ ﴾ [المائدة: ٦٠]. وأصله «أشر» فحذفت همزته تخفيفاً، كما حذفت همزة «خير».

﴿عِندَاللَّهِ ﴾، أي: في علم الله- عز وجل- وحكمه.

﴿ الصُّمُ ﴾ جمع أصم، والأصم: الذي لا يسمع، والمراد: الصم عن سماع الحق، أي: عن الإصغاء إليه والانتفاع به.

﴿ اَلْبُكُمُ ﴾، أي: البكم عن فهم الحق والنطق به. فهم عمي القلوب، كما قال تعالى: ﴿ فَإِنَّهَ الْاَتَعْمَى ٱلْأَبْصَارُ وَلَكِكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ لَتِي فِ ٱلصُّدُورِ (١٠٠) ﴾ [الحج: ٤٦].

﴿ٱلَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾، أي: الذين لا يعقلون عقلاً ينفعهم، فعندهم عقل الإدراك

الذي هو مناط التكليف، وليس عندهم عقل الانتفاع الذي هو مناط المدح، ولهذا شبهوا بالصم لعدم انتفاعهم بها يسمعون، وبالبكم، لعدم فهمهم الحق والنطق به، كها قال تعالى: ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنُ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ ءَاذَانُ لَا يَسَمَعُونَ بِهَا أَوْلَيَكَ قَالُ تَعالى: ﴿ وَمَثَلُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

وفي الآية إشارة أيضاً لانقطاع حجتهم عن رد الحق، كما صمت آذانهم عن سماعه، وخرست ألسنتهم عن النطق به، وعميت قلوبهم عن فهمه والانتفاع به، فهؤلاء هم شر السنتهم شر البرية، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْمِنَ أَهْلِ ٱلْكِئْكِ وَٱلْمُشْرِكِينَ فِي نَادِ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا أَوْلَيَإِكَهُمُ شُرُّ ٱلْبَرِيَةِ () [البينة: ٦].

وإنها كان الكفار والمنافقون ونحوهم شر الدواب وشر البرية، لأنهم خلقوا لعبادة الله عز وجل وحده، فكفروا به، بينها كل من سواهم من المخلوقات أطاعت وانقادت لما خُلِقَت له، كما قال عز وجل: ﴿ اللَّذِي ٓ أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ, ثُمَ هَدَىٰ ﴾ [طه: ٥]، وقال تعالى: ﴿ وَالنِّي قَدَّرُ فَهَدَىٰ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُولُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّه

ولهذا قال تعالى في سورة الحج: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَتَ ٱللَّهَ يَسَجُدُلَهُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ وَٱلنَّجُومُ وَٱلِجْبَالُ وَٱلشَّجُرُ وَٱلدَّوَآبُ وَكَثِيرٌ مِّنَ ٱلنَّاسِ ﴾ ثم استثنى فقال: ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ﴾ [الآية: ١٨].

فسبحان الله - العظيم - إنها لحكمة بالغة أن تطيع وتنقاد جميع المخلوقات وتخضع لربها سوى كثير من الناس - مع ما ميَّز الله به الإنسان وكرَّمه على سائر المخلوقات من العقل وغير ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُرَّمْنَا بَنِي ٓ اَدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِ وَرَزَقَنَاهُم مِّنَ الطَّيِبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَيْ صَيْرِ مِّمَّنَ خَلَقْنَا تَقْضِيلًا ﴿ الإسراء: ٧٠].

قوله تعالىٰ: ﴿ وَلَوْعِلَمُ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَا شَمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَوْا وَهُم مُعْرِضُونَ ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَا شَمَعَهُمْ ﴾، الواو استئنافية، و «لو»: حرف امتناع لامتناع متضمن معنى الشرط. و ﴿ خَيْرًا ﴾ نكرة تعم أيَّ خير، أي: ولو علم الله فيهم أيَّ

خير، من صدق ورغبة في الإيهان وغير ذلك. ﴿لَأَسَمَعَهُم ﴾، اللام واقعة في جواب «لو» أي: لأسمعهم سهاع تدبر وفهم بقلوبهم، واستجابة وانقياد بجوارحهم.

ومفهوم هذا أنه- عز وجل- لم يعلم فيهم أيَّ خير مهما قل.

وإذا لم يعلم الله فيهم أيَّ خير، فهم لا شك لا خير فيهم البتة، ولهذا لم يسمعهم بالمعنى المذكور، أما إسماعهم بالآذان الذي تقوم به الحجة عليهم فهو حاصل لهم، كما قال تعالى عنهم: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ قَالُواْ سَكِعْنَا ﴾ [الأنفال: ٢١].

قال ابن القيم- في كلامه على الآية: ﴿ وَلَوْعِلَمُ اللَّهُ فِيهِمْ خَيِّرًا لَّا ثَمْعَهُمٍّ ﴾-:

«فأخبر سبحانه أنه قطع عنهم مادة الاهتداء، وهو إسماع قلوبهم وإفهامها ما ينفعها لعدم قبول المحل، فإنه لا خير فيه، فإن الرجل إنها ينقاد للحق بالخير الذي فيه، والميل إليه، والطلب له، ومحبته، والحرص عليه، والفرح بالظفر به، وهؤلاء ليس في قلوبهم شيء من ذلك، فوصل الهدى إليها، ووقع عليها، كها يصل الغيث النازل من السهاء، ويقع على الأرض الغليظة العالية، التي لا تمسك ماءً ولا تنبت كلاً، فلا هي قابلة للهاء، ولا للنبات، فالماء في نفسه رحمة وحياة، ولكن ليس فيها قبول له»(١).

﴿ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّواْ وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾ معطوفة على الجملة قبلها، فيها تأكيد لانتفاء أي خير عنهم، أي: ولو قُدِّر أن الله أسمعهم سماع فهم وهم بهذا الوصف لا خير فيهم - ﴿ لَتَوَلُّواْ وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾.

واللام في قوله: ﴿لَتَوَلُّواْ وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾ واقعة في جواب الشرط «لو»، أي: لتولوا بأبدانهم.

﴿وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾، الواو للحال، أي: حال كونهم معرضين بقلوبهم عن قصد؛ استكباراً وعناداً، فجمعوا بين التولى بالأبدان والإعراض بالقلوب.

والمتولي ببدنه قد يرجع، لكن المعرض بقلبه لا أمل في رجوعه مهم اسمع، وهذا هو محض عدم الخيرية التي علمها الله تعالى فيهم، وحالت دون إسهاعهم.

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» (۲/ ۳۲۹).

قال ابن القيم: «فأخبر أن فيهم مع عدم القبول والفهم آفة أخرى، وهي الكبر والإعراض، وفساد القصد، فلو فهموا لم ينقادوا، ولم يتبعوا الحق، ولم يعملوا به، فالهدى في حق هؤلاء هدى بيان وإقامة حجة، لا هدى توفيق وإرشاد، فلم يتصل الهدى في حقهم بالرحمة»(١).

الفوائد والأحكام:

- ١- تصدير الخطاب بالنداء للتنبيه والعناية والاهتمام، ونداء المؤمنين بوصف الإيمان للتكريم والتشريف لهم والحث على الاتصاف بهذا الوصف، وامتثال ما بعد هذا النداء من أمر أو نهى، وأن ذلك من مقتضيات الإيمان؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَ ﴾.
- ٢- وجوب طاعة الله تعالى ورسوله، بامتثال ما أمر الله به ورسوله، واجتناب ما نهى
 الله عنه ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللّهَ وَرَسُولُهُ ﴾.
- ٣- أن طاعة الرسول ﷺ من طاعة الله تعالى حيث عطف اسم الرسول ﷺ أو وصفه على اسم «الله»، بالواو التي تقتضي التشريك، ويؤكد هذا عدم تكرار العامل مع قوله: ﴿وَرَسُولَهُ ﴾.
 - ٤- إثبات رسالته ﷺ وتشريفه وتكريمه بإضافته إلى ضميره عز وجل.
- هم المؤمنين عن التولي عن الله ورسوله، وعن أمر الله عز وجل ورسوله، وهم يسمعون كلام الله عز وجل وما فيه من الأمر والنهي والحجج والبراهين والمواعظ، وهذا توكيد للأمر بطاعة الله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَوَلَقُ لَوْا عَنْ لَهُ وَأَنْدُ مَسَمَعُونَ ﴾.
- ٦- أن التولي عن طاعة الله ورسوله مع قيام الحجة بسماع الحق أعظم وأشد، بل هو الذي يؤ اخذ عليه؛ لقو له تعالى: ﴿وَأَنتُمْ تَسْمُعُونَ ﴾.
- ٧- التعريض بذم الكفار، الذين قالوا: سمعنا وهم لا يسمعون، وتحذير المؤمنين من مسلكهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَاتَكُونُواْ كَالَّذِينَ قَالُواْسَمِعْنَاوَهُمُ لَايسَمْعُونَ ﴾.
- ٨- أن السماع قسمان: سماع بالآذان به تقوم الحجة على المكلفين، وسماع تدبر وانتفاع

⁽۱) انظر: «بدائع التفسير» (۲/ ۳۳۰).

- وتعقل، وهو مناط المدح، وضده مناط الذم.
- ٩- أن شر الدواب عند الله وشر الخليقة الصم عن سماع الحق، البكم عن النطق به وفهمه وتعقله من الكفار والمنافقين ونحوهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ ٱلدَّوَآتِ عِندَاللَهِ الصَّمُ ٱلْذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾.
 ٱلصُّمُ ٱلْذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾.
- ١- أن العقل عقلان: عقل هو مناط التكليف، وبدونه لا يكلف الإنسان، كما قال على العقل عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن المجنون حتى يفيق، وعن الصغير حتى يبلغ»(١).
- وعقل هو مناط المدح والذم يثبته الله- عز وجل- للمؤمنين ويمتدحهم به، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَد تَرَكَ نَامِنُهُ آءَاكَ أُبِيِّنَ لَا لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ ﴾ [العنكبوت: ٣٥]. وقال تعالى: ﴿ كَذَلِكَ نُفُصِّلُ ٱلْآيَكِ لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ ﴾ [الروم: ٢٨].
- وينفيه عز وجل عن الكافرين، ويذمهم بذلك كما في هذه الآية، وكما قال تعالى: ﴿ صُمُّ اللَّهُ مُكُمُّ عُمِّ فَهُمْ لَا يَمْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ١٧١].
- وهو العقل الذي تطالب به الفئتان، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّا أَنَزِلْنَكُ قُرَّءَ نَا عَرَبِيَّالَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [يوسف: ٢].
- ١١ طاعة جميع المخلوقات وخضوعها لربها، واهتداؤها لما خلقت له، سوى الكفار؛
 لقوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَاتِ عِندَ اللَّهِ الصُّمُ الْبُكُمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ ولله في ذلك حكمة.
- ۱۲ انعدام الخيرية مطلقاً عند هؤلاء الكفار، مما حال بينهم وبين فهم القرآن والانتفاع به؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَا شَمْعَهُمْ ﴾، أي: لأسمعهم سماع فهم وتدبر، أما سماع الآذان الذي تقوم عليهم به الحجة فهو موجود عندهم كغيرهم.
- ١٣ شدة عناد المذكورين وبُعدهم عن الحق وقطع الأمل في استجابتهم، حتى لو

(١) أخرجه أبوداود في الحدود (٤٤٠٣)، والترمذي في الحدود (١٤٢٣)، وابن ماجه في الطلاق (٢٠٤٢)، من حديث على- رضي الله عنه- وقال الترمذي: «حديث حسن غريب». أسمعهم الله وأفهمهم القرآن لجمعهم بين التولي بالأبدان والإعراض بالقلوب؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلُّواْ وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾.

١٤ - من كتب الله عليه الضلالة فلا سبيل إلى هدايته، كما قال تعالى: ﴿ مَن يُضَلِلِ ٱللَّهُ فَكَلَاهَادِيَ لَذَّ ﴾ [الأعراف: ١٨٦].

* * *

قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا السَّتَجِيبُوا بِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحِيبِكُمْ وَاعْمَلُوا الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّهِ وَقَلْيِهِ وَأَنَّهُ وَإِلْيَهِ مَثَلَمُوا الله وَاتَّ عُوافِتْ نَةَ لَانْصِيبَنَ وَاعْمَلُوا أَنَ اللّهَ عَلَيْ اللّهَ شَكِيدُ الْعِقَابِ ﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلُ اللّهَ شَكِيدُ الْعِقَابِ ﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلُ اللّهَ مَن طَلَمُوا مِن كُمْ خَاصَةً وَاعْلَمُوا أَن اللّهُ النّاسُ فَعَاوَن كُمْ وَأَيْدَكُم بِنَصْرِهِ وَرَزَق كُمُ مِن الطّيبَاتِ مَن الطّيبَاتِ اللّهَ مَن اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱسْتَجِيبُواْ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمُ لِمَا يُحَيِيكُمُ وَاعْلَمُواْ أَبُ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تَحْشَرُونَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُواْ أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تَحْشَرُونَ ﴿ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱسْتَجِيبُواْ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾.

هذا فيه توكيد لما سبق من أمر المؤمنين بطاعة الله ورسوله، والترغيب في ذلك ببيان أن في ذلك حياتهم.

﴿أَسْتَجِيبُوا ﴾ بمعنى: أجيبوا، قال الشاعر:

وداع دعايا من يجيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب (١)

﴿ٱسۡتَجِيبُوا ﴾ أبلغ من «أجيبوا»؛ لأن زيادة المبنى تدل- غالباً على زيادة المعنى، فالتاء والسين فيه للتأكيد والمبالغة، وعدي باللام - كما هو الغالب - إذا اقترن بالسين والتاء.

والمعنى: اسمعوا وأجيبوا وانقادوا لله وللرسول. والأمر للوجوب.

﴿ لِلَّهِ ﴾، أي: فيها يأمركم به وينهاكم عنه، فامتثلوا أمره، واجتنبوا نهيه.

﴿ وَالرَّسُولِ ﴾، أي: واستجيبوا للرسول فيها يأمركم به وينهاكم عنه.

وفي عطف قوله ﴿وَلِلرَّسُولِ ﴾ دون إعادة العامل ﴿أَسْتَجِيبُوا ﴾ دلالة على أن الاستجابة لله عز وجل.

وفي إعادة العامل وهو لام الجر في قوله ﴿وَلِلرَّسُولِ ﴾ إشارة إلى وجوب الاستجابة لما أمر به ﷺ استقلالاً، وإن لم يأت الأمر به في القرآن الكريم؛ لأنه ﷺ لا ينطق عن

⁽١) البيت لكعب بن سعد الغنوي. انظر: «الأصمعيات» (ص١٤).

الهوى، ولا يأمر إلا بها أوحاه الله تعالى إليه، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ ٱلْمُوَكَ آَلَ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحَى يُوحَىٰ اللهِ النجم: ٣، ٤].

﴿إِذَا دَعَاكُمْ ﴾، ﴿إِذَا ﴾ ظرفية شرطية، وفاعل ﴿دَعَاكُمْ ﴾ ضمير مستتر يعود إلى الله عز وجل، أو إلى الرسول ﷺ، وهو الأظهر؛ لأنه أقرب مذكور، وهو المباشر لدعوتهم، وهو مبلغ عن الله عز وجل، وإجابته إجابة لله عز وجل.

﴿لِمَا يُحَيِيكُمُ ﴾، اللام حرف جر، و«ما»: موصولة، أي: للذي يحييكم، أي: يحيي قلوبكم وأرواحكم وأبدانكم، وبه صلاح أمر دينكم ودنياكم وأخراكم.

وهو ما أنزل الله - عز وجل - على رسوله على من الوحي في الكتاب والسنة، وما فيها من الهدى والعلم النافع والعمل الصالح الذي به حياة القلوب والأبدان، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنَ أَمْرِنَا مَا كُنتَ مَدّرِى مَا الْكِنَابُ وَلاَ الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَاهُ وَكَكِن جَعَلْنَاهُ وَرَا لَهُ مِن عَبَادِنا ﴾ [الشورى: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿أَوَمَن كَانَ مَيْتَا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ وَكُولُولُهُ مِن عِبادِناً ﴾ [الأنعام: ١٢٢].

وعن أبي سعيد بن المعلى - رضي الله عنه - قال: كنت أصلي في المسجد، فدعاني رسول الله على أبي منه أجبه، فقلت: يا رسول الله، إني كنت أصلي، فقال: «ألم يقل الله: ﴿ أَسْتَجِيبُوا لِللَّهُ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمُ لِمَا يُحِيبِكُم ﴾ »، ثم قال: «لأعلمنك سورة هي أعظم السور في القرآن قبل أن تخرج من المسجد، ثم أخذ بيدي، فلما أراد أن يخرج قلت له: ألم تقل: لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن؟ قال: «الحمد له رب العالمين، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته» (١).

وقال تعالى: ﴿ هُوَالَذِعَ آرَسَلَ رَسُولَهُ مِاللَهُ مَا لَهُ مَا الْحَقِ ﴾ [التوبة: ٣٣، الفتح: ٢٨، الصف: ٩]، أي: بالعلم النافع الذي به حياة القلوب والعمل الصالح الذي به حياة الأبدان. وقد أحسن القائل:

⁽١) أخرجه البخاري في تفسير سورة الأنفال (٤٤٧٤)، وأبوداود في الصلاة (١٤٥٨)، والنسائي في الافتتاح (٩١٣)، وابن ماجه في الأدب (٣٧١٥).

وفي الجهل قبل الموت موت لأهله فأجسامهم قبل القبور قبور وأب وإن امراً لم يحيى بالعلم ميت فليس له قبل النشور نشور (١)

﴿ وَأَعْلَمُواْ أَنَ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ وَإِلَيْهِ يَحْشَرُونَ ﴾ افتتحت هاتان الجملتان الخبريتان بقوله تعالى: ﴿ وَأَعْلَمُواْ ﴾؛ للاهتمام بهما والحث على معرفة مضمونها وتصديق خبرهما، وهذا كما قال تعالى: ﴿ أَعْلَمُواْ أَنَّ اللَّهَ يُحْيِ الْأَرْضَ بَعْدَمُوْتِهَا ﴾ [الحديد: ١٧].

وقال ﷺ لأبي مسعود البدري رضي الله عنه: «اعلم أبا مسعود، أن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام» (٢٠).

والمصدر المؤوّل من «أن» المؤكدة وما بعدها في قوله: ﴿أَتَ ٱللَّهَ يَحُولُ ﴾ في محل نصب سد مسد مفعولي «علم».

والحول بين الشيئين: منع اتصال أحدهما بالآخر، كما قال تعالى في قصة نوح-عليه السلام- وابنه ﴿وَحَالَ بَيْنَهُمَا ٱلْمَوْجُ فَكَاكَ مِنَ ٱلْمُغْرَوِينَ ﴿ اللهِ ﴾ [هود: ٤٣].

والمعنى أنه - عز وجل - يملك على المرء قلبه، ويصرفه كيف يشاء، فيحول بينه وبين الكفر إن أراد هدايته، وبينه وبين الإيهان إن أراد ضلاله، كها قال تعالى: ﴿مَن يَشَإِ اللّهُ وَمَن يَشَأ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَطٍ مُسَتَقِيمٍ ﴾ [الأنعام: ٣٩]. قال ابن عباس رضي الله عنهها: يحول بين المؤمن والكفر، وبين الكافر والإيهان»(٣).

⁽١) انظر: «تفسير السمعاني» (٢/ ١٤١).

⁽٢) أخرجه مسلم في الإيهان (١٦٥٩)، وأبوداود في الأدب (٥١٥٩)، والترمذي في البر والصلة (١٩٤٠٨)، من حديث أبي مسعود البدري رضي الله عنه.

⁽٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ١٠٨)، والحاكم (٢/ ٣٢٨).

وفي هذا تحذير من عدم المبادرة إلى الاستجابة لله وللرسول؛ لأن ذلك قد يكون سبباً في أن يجول الله بينه وبين قلبه فيمنعه من الاستجابة في ثاني الحال لَمَّ امتنع منها في أول الحال، كما قال تعالى في الكفار: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْعِدَتُهُمُّ وَأَبْصَدَرَهُمُّ كَمَالَمُ يُوْمِنُوا بِهِ الْوَلَ مَنَ وَ وَنُقَلِّبُ أَفْعِدَتُهُمُّ وَأَبْصَدَرَهُمُّ كَمَالَمُ يُوْمِنُوا بِهِ الْوَلَ مَنَ وَ وَنُقَلِّبُ أَفْعِدَتُهُمُّ وَأَبْصَدَرَهُمُ فَى الْمُعْيَنِهِمُ يَعْمَهُونَ الله [الأنعام: ١١٠]، وقال تعالى: ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغُ الله فَلُوبَهُمُ ﴾ [الصف: ٥]، وقال تعالى: ﴿ فَلَمَّا كَانُوا لِيُومِنُوا بِمَا كَاذُوا لِيهُ إِنْ مِن قَبْلُ ﴾ [الأعراف: ١٠١].

كما أن في الآية ترغيباً في الإكثار من الدعاء المأثور: «يا مقلّب القلوب ثبت قلبي على دينك»، «يا مصرِّف القلوب صرِّف قلوبنا على طاعتك» كما في حديث عبدالله بن عمرو- رضي الله عنهما- أنه سمع رسول الله على يقول: «إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن، كقلب واحد يصرفه حيث يشاء»، ثم قال رسول الله على اللهم مصرِّف القلوب صرِّف قلوبنا على طاعتك»(١).

وعن أنس- رضي الله عنه- قال: «كان النبي على يكثر أن يقول: «يا مقلّب القلوب ثبت قلبي على دينك» قال: فقلنا: يا رسول الله، آمنا بك، وبها جئت به، فهل تخاف علينا؟ قال: «نعم، إن القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلّبها كيف يشاء»(٢).

وعن النواس بن سمعان- رضي الله عنه- قال: سمعت رسول الله على يقول: «ما من قلب إلا بين إصبعين من أصابع الرحمن، إن شاء أقامه، وإن شاء أزاغه»، وكان رسول الله على يقول: «يا مثبت القلوب ثبت قلوبنا على دينك»، قال: «والميزان بيد الرحمن يرفع أقواماً، ويخفض آخرين إلى يوم القيامة» (٣).

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: دعوات كان رسول الله ﷺ يكثر أن يدعو بها: «يا مقلّب القلوب ثبّت قلبي على دينك». قالت: فقلت: يا رسول الله، إنك تكثر

⁽١) أخرجه مسلم في القدر- تصريف الله القلوب كيف يشاء (٢٦٥٤)، وأحمد (٢/ ١٦٨، ١٧٣).

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ١١٢)، والترمذي في القدر- ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن (٢٢٢٦)، وابن ماجه في الدعاء (٣٨٣٤)- وقال الترمذي: «حديث حسن».

⁽٣) أخرجه أحمد (٣/ ١١٢)، وابن ماجه في المقدمة- فيها أنكرت الجهمية (١٩٩).

تدعو بهذا الدعاء. فقال: «إن قلب الآدمي بين إصبعين من أصابع الله عز وجل، فإذا شاء أزاغه، وإذا شاء أقامه»(١).

كما أن في قوله: ﴿وَاَعْلَمُواْ أَنَ اللّهَ يَعُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ إشارة إلى علمه عز وجل بما تنطوي عليه القلوب، وتحذير من مخالفة الباطن للظاهر، كما قال تعالى: ﴿وَاَعْلَمُواْ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ﴾ [البقرة: ٢٣٥].

﴿وَأَنَّهُۥ إِلَيْهِ تُحُشَرُونَ ﴾، أي: واعلموا أنه عز وجل إليه وحده دون غيره تجمعون فيحاسبكم ويجازيكم على أعمالكم، فالمآب إليه، والحساب عليه، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ إِلَيْنَاۤ إِيابَهُمُ ﴿ إِنَّ إِلَيْنَاۤ إِيَابَهُمُ ﴿ إِنَّ إِلَيْنَاۤ إِيَابَهُمُ ﴿ إِنَّ إِلَيْنَاۤ إِيَابَهُمُ ﴿ وَالْعَاشِيةِ: ٢٦،٢٥].

وفي هذا إشارة إلى أنه لا ملجأ ولا منجى منه عز وجل إلا إليه، ووعد لمن استجاب لله وللرسول، ووعيد لمن استكبر وتولى، وتحذير من ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَاتَّ عُوا اللَّهُ اللَّلْحُلْمُ الْحُلْمُ اللَّا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُواْ فِتَنَةً لَا تَصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُواْ أَنَّ ٱللَّهُ صَدِيدُٱلْعِقَابِ ۞﴾.

أمر الله – عز وجل – المؤمنين في الآية السابقة بالمبادرة للاستجابة لله وللرسول محذراً لهم من ترك ذلك، أو إضهار ما يخالف الباطن، مما قد يكون سبباً للحيلولة بينهم وبين الاستجابة بعد ذلك، ومذكراً لهم بأن مردهم إليه فيجازيهم على أعمالهم.

ثم حذرهم في هذه الآية من عقوبة عاجلة تعم الظالم وغيره إذا كثر الشر والفساد وظهر المنكر ولم يغير.

قوله: ﴿ وَاَتَّقُواْ فِتَنَةً لَا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمُ خَاصَّةً ﴾، الواو: عاطفة، والخطاب للمؤمنين. والتقوى: الحذر من الشيء الضار والمخوف، واتخاذ وقاية منه.

والفتنة: الابتلاء والاختبار، وتكون بالشر والخير، كما قال تعالى: ﴿وَنَبُلُوكُم بِالشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ [الأنبياء: ٣٥].

⁽١) أخرجه أحمد (٦/ ٩١)، وأخرجه بمعناه وأطول منه (٦/ ٣٠١-٣٠٢)، من حديث أم سلمة رضي الله عنها.

والمراد بها هنا الابتلاء بالعقوبة، أو ما يكون سبباً لها كإقرار المنكر وترك الجهاد ونحو ذلك.

أي: واحذروا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة، واتقوها بالاستجابة لله ورسوله، والجهاد في سبيل الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والاستغفار، وفعل المأمورات وترك المنهيات.

وقوله: ﴿ لَا تُصِيبَنَ اللَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمْ خَاصَّةً ﴾، ﴿ لَا ﴾ نافية، والجملة صفة لر فِتَانَةً ﴾، ﴿ لَا تصيبن الذين ظلموا منكم اصابة خاصة بهم، أو حال، أي: حال كونهم خاصة، بل تصيبهم وغيرهم.

والمعنى: إذا أصابتكم لا تختص إصابتها بالذين ظلموا بارتكاب المعاصي ﴿ مِنكُمُ خَاصَ الله عَمْ الظالم وغيره، والصالح والطالح إذا كثر الظلم وانتشر، ولم ينكر. قال ابن عباس رضي الله عنها: «أمر الله المؤمنين أن لا يقروا المنكر بين ظهرانيهم، فيعمهم الله بالعذاب» (١).

وهذا من سنن الله الكونية أن العقوبات إذا كثر الخَبَث وظهر المنكر ولم يغير تعم فاعل المنكر وتارك الإنكار، فالأول لفعله المنكر، والثاني لإقراره وعدم إنكاره.

وقال تعالى: ﴿ ظَهَرَ ٱلْفَسَادُ فِي ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِيبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِى ٱلنَّاسِ ﴾ [الروم: ٤١].

وعن زينب بنت جحش- رضي الله عنها- أنها قالت: يا رسول الله، أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: «نعم، إذا كثر الخَبَثُ» (٢).

وعن النعمان بن بشير - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله على القائم على المائم المائم

⁽۱) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (۱۱/ ۱۱٥).

⁽٢) أخرجه البخاري في الأنبياء (٣٣٤٦)، ومسلم في الفتن (٢٨٨٠)، والترمذي في الفتن (٢١٨٧)، وابن ماجه في الفتن (٣٩٥٣).

حدود الله والواقع فيها، كمثل قوم استهموا على سفينة، فأصاب بعضهم أعلاها، وبعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم، فقالوا: لو أنّا خرقنا في نصيبنا خرقاً، ولم نؤذ مَن فوقنا، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً» (١).

وعن حذيفة - رضي الله عنه - أن رسول الله على قال: «والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر، أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقاباً من عنده، ثم لتدعنه، فلا يستجيب لكم»(٢).

وعن أم سلمة - رضي الله عنها - قالت: سمعت رسول الله على يقول: «إذا ظهرت المعاصي في أمتي عمّهم الله بعذاب من عنده. فقلت: يا رسول الله، أما فيهم أناس صالحون؟ قال: بلى. قلت: فكيف يصنع أولئك؟ قال: يصيبهم ما أصاب الناس، ثم يصيرون إلى مغفرة من الله ورضوان» (٣).

وعن جرير- رضي الله عنه- أن رسول الله على قال: «ما من قوم يُعْمَل فيهم بالمعاصى هم أَعَزُّ وأكثر ممن يعمله، لم يغيروه؛ إلا عمَّهم الله بعقاب»(٤).

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إن الله لا يعذب العامة بذنب الخاصة، ولكن إذا عُمِل المنكر جهاراً استحقوا العقوبة كلهم»(٥).

والخطاب في قوله: ﴿ وَاتَّقُواْفِتَنَةً لَا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْمِنكُمْ خَاصَّةً ﴾ عام لجميع المؤمنين من الصحابة ومن بعدهم.

وقد روى مطرف قال: «قلنا للزبير: يا أبا عبدالله، ما جاء بكم؟ ضيعتم الخليفة الذي قُتِل، ثم جئتم تطلبون بدمه؟ فقال الزبير رضى الله عنه: إنا قرأنا على رسول الله

⁽١) أخرجه البخاري في الشركة (٢٤٩٣)، والترمذي في الفتن (٢٢٦٤)، وأحمد (٤/ ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧٣).

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٣٨٨، ٣٨٩)، والترمذي في الفتن (٢١٦٩)، وقال: «حديث حسن».

⁽٣) أخرجه أحمد (٦/ ٣٠٤).

⁽٤) أخرجه أحمد (٤/ ٣٦١، ٣٦٤)، وأبوداود في الملاحم- الأمر والنهي (٤٣٣٩)، وابن ماجه في الفتن-الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (٤٠٠٩).

⁽٥) ذكره ابن العربي في «أحكام القرآن» (٢/ ٨٤٧).

عَلَيْهِ، وأبي بكر وعمر وعثمان- رضي الله عنهم: ﴿ وَٱتَّـقُواْ فِتَـنَةً لَا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمُ خَاصَكً ﴾ لم نكن نحسب أنَّا أهلها حتى وقعت منا حيث وقعت»(١).

وفي رواية عن الزبير - رضي الله عنه - قال: «لقد خوفنا بها - يعني قوله: ﴿ وَأَتَّـ قُواْ فِتْ اللهِ عَنْهِ وَأَتَّـ قُواْ فِي رَوَايَة: «لقد نزلت وما نرى أحداً منا يقع بها، ثم خلفنا حتى أصابتنا خاصة» (٢).

وفي رواية عن الزبير- رضي الله عنه- قال: «لقد قرأت هذه الآية زماناً، وما أرانا من أهلها، فإذا نحن المعنيون بها: ﴿ وَاتَّـقُواْ فِتَـٰنَةً لَا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمُ خَاصَّـُ اللهُ وَاعْلَمُواْ أَنْ اللهُ شَكِيدُ ٱلْمِعْنيون بها: ﴿ وَاتَّـقُواْ فِتَـٰنَةً لَا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمُ خَاصَـٰ اللهُ وَاعْلَمُواْ أَنْ اللهُ شَكِيدُ ٱلْمِعْنيون بها: ﴿ وَاتَّـ قُواْ فِتَـٰنَةً لَا تُصِيبَنَّ ٱللَّهِ مَلْكُواْ مِنكُمُ خَاصَـٰ اللهُ وَاللهُ اللهُ ا

وعن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما: «في قوله تعالى: ﴿ وَاتَّـ قُواْ فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْمِنكُمُ خَاصَةً ﴾ يعنى أصحاب النبي ﷺ خاصة»(٤).

وهذه الآثار عن الزبير وابن عباس- رضي الله عنها- إن صحت فغايتها إنها تدل على أن الصحابة من جملة المعنيين في الآية، وهذا لا إشكال فيه، أما قصرها على الصحابة وما وقع بينهم أيام عثمان أو أيام علي- رضي الله عنها- فهذا ليس بصحيح؛ لأن الآية عامة لجميع الأمة.

فالزبير - رضي الله عنه - فيها رُويَ عنه وربها روي عن غيره من الصحابة ما كانوا يتوقعون أن هذه الفتنة تقع فيهم. وهكذا حال كثير من الناس الذين هم أقل منزلة وإيهاناً من الصحابة عندما يُخوفون بالفتن قد يستبعدون وقوعها فيهم، ثم ما تلبث أن تقع بهم، وكانوا يظنون أن تقع في غيرهم، أو أنها لا تدركهم؛ ولهذا حذر الله - عز وجل - منها، وحذر منها نبيه المصطفى على المصطفى المصفى الم

﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَكِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾.

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ١٦٥).

⁽٢) أخرجهم الطبري في «جامع البيان» (١١/ ١١٢،١١٤).

⁽٣) أخرجها الطبري في «جامع البيان» (١١/ ١١٤)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٦٨٢).

⁽٤) ذكره ابن كثير في «تفسيره» (٣/ ٥٧٨).

صُدر هذا الخبر بالأمر بالعلم مع التوكيد بدان اللاهتهام وشدة التحذير من عقاب الله تعالى أي: واعلموا أن الله شديد العقاب لمن خالف أمره ولم يستجب لله ولرسوله على وعرض نفسه للفتن وعقاب الله وعذابه.

قوله تعالى: ﴿ وَاَذْكُرُوٓا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلُ مُسْتَضَعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَنَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَاوَسَكُمْ وَأَيْدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۞ ﴿.

أمر الله عز وجل المؤمنين بالطاعة والاستجابة له ولرسوله على وحذرهم فتنة تعم الصالح والطالح، وعقابه الشديد، ثم ذكّرهم حالهم حين كانوا قلة مستضعفين خائفين، فأنعم عليهم وأحسن إليهم، فآواهم وكثّرهم وأيّدهم ونصرهم ورزقهم من الطيبات ليشكروه.

قوله: ﴿وَاَذَكُرُوٓا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُسۡتَضَعَفُونَ فِي ٱلۡأَرْضِ ﴾ معطوف على ما قبله، والخطاب للمؤمنين، وبخاصة المهاجرين منهم، و ﴿إِذْ ﴾ ظرف بمعنى «حين».

أي: واذكروا أيها المؤمنون، أي: تذكروا .

﴿إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ ﴾ عددكم.

﴿مُسْتَضَعَفُونَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾، أي: يستضعفكم الكفار ويقهرونكم ويؤذونكم، وأنتم أبناء العم والعشيرة. وقد قيل:

وظلم ذوي القربى أشد مضاضة على النفس من وقع الحسام المهند^(۱) ﴿فِي ٱلْأَرْضِ ﴾، أي: في أرض مكة، وفي أي أرض نزلتم. فأنتم ضعفة تحت حكم غيركم.

﴿ تَخَافُونَ ﴾، أي: تخافون بسبب قلتكم وشدة ضعفكم.

﴿ أَن يَنَخَطَّفَكُمُ ٱلنَّاسُ ﴾، ﴿ أَن ﴾ والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول لـ ﴿ تَخَافُونَ ﴾، أي: تخافون تخطف الناس لكم، والتخطف: شدة الخطف، والخطف: الأخذ بسرعة، قال تعالى: ﴿ يَكَادُ ٱلْبَرَقُ يَخْطَفُ أَبْصَنَرَهُمْ ﴾ [البقرة: ٢٠]، أي: يأخذها

⁽١) البيت لطرفة بن العبد. انظر: «ديوانه» (ص٢٧).

بشدة وبسرعة.

والمعنى: تخافون تخطف الناس لكم من المشركين وغيرهم وأخذهم لكم، ونيلهم منكم بالمكروه في أنفسكم وأموالكم وأعراضكم، كما قال تعالى: ﴿وَيُنَخَطَّفُ ٱلنَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمَّ ﴾ [العنكبوت: ٦٧].

﴿فَعَاوَىٰكُمُ ﴾، أي: فجعل لكم مأوى تأوون إليه، بأن أذن لكم في الهجرة إلى المدينة، وقيَّض لكم الأنصار، آووكم، وواسوكم، ونصروكم، كها قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَاوَواْ وَنَصَرُواً ﴾ [الأنفال: ٧٢، ٧٤].

فأعزكم بهم بعد الذلة، وكثَّركم بعد القلة، وذلك من أعظم أسباب القوة.

ولهذا قال شعيب عليه السلام لقومه: ﴿وَاذَكُرُوۤا إِذَكُنتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ ۗ ﴾ [الأعراف: ٨٦].

قال الشاعر:

ولست بالأكثر منهم حصى وإنها العزة للكاثر (۱) وقالوا في المثل: «الكثرة تغلب الشجاعة».

﴿ وَأَيَّدَكُمُ بِنَصَرِهِ ٤ ﴾، أي: قوَّاكم وثبَّتكم بنصره لكم في بدر بأسباب النصر كلها من الإمداد بالملائكة وغير ذلك، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنتُمْ أَذِلَةٌ فَأَتَقُوا ٱللَّهَ لَا مداد بالملائكة وغير ذلك، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنتُمْ أَذِلَةٌ فَأَتَقُوا ٱللَّهَ لَا مداد بالملائكة وَعَيْر ذلك، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنتُمْ أَذِلَةٌ فَأَتَقُوا ٱللَّهَ لَا مداد بالملائكة وغير ذلك، كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنتُمْ أَذِلَةٌ فَأَتَقُوا ٱللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ عِلَى اللَّهُ اللَّهُ فَي اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنتُمْ أَذِلَةً فَا لَا عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ إِلَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَلَكُ عَلَيْكُمْ وَلَوْ وَلَقَدْ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَلْكُمْ وَلَوْلُونَا اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْكُ عَل

﴿ وَرَزَقَكُمُ مِّنَ ٱلطَّيِّبَتِ ﴾، أي: وأعطاكم من الطيبات؛ من الحلال، وما يستلذ ويستطاب بمشاطرة الأنصار لكم أموالهم، وبها غنمتم من أموال المشركين يوم بدر، وبها أدرَّ الله عليكم من الخيرات، وسعة الرزق بسبب الأمن، وأغناكم به بعد الفقر العيلة.

﴿لَعَلَّكُمُ تَشَكُرُونَ ﴾، أي: لأجل أن تشكروا الله عز وجل على هذه النعم العظيمة والآلاء الجسيمة بطاعته والاستجابة له عز وجل ولرسوله على العظيمة والآلاء الجسيمة بطاعته والاستجابة له عز وجل ولرسوله على المناطقة المناطقة

فأمر الله- عز وجل- المؤمنين بتذكر حالهم حين كانوا مستضعفين في الأرض

⁽١) البيت للأعشى. انظر: «ديوانه» (ص١٤٣).

خائفين تخطف الناس وأخذهم لهم- ثم ذكر ما امتنَّ به عليهم من إيوائهم إلى المدينة وتكثيرهم بالأنصار بعد القلة، وتأييدهم وتقويتهم بنصره لهم بعد الضعف والذلة، ورزقه لهم بعد الفقر والعيلة.

وهذا وذاك؛ ليقارنوا حالهم الأولى بحالهم الثانية، فيعرفوا عظم قدر نعمة الله عليهم، ويشكروه حق شكره؛ لأنه لا يعرف قدر النعمة تماماً إلا من جرَّب فقدها، وتجرع مرارة ضدها.

ولهذا امتنَّ الله- عز وجل- على نبيه ﷺ وذكَّره بنحو مما ذكَّر المؤمنين وامتنَّ عليهم به، فقال تعالى في سورة الضحى: ﴿أَلَمْ يَجِدُكَ يَتِيـمًا فَنَاوَىٰ ۞ وَوَجَدَكَ ضَالًا فَهَدَىٰ ۞ وَوَجَدَكَ ضَالًا

فقد نشأ ﷺ يتيم الأبوين فسخَّر الله له جده عبدالمطلب، فكفله وآواه، ثم عمه أبا طالب، ثم بايعه الأنصار - رضي الله عنهم - على أن يؤووه ويناصروه في العقبة الأولى والثانية، وهاجر مَن هاجر من المؤمنين إلى الحبشة فآواهم النجاشي - رحمه الله، إلى أن حصل لهم الإيواء التام والنصر المبين، والرزق الوفير بعد هجرتهم إلى المدينة.

وهكذا قال عز وجل في سورة النور في وعد المؤمنين: ﴿ وَلَيُ مَنِ المَّهُم مِنْ المَّدِ خَوْفِهِمْ أَمَناً ﴾ [النور: ٥٥].

كما قال عز وجل قبل ذلك كله لقريش: ﴿ فَلْيَعْ بُدُواْ رَبَّ هَٰذَا ٱلْبَيْتِ ۞ ٱلَّذِيَ اللهُ مَنْ خَوْفٍ ۞ ﴾ [قريش: ٣، ٤].

وقد قيل: «الصحة تاج على رؤوس الأصحاء، لا يراه إلا المرضى»، و«بضدها تتميز الأشياء».

الفوائد والأحكام:

- ١ العناية بخطاب المؤمنين وتشريفهم بندائهم بوصف الإيهان؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا اللَّهِ مَا مَنُوا ﴾.
- ٢- أن من مقتضى الإيهان الاستجابة لله وللرسول وتقوى الله وشكره، وامتثال ما ذكر
 بعد هذا النداء.

- ٣- وجوب الاستجابة لله وللرسول؛ لقوله تعالى: ﴿ٱسْتَجِيبُواْ لِللَّهِ وَلِلرَّسُولِ ﴾.
- إن الحياة الحقيقية كل الحياة، فيها دعا الله ورسوله إليه فيها أنزل من الكتاب والسنة، ففي ذلك حياة القلوب والأرواح والأبدان؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا دَعَاكُمُ لِمَا يُحَيِيكُمُ ﴾.
- ٥- أن من لم يستجب لله ورسوله، فهو كالميت؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿إِذَا دَعَاكُمُ لِمَا يُعْيِكُمُ لِمَا يُعْيِكُمُ ﴾.
- ٦- في عطف قوله: «للرسول» دون إعادة العامل ﴿أَسۡتَجِيبُوا ﴾ دلالة على أن
 الاستجابة للرسول ﷺ استجابة لله عز وجل.
- كما أن في إعادة لام الجر إشارة إلى أن الاستجابة للرسول على تجب استقلالاً وإن لم يرد ذلك في القرآن الكريم.
- ٨- التأكيد على وجوب الاستجابة لله وللرسول والمبادرة إلى ذلك بالعمل الصالح والاستغفار، والعلم بأن الله قد يحول بين المرء وقلبه، وقد يعرض للإنسان ما يمنعه من ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿السَّتَجِيبُوا بِللَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمُ لِمَا يُحَيِّيكُمُ وَاعًلَمُوا أَنَكَ اللَّهَ يَحُولُ بَرِّكَ الْمَرْءِ وَقَلْهِ هِ.
 اللَّهَ يَحُولُ بَرْكَ الْمَرْءِ وَقَلْهِ هِ.
- 9- إثبات خلق الله- عز وجل- لأفعال العباد كلها خيرها وشرها؛ لقوله تعالى: ﴿ أَنَ اللَّهَ يَكُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ وفي هذا رد على القدرية الذين يزعمون أن الخلق يخلقون أفعالهم.
- ١ إثبات المعاد وجمع الخلائق وحشرهم إلى الله عز وجل، ومحاسبتهم ومجازاتهم على أعمالهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ وَإِلَيْهِ تُحَمَّرُونَ ﴾.
- ١١ تحذير المؤمنين من الصحابة ومَن بعدهم من فتنة تعم المسيء وغيره، وتشمل الصالح والطالح؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاتَّ قُواْفِتْ نَةً لَا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْمِن كُمُّ خَاصً لَهُ ﴾.
- ١٢- إذا ظهرت المعاصي، ولم تنكر عمت الفتنة والعقوبة الصالح والطالح؛ لقوله

- تعالى: ﴿ وَاتَّقُواْ فِتَنَةً لَّا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمْ خَاصَلَةً ﴾ وهذا من سنن الله الكونية، مما يوجب الحذر من ذلك.
- ١٣ وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأن من ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعته ذلك فهو شريك في الإثم والعقوبة لمن ترك المعروف وارتكب المنهى.
- ١٤ تأكيد شدة عقاب الله وعذابه لمن خالف أمره وعصاه، والحث على العلم بذلك؛
 لقوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُواۤ أَنَ اللّهَ شَكِيدُ اللّهِ عَالِى ..
- 10- تذكير المؤمنين بها هم عليه في أول الإسلام وقبله من القلة والضعف والفقر والخوف من تخطف الناس لهم، وما من الله به عليهم بعد ذلك من إيوائهم المدينة وتكثيرهم بالأنصار وتأييدهم وتقويتهم بنصره لهم في بدر وتوسيع رزقهم، ليشكروه؛ لقوله تعالى: ﴿وَالذَّكُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضَعَفُونَ فِي الأَرْضِ تَخَافُوكَ أَن يَخَطَفُكُمُ النَّاسُ فَاوَكُمُ مَ وَأَيَّدَكُمُ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمُ مِنَ الطَّيِبَاتِ لَعَلَّكُمُ تَشَكُرُونَ ﴾.
- ١٦ أن القلة سبب للاستضعاف وتسلط الآخرين واعتدائهم؛ لهذا ذَكَّر الله المؤمنين بحالهم حين كانوا قلة مستضعفين يخافون تخطف الناس لهم.
- وفي المقابل فالكثرة سبب للقوة، ولهذا ذكر شعيب عليه السلام قومه بنعمة الله عليهم بتكثيرهم فقال: ﴿وَٱذْكُرُوا إِذْكُنتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرُكُمْ مَ الله عليهم الله عليهم بتكثيرهم فقال: ﴿وَٱذْكُرُوا إِذْكُنتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرُكُمْ مَ الله عليهم الله عليهم
- ولكن هذا ليس على إطلاقه، فقد تغلب الفئة القليلة الفئة الكثيرة؛ كما قال تعالى: ﴿كُم مِن فِئَةٍ قَلِيكَ قِلَتُ فَئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ مَعَ ٱلصَّدِينَ ﴾ [البقرة: ٢٤٩]، وهكذا نصر الله المؤمنين في بدر وهم قلة أذلة.
- ١٧ أن الأمن أهم من الرزق، بل هو سبب الرزق، لهذا قَدَّم قوله تعالى: ﴿فَاوَكُمْمُ مَن الطَّيِبَاتِ ﴾.
 وَأَيَّدَكُمُ بِنَصِّرِهِ * على قوله تعالى: ﴿وَرَزَقَكُمْ مِن الطَّيِبَاتِ ﴾.
- وقال ﷺ في الحديث: «من أصبح آمناً في سربه معافىً في بدنه عنده قوت يومه

فكأنها حيزت له الدنيا بحذافيرها» (١)، فذكر الأمن أولاً، وقال الله تعالى في سورة المائدة: ﴿جَعَلَ اللهُ الْكَعْبَ الْمَيْتَ الْحَكْرَامَ قِينَمًا لِلنَّاسِ ﴾ [الآية: ٩٧]، أي: جعلها سبباً لأمنهم تقوم به أمور دينهم ودنياهم.

١٨ - إثبات الحكمة والعلة في أفعال الله - عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿لَعَلَّاكُمُ مَشَكُرُونَ ﴾.
 ١٩ - لا يعرف قدر النعمة تماماً إلا مَن جرَّب فقدها، وذاق مرارة ضدها.

* * *

⁽١) أخرجه الترمذي في الزهد (٢٣٤٦)، وابن ماجه في الزهد (٤١٤١)، من حديث سلمة بن عبيدالله بن محصن الخطمي عن أبيه رضى الله عنه. وقال الترمذي: «حديث حسن غريب».

أمر الله – عز وجل – في الآيات السابقة المؤمنين بالطاعة والاستجابة لله ولرسوله، ثم حذَّرهم في هذه الآية من خيانة الله والرسول بعدم امتثال ذلك، أو بإظهار الطاعة والاستجابة مع إضهار ما يخالف ذلك في الباطن.

والعبرة بعموم اللفظ لو صح هذا السبب.

قوله: ﴿لَا تَخُونُواْ اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾، ﴿لَا ﴾ ناهية، والخيانة: النقض، والنقض: ضد الوفاء والأمانة.

وخيانة الله والرسول: عدم القيام بها أوجب الله ورسوله أو ارتكاب ما نهى الله عنه ورسوله.

و «ال» في الرسول: للعهد الذهني، أي: الرسول المعهود محمد عليه.

وعطفه على اسم الله دون إعادة العامل «تخونوا»؛ لأن خيانة الرسول عليه

⁽۱) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (۱۱/ ۱۲۱-۱۲۲، ۲۰۷)، وعبدالرزاق في «تفسيره» (۱/ ۲۸۲)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٦٨٤)، وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ص(١٥٧-١٥٨) وروى غير ذلك.

خيانة لله تعالى.

﴿ وَتَخُونُواْ أَمَٰنَاتِكُمُ ﴾ معطوفة على جملة النهي قبلها.

والأمانات: جمع أمانة، وهي كل ما ائتمن عليه الإنسان مما بينه وبين الله، ومما بينه وبين الله، ومما بينه وبين الخلق، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا ٱلْإِنسَانُ إِنَّا مُركَانَ ظَلُومًا جَهُولًا اللهِ [الأحزاب: ٧٧].

وخيانة الأمانات: التفريط فيها وإضاعتها، وعدم حفظها والقيام بحقها.

والأمانات قسمان: واجبات يجب القيام بها والمحافظة عليها وعدم تضييعها، كالصلاة والزكاة والصيام والحج، وبر الوالدين، وصلة الأرحام، وحفظ حقوق الأولاد والأزواج، والدعوة إلى الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والوفاء بالعهود، وحفظ الودائع وردها إلى أصحابها، والقيام بها أنيط بالإنسان من حقوق الأمة على الوجه المطلوب، وغير ذلك.

والقسم الثاني من الأمانات: المنهيات التي يجب تركها والبعد عنها واجتنابها كالشرك بالله، والربا والقتل وأكل مال اليتيم والسحر وعقوق الوالدين، وشهادة الزور، واليمين الغموس ونقض العهود والحسد والظلم والغش والزنا والسرقة، وغير ذلك.

وهي تنقسم من وجه آخر إلى قسمين أيضاً: أمانات فيها بين الخلق وبين الله كإخلاص التوحيد لله والبُعد عن الشرك، وكالصلاة والصيام ونحو ذلك.

وأمانات بين الخلق فيها بينهم يجب عليهم الوفاء بها، كالعقود والعهود فيها بينهم، وحقوق بعضهم على بعض كحق الوالدين والأولاد والأزواج وصلة الأرحام وحقوق المسلمين، وحفظ الودائع، ونحو ذلك.

وهذه الحقوق وإن كانت للخلق، فإنها داخلة تحت حق الله- عز وجل؛ لأن الله- عز وجل- هو الذي أوجبها.

ويحتمل أن المراد بقوله تعالى: ﴿وَتَخُونُواْ أَمَـٰنَتِكُمْ ﴾ ما بين الخلق من أمانات فيها بينهم وهذا أولى؛ لقوله قبله: ﴿لَا تَخُونُواْ اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾.

ويحتمل أن يكون قوله: ﴿وَتَخُونُوا أَمَنَاتِكُمُ ﴾ من عطف العام على الخاص فيشمل جميع الأمانات فيها بينهم وبين الله، وفيها بينهم مع بعضهم البعض.

ومن أعظم الأمانات التي ضعف القيام بها، وعظم التفريط فيها: الصلاة، وصلاة الجهاعة خاصة، والتي هي في الحقيقة قاصمة الظهر، وسبب اختلال التوازن في حياة الأفراد والجهاعات والأمة قاطبة، فإن الصلاة هي عمود الإسلام وقاعدته العريضة، التي يدور عليها رحاه، فهي أس مقومات السعادة والفلاح في الدنيا والآخرة، وإقامتها والمحافظة عليها هي السبب الأول لنجاح الإنسان في دينه ودنياه وأخراه، مع الأخذ بالأسباب، كما قال تعالى: ﴿فَاعَبُدُهُ وَتَوَكَلُ عَلَيْهُ ﴾ [هو: ١٢٣].

فعبادة الله تعالى: فعل السبب لسعادة الدنيا والآخرة، والفوز بالجنة والنجاة من النار. والتوكل على الله: الاعتماد على الله والثقة به، بعد فعل السبب.

فالتوفيق للأعمال الصالحة مرهون بالصلاة، والبعد عن المعاصي مرهون بالصلاة، والرزق مرهون بالصلاة، ولا سعادة ولا فلاح والرزق مرهون بالصلاة، فلا عز ولا سعادة ولا فلاح ولا نجاح ولا طمأنينة ولا حياة طيبة إذا اختل أمر الصلاة.

فاحفظ أخي المسلم صلاتك وأقمها كها شرع الله، ثم انطلق لتكميل أمور دينك، وتحصيل أمور دنياك على ظهر سفينة النجاة بإذن الله – الصلاة – تجد التوفيق والتسديد من الله تعالى في أمور دينك ودنياك وأخراك.

ومن أعظم الأمانات التي حصل فيها التفريط أيضاً: حقوق العمل في الأمة ومصالحها، والذي هو في الحقيقة من أعظم حقوق الله تعالى والذي ضعف القيام به لدى كثير من المسلمين، مما أضر بمصالح الأمة الإسلامية، وأخّرها عن ركب الحضارة، وجعلها في مؤخرة الأمم، وإنه لمن المؤسف، ومما يندى له جبين كل مسلم غيور، ومما يُخجل أن نرى كثيراً من المؤسسات في البلاد غير الإسلامية تسير وفق نظام دقيق بسبب الانضباط في أداء الأعمال بينها نرى الفوضى في كثير من المؤسسات في البلاد الإسلامية بسبب تخلي كثير من العاملين عن القيام بأعمالهم، وهذا لعمر الله عين الخيانة.

يُرشح للأعمال في تلك الدول الأكفأ فالأكفأ، بينها يُرشح في كثير من البلاد العربية والإسلامية لاعتبارات أخرى.

تُنجز المعاملات في تلك البلاد بأسرع وقت بشكل منظم مرتب، بينها تتأخر المعاملات في كثير من المؤسسات في البلاد الإسلامية الأيام والأسابيع، وربها الشهور

والأعوام، بسبب الأنانية وعدم الانضباط.

قطع العالم شوطاً بعيداً في التقدم والانتظام في الأعمال والمواعيد وغير ذلك، ومازال كثير من المسلمين في مؤخرة الركب في هذا الميدان.

يجب أن نعمل جميعاً على استشعار عظم المسؤولية في أعمال الأمة ومصالحها، وأن نعلم أن قيام كل فرد بها أنيط به من هذه الأعمال من أعظم الواجبات، وهو من الجهاد الذي يؤجر المسلم عليه، إذ عليه مدار رقي الأمة ونهضتها وأخذها مكانها بين الأمم، إذ لا مكان لحياة الجهل والفوضى والتخلف.

والعجيب أن كثيراً من الناس لو استودع أو استدان بها قيمته خمسون ريالاً لاهتم لأداء ذلك وهذا أمر محمود لكنه في مجال العمل لا يبالي أن يقرب هذا، ويبعد هذا، ويُخلِّص معاملة هذا، ويؤخر هذا، ويتأخر في الحضور، ويخرج أثناء الدوام، وينصر ف قبل انتهائه، وهذا والله من أعظم الخيانة وقد يفوق بأضعاف مضاعفة إنكار ما لديه من وديعة لفلان من الناس؛ لأن التفريط في أعهال الأمة والمحاباة فيها ضرره أعم، فهو هدم في كيان الأمة وأعهالا يؤدي إلى ضعف الأمة وتخلفها وتسلط الأعداء عليها.

وأعجب مما ذكر أن كثيراً ممن هذه حالهم يتباكون ويتلاومون على واقع الأمة، وهم أصل بلائها وسبب دائها، كالسوس ينخر في الأمة من داخلها، ويهدم في كيانها؛ لأن الأمة لا تقوم إلا على مؤسساتها، فإذا صلحت مؤسساتها بدءاً من المساجد والمدارس والوزارات والدوائر العامة والخاصة نهضت الأمة.

وصلاح مؤسسات الأمة مبني على صلاح أفرادها، وصلاح الأفراد يحتاج إلى العمل على رفع مستوى الوعي، بتوسيع مدلول الخطاب التعليمي والتوجيهي والديني ليشمل جميع جوانب الحياة، وأعمال الأمة في منظومة واحدة متكاملة.

قوله: ﴿وَأَنتُمْ تَعَلَمُونَ﴾ الجملة في موضع نصب على الحال، أي: والحال أنكم تعلمون أن عملكم هذا خيانة لله والرسول، ولأماناتكم، وهي حال كاشفة بمنزلة الصفة، المقصود منها تشديد النهي، وتشنيع المنهي عنه كما في قوله تعالى: ﴿ فَكَلاَ جَعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمُ تَعَلَمُونَ ﴿ آلَهِ إِلَاهًا ءَاخَرَ لَا اللَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمُ تَعَلَمُونَ ﴿ وَمَن يَدَّعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَاهًا ءَاخَرَ لَا

بُرُهُكُنَ لَهُ بِهِمِ ﴾ [المؤمنون: ١١٧].

وفي قصة حاطب بن أبي بلتعة - رضي الله عنه - لما كتب كتاباً وأرسله إلى المشركين يخبرهم فيه بعزم رسول الله على فتح مكة، قال عمر رضي الله عنه: «دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق»، وفي بعض الروايات: «لقد خان الله ورسوله». فقال على شهد بدراً وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فلقد غفرت لكم»(۱).

وقد استعاذ على من الخيانة - كما في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه الله عليه على قال: «اللهم إني أعوذ بك من الجوع فإنه بئس الضجيع، وأعوذ بك من الخيانة فإنها بئست البطانة»(٢).

قوله تعالى: ﴿ وَٱعۡلَمُوٓا أَنَمَاۤ أَمُولُكُمُ مَ وَأَوۡلَكُمُ فِتَنَةُ وَاۡكَ ٱللَّهَ عِندَهُۥ اَجۡرُ عَظِيمُ ﴿ ﴾ كقوله تعالى في سورة التغابن: ﴿ إِنَّمَاۤ أَمُولُكُمُ وَأَوۡلَكُمُ وَأَوۡلَكُمُ وَأَوۡلَكُمُ وَأَوۡلَكُمُ وَأَوۡلَكُمُ وَاللَّهُ عِندَهُۥ أَجۡرُ عَظِيمُ ﴿ ﴾ كقوله تعالى في سورة التغابن: ١٥]. [التغابن: ١٥].

نهى الله عز وجل المؤمنين عن خيانة الله والرسول وخيانة أماناتهم، ثم أتبع ذلك ببيان أنها أموالهم وأولادهم فتنة؛ لأن الأموال والأولاد من أعظم ما يحمل على الخيانة، ومما تقع فيه الخيانة، ولهذا قال بعض المفسرين في قوله: ﴿وَتَخُونُوا أَمَنَاتِكُمُ ﴾: «أمانات الأولاد».

قوله: ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمُوالُكُمُ وَأَوْلَكُكُمْ فِتَنَّةً ﴾ الأمر للمؤمنين، وأمروا بالعلم بهذا الخبر للتنبيه والاهتمام وتأكيد التحذير.

﴿أَنَّمَا ﴾ أداة حصر، أي: ما أموالكم وأولادكم إلا فتنة.

وجعلت الأموال والأولاد نفس الفتنة وحصرت في ذلك للمبالغة في التحذير من

⁽١) أخره البخاري في الجهاد والسير (٣٠٠٧)، ومسلم في فضائل الصحابة (٢٤٩٤)، وأبوداود في الجهاد (٢٦٥٠)، والترمذي في تفسير القرآن (٣٣٠٥)، من حديث على رضى الله عنه.

⁽٢) أخرجه أبوداود في الصلاة (١٥٤٧)، والنسائي في الاستعاذة (٨٦٤٥)، وابن ماجه في الأطعمة (٣٣٥٤).

فتنتها؛ لأن غالب الفتنة إنها يكون بسبب الأموال والأولاد، وإلا فإن من الأموال والأولاد ما هو خير ونعمة.

﴿أَمُوَلُكُمُ ﴾، الأموال: اسم لكل ما يتمول ويملك من نقد، وعين منقولة كالأثاث والسيارات وغير ذلك، أو غير منقولة كالعقار.

﴿وَأَوْلَكُكُمُ ﴾، الأولاد: جمع ولد، ويشمل الذكر والأنشى من أولاد الإنسان وأولاد بنيه وإن نزلوا بمحض الذكور، هذا من حيث الأصل، فهم الذين ينسبون إلى الشخص، وهم الذين يرثونه.

كما قال الشاعر:

بنونا بنو أبنائنا وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الأباعد^(١)

أما من حيث العموم ومن حيث كونهم فتنة فقد يدخل فيهم أيضاً أولاد البنات، وإن نزلوا.

﴿ فِتَ نَةٌ ﴾، أي: ابتلاء، وامتحان من الله لكم هل تشكرون الله عليها وتؤدون حقها، وتطيعون الله فيها، أو تُقَصِّرون في حقها وتنشغلون بها عن طاعة الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِ وَالْخَيْرِ فِتْ نَةً ﴾ [الأنبياء: ٣٥]، وقال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا لا نُلْهِكُوا أَمُولُكُمْ وَلا أَوْلَدُكُمْ عَن ذِحْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ ﴿ اللَّهُ عَدُوا لِللَّهُ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرُونَ ﴿ اللَّهُ عَدُوا اللَّافقون: ٩]، وقال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا إِن مِنْ أَزْوَنِهِكُمْ وَأَوْلَئِدِكُمْ عَدُوا لِللَّهُ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْ أَزْوَنِهِكُمْ وَأَوْلَئِدِكُمْ عَدُوا لَكُمْ فَا أَمْذَرُوهُمْ مَ ﴾ [النغابن: ١٤].

قال عبدالله بن مسعود- رضي الله عنه- في قوله: ﴿ إِنَّمَا آَمَوْلُكُمُ وَأَوْلُلُدُكُمُ فِتْنَةً ﴾ [التغابن: ١٥]: «ما من أحد إلا وهو مشتمل على فتنة، فمن استعاذ منكم فليستعذ بالله من مضلات الفتن»(٢).

والفتنة في الأموال والأولاد من وجوه عديدة:

⁽١) انظر: «الإنصاف في مسائل الخلاف » (١/ ٥٦)، «التذييل والتكميل» (٣/ ٣٣٧).

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ١١٦ ، ١٢٧)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٦٨٥).

فالمال فتنة: من حيث كسبه إذ قد يؤدي حبه والحرص عليه إلى اكتسابه من أي طريق كان، حتى ولو كان مشتبهاً أو محرماً كالربا والقهار والرشوة والغش والاحتكار والسرقة والغصب، والمساهمات المختلطة والمشبوهة ونحو ذلك.

وهو فتنة من حيث الانشغال به وبجمعه عن طاعة الله تعالى والقيام بحقوقه، وحقوق خلقه من الوالدين والأزواج والأولاد والأقارب والجيران، وحقوق المسلمين وغير ذلك.

وهو فتنة من حيث إنفاقه فيها لا يجوز إنفاقه فيه، أو الإسراف في إنفاقه أو التقتير في إنفاقه من الخقوق الواجبة في إنفاقه ومنع حق الله فيه من الزكاة والصدقة، وغير ذلك من الحقوق الواجبة والمستحبة للأهل والأولاد وغيرهم.

إلى غير ذلك من وجوه فتنة المال، وهذه الثلاثة أهمها، ولا يسلم منها إلا مَن رحم الله.

كما أن الفقر وفقدان المال فتنة لبعض الناس، فربها يجزع ويتسخط بسبب ذلك، وربها سلك بعض الطرق الملتوية والمحرمة بحثاً عن المال إلا مَن رحم الله.

والأولاد فتنة: من حيث الولع في محبتهم والعطف عليهم والمبالغة في ذلك، وتقديم ذلك على محبة وطاعة الله ورسوله.

وهم فتنة من حيث الحاجة إلى الصبر والمجاهدة فيهم؛ لتربية أجسامهم وعقولهم وتوجيههم وتأديبهم حال صغرهم.

وهم فتنة بعد بلوغهم ومراهقتهم يحتاجون إلى مجاهدة أكبر وصبر وتحمل أعظم في توجيههم وحملهم على ما ينفعهم وإبعادهم عما يضرهم.

وهم فتنة في هذه الحال وبعدها إذ قد يحمل بعضهم والديه على التساهل فيها لا ينبغي مراعاةً وإرضاءً لهم، وكم جر الأولاد والديهم إلى أمور لا تحمد عقباها في دينهم ودنياهم.

وهم فتنة بعد كبرهم، هم وأولادهم وأزواجهم في علاقتهم مع والديهم، بِراَ بهم ورحمة ووفاء، أو عقوقاً لهم وغلظة وجفاء.

إلى غير ذلك من وجوه فتنة الأولاد ما داموا على قيد الحياة هم ووالدوهم.

ولهذا قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُمَ اللَّذِينَ ءَامَنُوۤا إِنَ مِنْ أَزْوَنِهِكُمْ وَأُولَندِكُمْ عَدُوَّالَّكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ مُ ﴾ [التغابن: ١٤]، وقال تعالى: ﴿ لَن تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُو وَلاَ أَوْلَاكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ ﴾ [المتحنة: ٣]، وقال ﷺ: «إن الولد مبخلة مجبنة» (١).

كما أن عدم الأولاد فتنة لبعض الناس، فيتعب في طلبهم والبحث عنهم، وقد يجزع ويتسخط على ما قدّره الله عليه من العقم.

﴿ وَأَنَّ ٱللَّهَ عِندَهُ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾.

بيَّن - عز وجل- أن الأموال والأولاد فتنة، ثم أتبع ذلك بقوله تعالى: ﴿وَأَنَ اللهُ عِندَهُۥ أَجَرُ عَظِيمٌ ﴾؛ لئلا تحمل الأموال والأولاد والديهم على التقصير في حق الله تعالى أو الانشغال عن طاعة الله، فها عند الله من الأجر العظيم خير من المنافع المرجوة من الأموال والأولاد، ومن الدنيا وما فيها.

أي: وأن الله عنده ثواب عظيم من حيث كميته وكيفيته ونوعه وديمومته وغير ذلك، ومن عظمته أنه من العظيم - سبحانه وتعالى - وعنده، ولهذا لا يقدر قدر عظمته إلا العظيم سبحانه وتعالى، كما قال تعالى: ﴿ وَمَاعِنَدُ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَحَ ﴾ [القصص: ٦٠، الشورى: ٣٦].

وفي تسميته عز وجل ما أعده من الثواب للمؤمنين بالأجر توكيد لالتزامه عز وجل بذلك لهم وإيجابه ذلك على نفسه مع أنه عز وجل في الأصل لا يجب على هذاك على نفسه تفضلاً منه وكرماً، كما قال تعالى: ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ ﴾ [الأنعام: ١٢]، وقال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتَ كُلَّ شَيَءٍ فَسَأَحَتُنُهُمْ لِنَايَنِنَايُوْمِنُونَ اللَّهِ الأعراف: ١٥٦].

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِن تَنَقُواْ ٱللَّهَ يَجْعَل لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرُ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُوْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ٣٠٠٠.

قوله: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِن تَـنَّقُواْ ٱللَّهَ ﴾، أي: بفعل أوامره واجتناب نواهيه والدوام على ظاعته.

﴿يَجْعَلَ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾، «الجعل» ينقسم إلى قسمين: شرعي، كما في هذه الآية، وكما في قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِّنَ ٱلْأَمْرِ فَأَتَبِعُهَا ﴾ [الجاثية: ١٨].

⁽١) أخرجه ابن ماجه في الأدب (٣٦٦٦)، من حديث يعلى العامري رضي الله عنه.

وكوني، كما في قوله تعالى: ﴿ نَبَارَكَ ٱلَّذِى جَعَلَ فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَجًا وَقَـمَرًا مُّنِيرًا اللهِ الفرقان: ٦١].

وقوله: ﴿فُرُقَانًا ﴾، أي: نوراً تفرقون به بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والحلال والحرام، وبين أهل السعادة وأهل الشقاوة، وتنجون به من فتنة الأموال والأولاد، ومن الحيرة والاضطراب والتبلبل والشك، وتسعدون به في دنياكم وأخراكم، وهو نور القرآن والهدى والعلم والإيهان المثمر للعمل الصالح، كها قال تعالى: ﴿هُوَالَذِي اَرْسَلَ رَسُولَهُ, بِاللهُ مَن وَدِينِ الْحَقِي ﴾ [الفتح: ٢٨، الصف: ٩]، أي: بالعلم النافع والعمل الصالح.

وقال تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَءَامِنُواْ بِرَسُولِهِ ـ يُؤَتِكُمُ كِفَلَيْنِ مِن تَحْمَتِهِ - وَيَغْفِرُ لَكُمُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَوْرُ رَّحِيمٌ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُوةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ المِصْبَاحُ فِي رَجَاجَةً الرَّبَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبُّ دُرِّيُّ ﴾ [النور: ٣٥]، أي: مثل نور الإيهان الذي يلقيه الله في قلب المؤمن، كمشكاة فيها مصباح؛ ولهذا قال في آخر الآية: ﴿نُورُ عَلَى نُورِّ يَهْدِى ٱللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءً ﴾ [النور: ٣٥].

وقال تعالى في الآية الأخرى: ﴿ وَمَن لَمْ يَجْعَلِ اللّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُورٍ ﴾ [النور: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْ حَيْنَا ٓ إِلَيْكَ رُوحًا مِّنَ أَمْرِنَا مَا كُنتَ مَدْرِى مَا ٱلْكِئنْبُ وَلَا ٱلْإِيمَانُ وَلَلَكِن جَعَلْنَهُ نُورًا تَعَالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْ حَيْنَا ٓ إِلَيْكَ رُوحًا مِّنَ أَمْرِنَا مَا كُنتَ مَدْرِى مَا ٱلْكِئنْبُ وَلَا ٱلْإِيمَانُ وَلَلَكِن جَعَلْنَهُ نُورًا لَمْ اللهِ مِن شَمَا وَمَعَادِناً ﴾ [الشورى: ٥٢].

﴿ وَيُكَفِّرُ عَنكُمْ سَيِّعَاتِكُمْ ﴾، أي: ويمح عنكم سيئاتكم، ويتجاوز عنها، و «سيئات» جمع سيئة، وهي الذنوب، سميت بذلك؛ لأنها تسوء صاحبها، وقد تسوء غيره.

﴿وَيَغْفِرْ لَكُمُّ ﴾، أي: ويغفر لكم ذنوبكم، أي: يسترها عن الناس.

ويجوز أن يكون المعنى ﴿وَيُكَفِّرُ عَنكُمْ سَيِّعَاتِكُمُ ﴾، أي: ويمح ويزل صغائر ذنوبكم، كما قال تعالى: ﴿ إِن تَجَتَّنِبُواْ كَبَآبِرَ مَا نُنْهَوْنَ عَنْـهُ لُكَفِّرٌ عَنكُمُ سَيِّعَاتِكُمُ ﴾ ذنوبكم، كما قال تعالى: ﴿ إِن تَجَتَّنِبُواْ كَبَآبِرُ مَا لُنْهَوْنَ عَنْـهُ لُكَفِّرٌ عَنكُمُ سَيِّعَاتِكُمُ ﴾ [النساء: ٣١]، ﴿وَيَغْفِرُ لَكُمُ ﴾، أي: ويغفر لكم كبائر الذنوب بالتجاوز عنها وسترها.

﴿وَاللَّهُ ذُو اَلْفَضْلِ اللَّهَ عَظِيمِ ﴾، ﴿ذُو ﴾ بمعنى: صاحب، و «الفضل» الزيادة والإحسان والكرم والجود والإنعام.

﴿ الْعَظِيمِ ﴾ صفة لـ ﴿ الْفَضَلِ ﴾ ، أي: الفضل العظيم من كل وجه؛ كما وكيفاً ونوعاً وديمومة، وغير ذلك، الذي لا فضل أعظم منه، ولا يقدر قدر عظمة فضله إلا الذي وصفه بأنه عظيم، وهو العظيم - سبحانه وتعالى.

فوعدهم عز وجل إن اتقوه بأربعة أشياء كل واحد منها خير من الدنيا وما فيها:

الأول: الفرقان، وهو النور والهدى الذي يفرقون به بين الحق والباطل والهدى والضلال والحلال والحرام، ونحو ذلك.

والثاني والثالث: تكفير السيئات، ومغفرة الذنوب صغيرها وكبيرها.

والرابع: الفضل العظيم والثواب الجسيم، كما قال تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ اتَّقُواْ اللّهَ وَءَامِنُواْ بِرَسُولِهِ عَنُورًا كُمُّ كَفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ عَنَجْعَل لَكُمُّ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ عَنَفْوْرُ لَكُمُّ وَاللّهُ عَفُورُ رَحِيمٌ اللهِ ﴾ [الحديد: ٢٨].

الفوائد والأحكام:

- ١- نهي المؤمنين وتحذيرهم من خيانة الله والرسول وخيانة أماناتهم، وأن ذلك مما يخالف مقتضى الإيمان؛ لقوله تعالى: ﴿ يَئَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْلَا تَخُونُواْ اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُواْ اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُواْ اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُواْ الله مَانَاتِكُمُ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾.
- ٢- تأكيد وتشديد النهي عن الخيانة وتشنيعها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنتُمْ تَعَلَمُونَ ﴾، أي:
 والحال أنكم تعلمون أن ذلك من الخيانة.
- ٣- وجوب طاعة الله تعالى ورسوله بفعل الواجبات والبُعد عن المنهيات، ووجوب أداء حقوق الخلق، لمفهوم النهي عن خيانة الله والرسول وخيانة الأمانات.
- ٤- أن خيانة الرسول ﷺ خيانة لله- تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تَخُونُواْ الله وَالرَّسُولَ ﴾
 ووجه ذلك عطف «الرسول» على لفظ الجلالة «الله» دون إعادة العامل «تخونوا».
- ٥ التحذير من فتنة الأموال والأولاد؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا آَمُولُكُمْ وَأَوْلَنُدُكُمْ فَا لَكُمْ وَأَوْلَنُدُكُمْ فَتُنَّةٌ ﴾.

- ٦- إثبات أن الأموال والأولاد فتنة؛ لقوله تعالى: ﴿أَنَّمَا آمُولُكُمُ وَأُولَئُكُمُ فِتَـنَةٌ ﴾
 وذلك من وجوه عديدة.
- ٧- عظم ما عند الله- عز وجل- من الأجر العظيم للمؤمنين- مما لا يقدر قدره إلا هو سبحانه، ومن عظمته أنه منه- عز وجل- وعنده؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنَ ٱللَّهَ عِندَهُ وَ اللَّهَ عِندَهُ اللَّهَ عِندَهُ وَ اللَّهَ عِندَهُ وَاللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ مِن قُرَةَ أَعَيْنِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا اللَّهُ عَظِيمٌ ﴾، كما قال تعالى: ﴿ فَلا تَعْلَمُ نَقْشُ مَّا أُخْفِى لَهُم مِن قُرَةَ أَعَيْنِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّا اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل
- ٨- التنبيه إلى أنه لا ينبغي الانشغال بالأموال والأولاد عن طاعة الله تعالى أو تقديمها على محبة الله تعالى وطاعته فها عند الله من الأجر العظيم خير من المنافع المرجوة من الأموال والأولاد، ومن الدنيا وما فيها.
- ٩ تكفَّل الله عز وجل بثواب المؤمنين وضهانه لهم، لهذا سيّاه أجراً، فقال تعالى:
 ﴿وَأَكَ ٱللهَ عِن دَهُۥ ٓ أَجَرُ عَظِيمُ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْدِجُوكً وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللّهُ خَيْرُ ٱلْمَنْكِرِينَ ﴿ وَإِذَا ثُمَّلَى عَلَيْهِمْ ءَايَنَتُنَا قَالُواْ قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَنَا ٱللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ ولَا الللّهُ وَاللّهُ ولَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ول

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِيُشِبَّوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُغْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ ٱللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَكِرِينَ ﴿ آَ ﴾.

أمر الله – عز وجل – المؤمنين فيها سبق بتذكر حالهم إذ كانوا مستضعفين في الأرض خائفين فآواهم ونصرهم ورزقهم من الطيبات، وأمر رسوله ﷺ هنا بتذكر نعمته عليه بإنجائه وحفظه من كيد الكافرين ومكرهم، والمنة والنعمة عليه ﷺ منة ونعمة على أمته.

قوله: ﴿ وَإِذْ يَمُكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾، الواو استئنافية، و ﴿إِذَ اللهِ بمعنى ﴿ حين ﴾ متعلق بمحذوف تقديره: ﴿ اذكر ﴾، والخطاب للنبي ﷺ، أي: اذكر ما منَّ الله به عليك. وجاء التعبير بصيغة المضارع ﴿ يمكر ﴾ لاستحضار الحالة التي دبروا فيها المكر.

والمكر: الكيد والتدبير لإيقاع الضرر خفية.

﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾، أي: الذين كفروا بالله وكذبوا رسوله، وأنكروا ما جاء به، والمراد بهم هنا كفار مكة، وبخاصة سادتهم وكبراؤهم، كأبي جهل، وعتبة وشيبة ابني ربيعة، وأُبيّ بن خلف، وأمثالهم.

﴿لِكُثِبِتُوكَ ﴾، الإثبات: الحبس والتقييد والإيثاق، أي: ليحبسوك ويقيدوك ويوثقوك؛ ليمنعوك من الخروج.

﴿ أَوْ يَقُتُلُوكَ ﴾ ، فيستر يحوا منك - بزعمهم.

﴿ أُوَ يُخْرِجُوكَ ﴾ ، أي: يُجْلُوك من بلدك مكة ، كما قال تعالى: ﴿ وَإِن كَادُواْ لِيَسْتَفِرُّونَكَ مِنَ ٱلْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا ۗ وَإِذَا لَآ يَلْبَتُوكَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ الْإسراء: ٧٦].

فهم مترددون هل يثبتونه، أو يقتلونه، أو يخرجونه؟

رُوي عن ابن عباس رضى الله عنهما: «أن نفراً من قريش من أشراف كل قبيلة اجتمعوا ليدخلوا دار الندوة، فاعترضهم إبليس في صورة شيخ جليل، فلما رأوه قالوا: من أنت؟ قال: شيخ من نجد، سمعت أنكم اجتمعتم، فأردت أن أحضركم ولن يعدمكم منى رأي ونصح، قالوا: أجل، ادخل، فدخل معهم، فقال: انظروا شأن هذا الرجل، والله ليوشكن أن يواثبكم في أموركم بأمره- قال: فقال قائل: احبسوه في وثاق، ثم تربصوا به ريب المنون، حتى يهلك، كما هلك من كان قبله من الشعراء، زهير والنابغة، إنها هو كأحدهم. قال: فصرخ عدو الله الشيخ النجدي، فقال: والله ما هذا لكم برأي، والله ليُخرجنه ربه من محبسه إلى أصحابه، فليوشكن أن يثبوا عليه حتى يأخذوه من أيديكم، فيمنعوه منكم، فما آمن عليكم أن يخرجوكم من بلادكم. قالوا: فانظروا في غير هذا. قال: فقال قائل: أخرجوه من بين أظهركم تستريحوا منه، فإنه إذا خرج لن يضركم ما صنع، وأين وقع، إذا غاب عنكم أذاه واسترحتم، وكان أمره في غيركم. فقال الشيخ النجدي: والله ما هذا لكم برأي، ألم تروا حلاوة قوله، وطلاقة لسانه، وأخذ القلوب ما تسمع من حديثه؟ والله لئن فعلتم- ثم استعرض العرب، لتجتمعن عليكم، ثم ليأتين إليكم حتى يخرجكم من بلادكم، ويقتل أشرافكم. قالوا: صدق والله، فانظروا رأياً غير هذا. قال: فقال أبوجهل: والله لأشيرن عليكم برأي ما أراكم أبصرتموه بعد، ما أرى غيره. قالوا: ما هو؟ قال: نأخذ من كل قبيلة غلاماً وسيطاً شابًّا نهداً (١)، ثم يعطى كل غلام منهم سيفاً صارماً، ثم يضربونه ضربة رجل واحد، فإذا قتلوه تفرق دمه في القبائل كلها، فلا أظن هذا الحي من بني هاشم يقدرون على حرب قريش كلها، فإنهم إذا رأوا ذلك قبلوا العقل(٢)، واسترحنا وقطعنا عنا أذاه. فقال الشيخ النجدي: هذا والله الرأي، القول ما قال الفتى، لا أرى غيره. قال: فتفرقوا على ذلك وهم مجمعون له. قال: فأتى جبريل النبي ﷺ، فأمره ألا يبيت في مضجعه

⁽١) الوسيط: الشريف الحسيب في قومه. والنهد: الكريم الذي ينهض في معالى الأمور.

⁽٢) أي: الديـة.

الذي كان يبيت فيه تلك الليلة، وأذن الله له عند ذلك بالخروج، وأنزل عليه بعد قدومه المدينة «الأنفال» يذكره نعمه عليه وبلاءه عنده: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِيُشِتُوكَ أَوَ يَقَتُلُوكَ أَوْ يُعْرَجُوكً وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللّهُ وَاللّهَ عَنده: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلّذِينَ كَفَرُواْ لِيُشِتُوكَ أَوْ يَقَالُونَ وَيَمْكُرُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ المَنكِرِينَ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وا

وأنزل في قولهم: تربصوا به ريب المنون حتى يهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَرَبَّصُ بِهِ مِ رَبِّ ٱلْمَنُونِ ﴿ الطور: ٣٠]. وكان يسمى ذلك اليوم: «يوم الزحمة» للذي اجتمعوا عليه من الرأي» (١).

وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «دخلت فاطمة على رسول الله على وهي تبكي، فقال: ما يبكيك يا بنية؟ قالت: يا أبت، ما لي لا أبكي، وهؤلاء الملأ من قريش في الحجر يتعاقدون باللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى لو قد رأوك لقاموا إليك فيقتلوك، وليس منهم إلا من عرف نصيبه من دمك. فقال: يا بنية، ائتيني بوضوء، فتوضأ رسول الله على أنه خرج إلى المسجد. فلما رأوه قالوا: إنها هو ذا، فطأطؤوا رؤوسهم، وسقطت أذقانهم بين أيديهم، فلم يرفعوا أبصارهم. فتناول رسول الله على قبضة من تراب، فحصبهم بها، وقال: شاهت الوجوه، فها أصاب رجلاً منهم حصاة من حصياته إلا قتل يوم بدر كافراً» (٢).

وعن مقسم مولى ابن عباس- رضي الله عنها- في قوله: ﴿ وَإِذْ يَمْكُوبِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِيُشِتُوكَ ﴾ قال: «تشاورت قريش ليلة بمكة، فقال بعضهم: إذا أصبح فأثبتوه بالوثاق- يريدون النبي على وقال بعضهم: بل اقتلوه، وقال بعضهم: بل أخرجوه. فأطلع الله نبيه على ذلك. فبات على- رضي الله عنه- على فراش النبي على تلك الليلة، وخرج رسول الله على حتى لحق بالغار، وبات المشركون يحرسون عليًّا يحسبون أنه النبي على فلما أصبحوا ثاروا إليه، فلما رأوه عليًّا رد الله مكرهم، فقالوا: أين صاحبك؟ قال: لا

(٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه، والحاكم وقال: «صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ولا أعرف له علة» ذكره عنها ابن كثير في «تفسيره» (٣/ ٥٨٦).

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ١٣٤-١٣٥)، ورواه ابن إسحاق. انظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (١/ ٤٨٠-٤٨٣).

أدري. فاقتصوا أثره، فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم، فصعدوا في الجبل، فمروا بالغار، فرأوا على بابه نسج العنكبوت، فقالوا: لو دخل ههنا لم يكن نسج العنكبوت على بابه. فمكث فيه ثلاث ليال»(١).

قال ابن كثير (٢): «وقال يونس بن بكير عن ابن إسحاق: فأقام رسول الله على ينتظر أمر الله، حتى إذا اجتمعت قريش فمكرت به، وأرادوا به ما أرادوا، أتاه جبريل عليه السلام - فأمره أن لا يبيت في مكانه الذي كان يبيت فيه، فدعا رسول الله على بن أبي طالب، فأمره أن يبيت على فراشه، وأن يتسجى ببرد له أخضر، ففعل. ثم خرج رسول الله على القوم وهم على بابه، وخرج معه بحفنة من تراب، فجعل يذرها على رؤوسهم، وأخذ الله بأبصارهم عن نبيه محمد على وهو يقرأ: ﴿يَسَ اللهُ عَلَيْهِ وهو يقرأ: ﴿يَسَ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وهو يقرأ: ﴿يَسَ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهِ وَاللهُ عَلَيْهُمْ فَهُمْ لا يُبْصِرُونَ ﴾ [يس: ١-٩]».

﴿ وَيَمْكُرُونَ ﴾ ، أي: والحال أنهم يمكرون، ﴿ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ ﴾ كما قال تعالى في سورة آل عمران: ﴿ وَمَكَرُواْ وَمَكَرَاللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ ﴿ وَمَكَرُواْ وَمَكَرَاللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ ﴿ وَمَكَرُواْ وَمَكَرَاللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمُكِرِينَ ﴿ وَمَكَرُواْ وَمَكَرَاللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمُكِرِينَ ﴿ وَمَكَرُواْ وَمَكَرَاللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمُكَرِينَ ﴿ وَمَكَرُواْ وَمَكَرُ اللَّهُ فَاللَّهُ خَيْرُ الْمُكَرِينَ ﴾ [الآية: ٥٤].

﴿وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَكِرِينَ ﴾، أي: خير المجازين بالمكر، وأعظم مكراً وتأثيراً بمن يمكرون ويكيدون للرسول ﷺ وللحق وأهله.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا نُتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَكُنَا قَالُواْ قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَآءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَنذَأْ إِنْ هَاذَا إِلَّا أَسَطِيرُ ٱلأَوَّلِينَ ﴿ ثَا ﴾.

⁽١)أخرجه أحمد (١/ ٣٤٨)، والطبري في «جامع البيان» (١١/ ١٣٧).

⁽٢)في «تفسيره» (٣/ ٥٨٦) وقال: «قال الحافظ أبوبكر البيهقي: وروي عن عكرمة ما يؤكد هذا».

ذكر الله - عز وجل مكر الذين كفروا وكيدهم للرسول على ومكر الله - عز وجل بهم، ودفاعه عن نبيه، ثم أتبع ذلك بذكر استخفافهم بها جاءهم به من الآيات، وتكذيبهم بها، فقال: ﴿ وَإِذَا لَتُمْ اللَّهِ عَمْ مَا لِكُمْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

وقد قيل: إن هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث(١).

قوله: ﴿ وَإِذَا نُتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَنَتُنَا ﴾ ، الواو: استئنافية ، و ﴿إِذَا »: ظرفية شرطية ﴿ نُتَلَىٰ ﴾ تقرأ ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ ، أي: على الذين كفروا ، كما قال تعالى: ﴿ وَإِذْ يَمُكُرُ مِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ وهم كفار قريش ﴿ وَاينَتُنَا ﴾ ، أي: آيات القرآن الكريم.

وتكلم عز وجل عن نفسه بضمير العظمة؛ لأنه العظيم سبحانه المستحق لكمال العظمة كما في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله عليه الله عنه عز وجل: الكبرياء ردائى والعظمة إزاري (٢).

وفي حديث أبي سعيد وأبي هريرة - رضي الله عنهما - قالا: قال رسول الله ﷺ: «العز إزاره والكرياء رداؤه»(٣).

﴿ لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَنَدَأٌ ﴾، أي: لو نشاء لقلنا مثل هذا القرآن، وهم كذبة مبطلون ويعلمون أنهم لا يستطيعون ذلك، وإلا فها الذي منعهم أن يشاؤوا قول مثله،

⁽۱) انظر: «جامع البيان» (۱۱/ ۱۱ ۲-۱۶۲)، «تفسير ابن كثير» (٣/ ٥٨٧).

⁽٢) أخرجه أبوداود في اللباس (٩٠٠)، وابن ماجه في الزهد (١٧٤).

⁽٣) أخرجه مسلم في البر والصلة والآداب (٢٦٢٠).

ولكنهم إنها يقولون هذا من باب المكابرة والعناد، والتبرير لباطلهم، والتغرير بغيرهم، وقد تحداهم الله - عز وجل - أن يأتوا بمثل القرآن، بل بعشر سور مثله، بل بسورة مثله، كها قال تعالى: ﴿ قُل لَيْنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنشُ وَٱلْجِنُّ عَكَنَ أَن يَأْتُواْ بِمِثْلِ هَلَا ٱلْقُرُءَانِ لَا يَأْتُونَ مِثله، كها قال تعالى: ﴿ قُل لَيْنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنشُ وَٱلْجِنُ عَكَنَ أَن يَأْتُواْ بِمِثْلِ هَلَا ٱلْقُرُءَانِ لَا يَأْتُونَ مِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضِ ظَهِيرًا ﴿ الإسراء: ٨٨]، وقال تعالى: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَنَكُمُ قُلُ فَأْتُوا فَقُلُونَ ٱفْتَرَنَكُمُ قُلُ فَأْتُوا فِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَهُ اللهِ مَا تعالى: ﴿ وَإِن كُنتُمْ فِي رَبْدٍ مِتَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأَتُوا فِسُورَةٍ مِن مِثْلِهِ وَ اللهِ مَا اللهِ وَاللهِ عَالَى اللهِ وَاللهِ عَالِي اللهِ وَاللهِ عَالَى اللهِ وَاللهِ عَالَى اللهِ وَاللهِ عَالِي اللهِ وَاللهِ عَلَى اللهِ وَاللهُ عَالَى اللهِ وَاللهُ عَالَى اللهِ اللهِ وَاللهِ عَلَى اللهِ وَاللهِ عَلَى اللهِ وَاللهِ عَلْمَ اللهِ اللهِ وَاللهُ عَلَى اللهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهِ وَاللهُ عَالَى اللهُ اللهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ واللهُ اللهُ الله

﴿إِنْ ﴾ نافية بمعنى «ما»، ﴿هَندَآ﴾، أي: القرآن، ﴿إِلَّا أَسَطِيرُ ٱلْأَوَلِينَ ﴾، ﴿إِلَّا ﴾ أداة حصر، و ﴿أَسَطِيرُ ﴾ جمع أُسطورة بضم الهمزة.

والمعنى: ما هذا القرآن إلا أساطير الأولين، أي: حكاياتهم التي تُذكر للتسلي، ولا حقيقة لها، ولا أصل، ومما سطروه في كتبهم من أخبار وخرافات؛ كما قال تعالى عنهم: ﴿ وَقَالُوۤ الْسَطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ٱكَتَبَهَا فَهِيَ تُمُلِي عَلَيْ عِبْكُرُةً وَأَصِيلًا ﴾ [الفرقان: ٥].

وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ مَّاذَآ أَنزَلَ رَبُّكُمْ ۖ قَالُوٓ أَاسَطِيرُ ٱلْأَوَّالِينَ ﴾ [النحل: ٢٤].

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالُواْ ٱللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ ٱلْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ ٱلسَّكَآءَأُواْ أَلْهُمُ إِن كَانَ هَنَا هُو ٱلْحَقِّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ ٱلسَّكَآءَأُواُ أَوْلِيَا بِعَذَابٍ ٱلِيحِ ﴿ آ ۖ وَمَاكَانَ ٱللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُواْ أَوْلِيَا آوُلِيَا وَاللَّهُ أَلَا لَمُنْقُونَ وَلَكِنَ أَكْرَامِ وَمَا كَانُواْ أَوْلِيَا آوُلِيا آوُلِيا آلُمُنْقُونَ وَلَكِنَ أَكَانِكُنَ أَكَانُ اللَّهُ مُعَالِمُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُونَ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ

عن أنس بن مالك- رضي الله عنه- قال: «قال أبوجهل: ﴿اللَّهُ مَ إِن كَانَ هَنذَاهُوَ الْحَقّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْمنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّكَاءِ أَوِ اثْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ فنزلت: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿ إِن كَانَ هَمُ أَلَّا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿ آَنَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿ آَنَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿ آَنَ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يَعَالَى اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ الللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الل

=

⁽١) أخرجه البخاري في تفسير سورة الأنفال (٢٦٤٨)، ومسلم في صفات المنافقين- قول الله تعالى: ﴿ وَمَا

وهذه المقالة التي صدرت من أبي جهل، أو منه ومن النضر بن الحارث كما قيل ذلك، ليست هي سبب نزول هذه الآية، لكن فيها تذكير بها حصل منهم، لأن الآية مدنية، وما حصل منهم كان بمكة.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالُواْ اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَنذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرُ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّكَآءَأُو اُثْتِنَا بِعَذَابِ الْبِيمِ ﴿ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿ وَإِذْ قَالُواْ اللَّهُمْ ﴾ متعلق بمحذوف تقديره: «اذكر»، أي: واذكر إذ قال الكفار كأبي جهل والنضر بن الحارث وأضرابهها: ﴿إِن كَانَ هَنْ الهُو الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ ﴾ يشيرون بـ ﴿هَنَا﴾ إلى ما يتلى عليهم من آيات القرآن الكريم، وما جاء به الرسول عليه من الوحي. وضمير الفصل ﴿هُو ﴾ لتأكيد الخبر وتقويته.

﴿ مِنْ عِندِكَ ﴾ حال من الحق، أي: منزلاً من عندك، فهم يطعنون في كون القرآن حقًا، وفي كونه منزلاً من عند الله عز وجل.

﴿ فَأَمُطِرُ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ أَوِ ٱثْتِنَا بِعَذَابٍ ٱلِيمِ ﴾، هذا من شدة جهلهم وتكذيبهم وعنادهم، وضعف عقولهم، وكان الأجدر بهم والأليق أن يقولوا: «اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه» فيدعوا لأنفسهم بالهداية إليه.

وقال تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِٱلْعَذَابِ وَلَن يُخْلِفَٱللَّهُ وَعْدَهُۥ ﴾ [الحج: ٤٧]، وقال تعالى: ﴿وَقَالُواْ رَبَّنَا عَجِّل لَّنَا قِطَنَا قَبْلَ يَوْمِ ٱلْحِسَابِ ﴿ اللَّهِ السَّالِ اللَّهُ وَقَالَ تعالى: ﴿سَأَلَ سَآبِلُ بِعَذَابِ وَقَالُ اللَّهُ وَقَالُ اللَّهُ وَقَالُ اللَّهُ اللَّهُ مَا أَنْ سَآبِلُ بِعَذَابِ وَقَالَ اللَّهُ اللَّهُ مَا يَعْلَى اللَّهُ اللَّالِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَّالِي اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّالِي الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللّ

كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمُ وَأَنتَ فِيهِمٌ ﴾ (٢٧٩٦)، والواحدي في أسباب النزول ص(١٥٨). وروي أنها نزلت في النضر بن الحارث- كما ذكر هذا الواحدي ص(١٥٨).

وهذا من كفار قريش كما قال سفهاء قوم شعيب- عليه السلام: ﴿ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كَسَفًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّهٰدِقِينَ ﴿ الشعراء: ١٨٧].

﴿ فَأَمْطِرُ عَلَيْمُ الحِجَارَةُ مِنَ ٱلسَّكَمَآءِ ﴾، أي: أنزل علينا حجارة تعذبنا بها، كما قال تعالى: ﴿ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابِ ﴿ آلَ ﴾ [الفجر: ١٣].

﴿ أُوِ ٱثْنِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾، ﴿ أُو ﴾ عاطفة، أي: أو ائتنا بعذاب مؤلم موجع أيَّ عذاب يكون.

وهذا من ذكر العام بعد الخاص، فطلبوا أولاً عقوبة خاصة، وهي مطر الحجارة، ثم عمموا في طلب أيِّ عذاب أليم. وهذا مبالغة منهم في نفي كون القرآن حقًّا منزلاً من عند الله.

رُويَ عن معاوية - رضي الله عنه - أنه قال لرجل من سبأ: «ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة. قال: أجهل من قومي قومك، قالوا لرسول الله عليه حين دعاهم إلى الحق: ﴿إِن كَانَ هَنذَاهُو اللَّحَقّ مِنْ عِندِكَ فَأُمُطِرُ عَلَيْنَا حِجَارَةً ﴾، ولم يقولوا: إن كان هذا هو الحق فاهدنا له»(١).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَشْتَغْفِرُونَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَشْتَغْفِرُونَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ وَهُمْ

عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن المشركين كانوا يطوفون بالبيت، يقولون: لبيك، لبيك لا شريك لك. فيقول النبي ﷺ: «قد قد». فيقولون: إلا شريك هو لك تملكه وما ملك، ويقولون: غفرانك غفرانك، فأنزل الله: ﴿ وَمَاكَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَهُمْ يَسَتَغْفِرُونَ ﴿ آَ ﴾ (**).

(٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ١٥١)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٥/ ١٦٩١)، والبيهقي في سننه (٥/ ٤٥).

⁽١) انظر: «محاسن التأويل» (٥/ ٢٨٤).

وهذا- إن صح- فهو كما سبق ليس هو سبب نزول الآية وإنها فيه ذكر ما حصل من المشركين؛ لأن الآية مدنية وما حصل منهم كان بمكة.

قوله: ﴿ وَمَاكَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمٌّ ﴾ بيان للموجب لإمهالهم وعدم إجابة دعائهم على أنفسهم.

الواو: عاطفة، و «ما»: نافية. واللام في قوله: ﴿لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾ لتأكيد النفي.

والواو في قوله: ﴿وَأَنتَ فِيهِمْ ﴾ للحال، أي: والحال أنك فيهم، وفيه تكريم وتشريف له ﷺ بمخاطبته بقوله: ﴿وَأَنتَ ﴾ دون أن يقول: «ورسولي فيهم».

والمعنى: وما كان الله ليعذبهم وأنت بين ظهرانيهم، أي: حتى يخرجك من بينهم، فوجوده على بينهم كان أمنة لهم من العذاب، وهكذا قضت حكمته أن لا يعذب أمة وبينهم نبيهم حتى يخرجه من بين أظهرهم؛ لأن العذاب إذا نزل يعم.

وفيه إشعار بأنهم مرصدون بالعذاب إذا هاجر عنهم.

والعذاب يشمل العذاب السهاوي، وما يوقعه- عز وجل- عليهم بأيدي عباده، كما قال تعالى: ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾ [التوبة: ١٤].

﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسَتَغْفِرُونَ ﴾، الواو: عاطفة، و «ما» نافية كسابقتها، ﴿ وَهُمْ يَسَتَغْفِرُونَ ﴾ الجملة حاليه، أي: والحال أنهم يستغفرون.

والمعنى: وما كان الله معذبهم لو استغفروا، كما قال تعالى: ﴿ مَّا يَفْعَـُ لُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرُتُهُ وَءَامَنتُمُ ﴾ [النساء: ١٤٧]، وقال تعالى: ﴿ قُل لِلَّذِينَ كَ فَرُوَّا إِن يَنتَهُوا يُغْفَرُ لَهُم مَّاقَدُ سَلَفَ ﴾ [الأنفال: ٣٨].

وقال بعض المفسرين: وما كان الله معذبهم وفيهم من سبق له من الله الدخول في الإيهان والصلاة والاستغفار.

وفي حديث ثوبان- رضي الله عنه- أن رسول الله على قال: «إن الله زَوَى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها، وإن أمتي سيبلغ ملكها ما زُوي لي منها، وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض، وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكهم بسنة عامة، وأن لا يسلط عليهم عدوًّا من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم، وإن ربي قال: يا محمد، إذا قضيت قضاء فإنه لا

يرد، وإني أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة عامة، وأن لا أسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم، يستبيح بيضتهم، ولو اجتمع عليهم من بأقطارها أو قال: من بين أقطارها، حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً، ويسبي بعضهم بعضاً»(١).

وعن أبي سعيد الخدري- رضي الله عنه- أن رسول الله عليه قال: «إن الشيطان قال: وعزتك يا رب، لا أبرح أغوي عبادك، ما دامت أرواحهم في أجسادهم، فقال الرب: وعزتي وجلالي، لا أزال أغفر لهم ما استغفروني»(٢).

فالتوبة والاستغفار أمان من عذاب الله، ومما تُستجلب به النعم وتدفع به النقم.

ولهذا جاء في حديث جندب بن عبدالله - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله على الصبح فهو في ذمة الله، فلا يطلبنكم الله من ذمته بشيء، فيدركه، فيكبه في نار جهنم» (٣).

قوله تعالى: ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَمَا كَانُوَاْ أَوْلِيآ اَءُهُ ۚ إِنَّا أَوْلِيَآ وُهُو إِلَّا ٱلْمُنَّقُونَ وَلَكِئَ أَكْتُرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ اللَّ

ذكر الله - عز وجل - في الآيتين السابقتين استفتاح المشركين ودعاءهم على أنفسهم بالعقوبة بحجارة من الساء، أو إتيانهم بعذاب أليم، وبين أنه - عز وجل - ما كان ليعذبهم والرسول على بين ظهرانيهم، وما كان معذبهم وهم يستغفرون، ثم أتبع ذلك ببيان أنهم أهل للعذاب ومستحقون له لصدهم عن المسجد الحرام.

قوله: ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ ٱللَّهُ ﴾، الواو: استئنافية، أو عاطفة على قوله: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ﴾.

و «ما»، استفهامية، والاستفهام للإنكار، أي: أيّ شيء يمنعهم أن يعذبهم الله، أي: أنه لا شيء يمنعهم من عذاب الله، وليس عدم نزوله فيهم بسبب أنهم غير

⁽١) أخرجه مسلم في الفتن وأشراط الساعة (٢٨٨٩)، وأبوداود في الفتن والملاحم (٤٢٥٢)، والترمذي في الفتن (٢١٧٦)، وابن ماجه في الفتن (٣٩٥٢).

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/٢٩).

⁽٣) أخرجه مسلم في المساجد (٦٥٧)، والترمذي في الصلاة (٢٢٢).

مستحقين له بأنفسهم.

﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ الجملة حالية، أي: والحال أنهم يصدون الناس، أي: يمنعونهم عن المسجد الحرام، حيث صدوا النبي على وأصحابه الذين هم أولى به منهم، فيمنعونهم من الوصول إلى البيت والصلاة فيه، والطواف والسعي والاعتكاف والعبادة فيه.

فعن عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: انطلق سعد بن معاذ معتمراً، قال: فنزل على أمية بن خلف أبي صفوان وكان أمية إذا انطلق إلى الشام فمرَّ بالمدينة نزل على سعد، فقال أمية: انتظر حتى إذا انتصف النهار وغفل الناس انطلقت فطفت فبينها سعد يطوف إذ أتاه أبوجهل، فقال: من هذا الذي يطوف بالكعبة؟ فقال سعد: أنا سعد، فقال أبوجهل: تطوف بالكعبة آمناً وقد آويتم محمداً وأصحابه (۱) الحديث.

والمعنى: أنهم قد استحقوا العذاب واستوجبوه بصدهم الرسول على والمؤمنين عن المسجد الحرام وعن عبادة الله عز وجل عز وجل فيه، وتوحيده، وهذا أعظم الإلحاد فيه والظلم، وقد قال الله عز وجل: ﴿وَمَن يُرِد فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلَمٍ تُلُوقَهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [الحج: ٢٥].

وما أصابهم يوم بدر من القتل والأسر هو من العذاب الذي استحقوه، ولكن من رحمة الله عز وجل بهذه الأمة ببركة نبيها على لم يستأصلهم بعامة تحقيقاً لما أراد الله عز وجل من إيهان بعضهم وما وعد به في قوله تعالى: ﴿عَسَى اللهُ أَن يَجْعَلَ يَدْتَكُمُ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَز وجل من إيهان بعضهم وما وعد به في قوله تعالى: ﴿عَسَى اللّهُ أَن يَجْعَلَ يَدْتَكُمُ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَالَى اللّهُ مَن أَمُ مَوَدَّةً وَاللّهُ عَدَيْرٌ وَاللّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ لَا الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ الله عَليه من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً » (٢).

﴿ وَمَا كَانُوا ۚ أُولِي ٓ اَءُ وَ ۚ ﴾ الجملة معطوفة على جملة الحال، و «ما»: نافية والضمير الهاء يعود إلى المسجد الحرام، أي: والحال أنهم ما كانوا أولياء المسجد الحرام- كما يزعمون.

⁽١) أخرجه البخاري في المناقب (٣٦٣٢)، وأحمد (١/ ٤٠٠).

⁽٢) أخرجه البخاري في بدء الخلق (٣٢٣١)، ومسلم في الجهاد والسير (١٧٩٥)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

وفي هذا إظهار شدة ظلمهم واعتدائهم في صدهم عن المسجد الحرام، لأنهم لا يجوز لهم الصد عن المسجد الحرام لو كانوا هم أولياءه، فكيف يصدون عنه وهم ليسوا أولياءه، فهذا أشد إثماً وأعظم جرماً، كما قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَجِدَ اللَّهِ أَن يُذَكّرُ فِهَا السَّمُهُ ﴿ وَ البقرة: ١١٤].

﴿إِنَّ أَوْلِيَآ أَوُهُۥ إِلَا ٱلْمُنَقُونَ ﴾، ﴿إِنَّ ﴾ نافية بمعنى: «ما» والضمير الهاء: يعود إلى المسجد الحرام، أي: ما أولياء المسجد الحرام إلا المتقون الذين اتقوا الله بفعل أوامره واجتناب نواهيه.

وفي هذا إثبات أن أولياء المسجد الحرام هم المتقون، ونفي ولاية المشركين عليه، والتعريض بذمهم لعدم تقواهم، كما قال تعالى: ﴿ مَاكَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُواْ مَسَجِدَ اللّهِ شَيهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِٱلْكُفُرِ أُولَئِهَ حَطِلتُ أَعْمَلُهُمْ وَفِي ٱلنّارِ هُمْ خَلِدُونَ ﴿ اللّهِ اللّهَ مَن عَامَنَ اللّهِ وَالْيُؤمِ ٱلْآخِرِ وَأَقَامَ ٱلصَّلُوةَ وَءَاتَى ٱلزَّكُوةَ وَلَمُ يَغْشَ إِلّا ٱللّهَ فَعَسَى ٱوْلَئِهِ أَن يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهَتَدِينَ ﴿ اللّهِ اللّهَ أَنسَى اللّهُ اللّهَ أَن اللّهُ أَن يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهَتَدِينَ ﴿ اللّهِ اللّهَ أَنسَى اللّهُ اللّهَ أَن عَسَى آوُلَئِهَ أَن يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهَتَدِينَ ﴿ اللّهِ اللّهَ اللّهَ أَن اللّهُ اللّهَ أَن يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهَتَدِينَ ﴿ اللّهِ اللّهَ اللّهَ أَنْ اللّهَ أَنْ يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهَتَدِينَ اللّهُ اللّهَ أَنْ اللّهَ أَنْ يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهَتَدِينَ اللّهُ اللّهَ أَنْ اللّهُ اللّهَ أَنْ يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهَتَدِينَ اللّهُ اللّهُ اللّهَ أَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهَ أَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهَ اللّهُ اللّهَ أَن يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهُمّ وَاللّهُ اللّهُ اللّهَ اللّهُ اللّهَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ أَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

وقال بعض المفسرين: يجوز أن يعود الضمير في قوله: ﴿وَمَا كَانُواْ أَوَلِيكَآءَهُۥ ۚ إِنَّ اللَّهِ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ وَجِل - أي: وما كانوا أولياء الله إن أولياؤه إلا المتقون.

وهذا محتمل وصحيح، لكن الأظهر الذي يناسب السياق القول الأول.

وقد قيل: الضمير يرجع إلى الرسول ﷺ، أي: وما كانوا أولياء الرسول ﷺ، إن أولياؤه إلا المتقون. وهذا بعيد- وإن كان المعنى عليه صحيح.

﴿ وَلَكِكِنَّ أَكَ ثَرَهُمُ لَا يَعُلَمُونَ ﴾ ، الواو: عاطفة ، و «لكن»: حرف استدراك ، أي: ولكن أكثر المشركين لا يعلمون أنهم ليسوا أولياء المسجد الحرام ، وأن أولياء حقيقة هم المتقون ، ولهذا تجرأ المشركون على الصد عن المسجد الحرام ظناً أنهم أحق بولايته من المؤمنين وأن لهم الحق في الصد عنه .

ويفهم من قوله: ﴿وَلَكِكِنَّ أَكُنَّ أَكُنَّ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أن من بينهم- وخاصة من عقلائهم- من يعلم صدق الرسول ﷺ، وأنه ليس لهم الصد عن المسجد الحرام، وإنها يفعلون ذلك، أو يؤيدون من قام به مجاراة ومتابعة لرؤسائهم رؤوس الكفر والضلال.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ صَلاَئُهُمْ عِندَ ٱلْبَيْتِ إِلَّا مُكَآءً وَتَصْدِينَةً فَذُوقُواْ ٱلْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿ وَهَا كَانَ صَلاَئُهُمْ عِندَ ٱلْبَيْتِ إِلَّا مُكَآءً وَتَصْدِينَةً فَذُوقُواْ ٱلْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿ وَهَا كَانَ صَلاَئُهُمْ عِندَ ٱلْبَيْتِ إِلَّا مُكَآءً وَتَصْدِينَةً فَذُوقُواْ ٱلْعَذَابَ

قوله: ﴿ وَمَا كَانَ صَلَا نُهُمْ عِندَ ٱلْبَيْتِ إِلَّا مُكَآءً وَتَصْدِينَةً ﴾، الواو: استئنافية، أو عاطفة، و (ما) نافية: ﴿ صَلانُهُمْ ﴾، أي: دعاؤهم وعبادتهم.

﴿عِندَ ٱلْبَيْتِ ﴾، أي: عند الكعبة «البيت الحرام» سميت بيتاً لقيامها على أركان، ﴿ وَتَصَدِينَةً ﴾ تصفيقاً، مشتق من الصدى وهو الصوت الذي يردده الهواء.

وإنها كان المشركون يصنعون ذلك ليخلطوا بذلك على النبي ﷺ قراءته، واستهزاءً منهم به وبها جاء به، كها قال تعالى: ﴿ وَقَالَ اللَّذِينَ كَفَرُواْ لَا تَسْمَعُواْ لِهَاذَا ٱلْقُرْءَانِ وَٱلْغَوَّا فِيهِ لَعَلَّكُمْ مَنْهُم به وبها جاء به، كها قال تعالى: ﴿ وَقَالَ ٱللَّذِينَ كَفَرُواْ لَا تَسْمَعُواْ لِهَاذَا ٱلْقُرْءَانِ وَٱلْغَوَّا فِيهِ لَعَلَّكُمْ مَنْهُم به وبها جاء به، كها قال تعالى: ﴿ وَقَالَ ٱللَّذِينَ كَفَرُواْ لَا تَسْمَعُواْ لِهَاذَا ٱلْقُرْءَانِ وَٱلْغَوَّا فِيهِ لَعَلَّكُمْ مَنْهُمْ وَاللَّهُمْ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَال

قال حسان بن ثابت- رضي الله عنه- يعيب المشركين في صنيعهم هذا:

إذا قام الملائكة انبعث من المسلام الملائكة البعث من التصدي والمكاء (١) فوضعوا المكاء والتصدية مكان الصلاة، كما قال الفرزدق (٢):

فلم خشيت أن يكون عطاؤه أداهم سوداً أو محدرجة سمرًا فوضع القيود والسياط مكان العطاء.

﴿فَذُوقُواْ الْعَذَابِ مِمَاكُنتُمْ تَكُفُرُونَ ﴾.

أي: فذوقوا العذاب بسبب كفركم وجحودكم رسالة النبي ﷺ وما جاء به من

⁽۱) انظر: «التفسير البسيط» (۱۱/ ۱٤٠).

⁽٢) انظر: «ديوانه» (ص ١٦٩). ويعني بالأداهم: القيود، وبالمحدرجة: السياط.

الآيات، وهذا تبكيت لهم وتوبيخ وعذاب معنوي لا يقل عن العذاب الحسي. والمراد ما أصابهم يوم بدر من القتل والسبي والأسر، وقيل: هو وعذاب الآخرة.

الفوائد والأحكام:

- ٢- عظم ما لاقى النبي ﷺ من قومه من الأذى، من المكر والكيد وغير ذلك مما لا قِبَل لأحدٍ به، وتجلُّده ﷺ بالصبر والعزم حتى أظهره الله عز وجل.
- ٣- شدة عداوة قريش للنبي ﷺ ولما جاء به من الحق من عند الله- وعتوِّهم وجبروتهم وعنادهم.
- إلى أساليب التصفية ورده إلى أساليب التصفية والحوء المحابرين والمعاندين عند عجزهم عن مقارعة الحق ورده إلى أساليب التصفية والقهر، من الحبس أو القتل أو الإخراج.
- ٥- إثبات مكر الله- عز وجل- بالماكرين على سبيل المجازاة لهم، وأنه- عز وجل- خير الماكرين، وذو الكيد المتين؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ حَيْرُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ حَيْرُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّلَّةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّا اللَّاللَّ اللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ ا
- والمكر والكيد والاستهزاء والمخادعة، ونحو ذلك من الصفات لا يوصف الله بها على سبيل الإطلاق، وإنها على سبيل المقابلة، فهو عز وجل يمكر بالماكرين، ويكيد للكائدين ويستهزئ بالمستهزئين، ويخدع المخادعين، ونحو ذلك. وهي على هذا النحو تعد صفة كال.
- ٦- شدة استخفاف الذين كفروا بالقرآن الكريم- وزعمهم الكاذب القدرة على الإتيان بمثله، إمعاناً منهم بالتكذيب والعناد، وتمويهاً على الآخرين؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَإِذَا نُتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَكُنَا قَالُواْ قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَآءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَدَاً ﴾ وقد تحدَّاهم الله أن يأتوا بمثله، أو بعشر سور، أو بسورة من مثله، فلم يستطيعوا.
- ٧- إقرار المشركين على أنفسهم بسماع ما يتلى عليهم من القرآن الكريم، مما تقوم عليهم

- به الحجة، ولكنه لا ينفعهم؛ لقوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعْنَا ﴾..
- ٨- جرأة المكذبين والكفار على وصف القرآن بأقبح الصفات؛ لقولهم: ﴿إِنَّ هَنَدَآ إِلَّا السَّطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾ كما وصفوه بالسحر والكهانة والشعر، ونحو ذلك.
- ٩- شدة جهل الكفار وضعف عقولهم، ومبالغتهم في التكذيب والعتو والعناد، ونفي أن يكون القرآن حقًا من عند الله- حتى استفتحوا على أنفسهم ودعوا عليها بالعقوبة واستعجلوا العذاب؛ لقوله تعالى عنهم: ﴿ وَإِذْ قَالُواْ ٱللَّهُمَ إِن كَانَ هَذَا هُو ٱلْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمُطِرَ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ ٱلسَّكَاءَ أَوِ ٱثْتِنَا بِعَذَابٍ ٱلِيعِ ﴿ وَإِنْ عَالَمُ اللَّهُ مَ إِن كَانَ هَذَا وَكَانَ الأَجدر بهم أن يقولوا: «اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه».
- ١٠ إقرار الكفار بربوبية الله عز وجل وقدرته وعلوه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالُواْ اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَنَاهُوَ ٱلْحَقّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرُ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ أَوِ ٱثْتِنَا بِعَذَابٍ ٱلِيمِ شَهُ.
- ١١ بركة النبي ﷺ وأن وجوده ﷺ بين قومه أمان لهم من عذاب الله عز وجل؛
 لقوله تعالى: ﴿ وَمَاكَانَ ٱللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ﴾.
- 17 أن الإيهان والتوبة والاستغفار أمان من عذاب الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَالَ اللهِ عَالَى اللهِ عَلَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَلَى الل
 - ١٣ فضل الاستغفار وأنه عما تُستجلب به النعم، وتُدفع به النقم بإذن الله عز وجل.

- وهم كذلك ليسوا بأولياء لله ولا لرسوله على أولياء الله ورسوله هم المتقون. ١٦ جهل الكفار وعدم علمهم بأنه لا ولاية لهم على المسجد الحرام، وأنه لا يجوز لهم

الصد عنه، وأن ولايته حقًّا للمتقين، وجهلهم وعدم علمهم بها ينفعهم وما يضرهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَكِئَ أَكَٰ تَرَهُمُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾.

- ١٨ تبكيت الكفار وتعذيب قلوبهم معنويًّا ببيان أن ما أصابهم من العذاب يوم بدر هو بسبب كفرهم، وكذا ما يصيبهم بعد ذلك في الآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَاكُنتُ مُ تَكُفُرُونَ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمُّوا لَهُمْ لِيَصُدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِ مُ حَسِّرةً ثُمَّ يُعْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّ مَ يُعْلَمُونَ اللَّهُ الْخَبِينَ اللَّهُ الْخَبِينَ اللَّهُ الْخَبِينَ اللَّهُ الْخَبِينَ اللَّهُ الْخَبِينَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمُ أُولَا إِلَى جَهَنَّ مُكُونَ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يُنفِقُونَ أَمُوا لَهُمْ لِيَصُدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسَرَةً ثُمَّ يُعْلَبُونَ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوۤ إِلَى جَهَنَّ مَ يُعْتَرُونَ ۚ ﴿ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَسَرَةً ثُمَّ يُعْلَبُونَ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوۤ إِلَى جَهَنَّ مَ يُعْتَرُونَ ﴾.

رُويَ عن جمع من المفسرين أنها نزلت في نفقة المشركين في بدر وبعدها وفي أُحُد لقتال رسول الله على والمؤمنين (١).

والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فكل من أنفق للصد عن سبيل الله فهو داخل في الوعيد.

قوله: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يُنفِ قُونَ أَمَّوا لَهُمْ لِيَصُدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾.

الإنفاق: إخراج المال وبذله، وهو محمود إذا كان في وجوهه المشروعة، ومذموم إذا كان في الوجوه المحرمة كالإنفاق في الصدعن سبيل الله.

وأضاف الأموال إليهم لأنها تحت أيديهم ويملكونها ملكاً نسبياً، وإلا فهم وما ملكوا ملك لله عز وجل، وجمعها للمبالغة، لأنهم إنها ينفقون بعض أموالهم، وهي تشمل كل ما يتمول من نقد أو عين وغير ذلك.

﴿لِيَصُدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾، اللام: للتعليل، أي: لأجل أن يصدوا الناس عن دين الله وصراطه المستقيم، فهم ينفقون أموالهم، وهي أعز الأشياء عليهم؛ لأجل أسوأ هدف وهو صد الناس عن دين الله، كما صدوا عنه بأنفسهم.

⁽۱) انظر: «جامع البيان» (۱۱/ ۱۷۰–۱۷۰)، «تفسير ابن أبي حاتم» (٥/ ١٦٩٧ –١٦٩٨)، «أسباب النزول» للواحدي ص(١٥٩).

﴿فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ﴾، الفاء: للتفريع.

أي: فسينفقون أموالهم ويبذلونها للصدعن دين الله، ونصر الباطل.

وفي قوله: ﴿فَسَيُنفِقُونَهَا ﴾ بالمضارع والسين الدالة على الاستقبال إشارة إلى أنهم كما أنفقوها في الماضي للصدعن دين الله فسينفقونها في المستقبل لهذا الغرض؛ ولهذا قال قبل هذا: ﴿يُنفِقُونَا أَمُوالَهُمْ ﴾ بالمضارع للدلالة على استمرارهم في هذا النهج، وتجدد ذلك منهم.

﴿ ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسَرَةً ﴾، أي: ثم تكون هذه الأموال التي أنفقوها للصدعن دين الله عليهم حسرة.

وأسند الحسرة إلى الأموال؛ لأنها سبب الحسرة بإنفاقها للصد عن دين الله.

والحسرة: شدة الندامة، والتلهف والأسى على ما فات.

والمعنى: ثم تكون هذه الأموال التي أنفقوها للصد عن دين الله عليهم ندامة شديدة، وأسى؛ لأنهم خسروها، لا فيها ينفعهم بل فيها يضرهم، كها قال تعالى: ﴿مَثَلُمَا يُنفِقُونَ فِي هَلَاهِ ٱلْمُحَوَّو الدُّنيَا كَمَثَلِ رِبِيجٍ فِهَاصِرُ أَصَابَتْ حَرَّثَ قَوْ مِ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَهْلَكَ تُهُ وَمَاظَلَمَهُمُ اللّهُ وَلَكِنَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ الله [آل عمران: ١١٧].

وقد أحسن المتنبي في قوله:

فى فلا الحمد مكسوباً ولا المال باقياً (١)

إذا الجود لم يُرزق خلاصاً من الأذى

﴿ ثُمَّ يُعْلَبُونَ ﴾ ، أي: ثم تكون النتيجة أنهم يغلبون، فيخسرونها، كما في بدر وغيرها، ولا يعتبرها، ولا الله عن ال

﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓ ا إِلَى جَهَنَّمَ يُحْتَرُونَ ٥٠٠ ﴿ جَهَنَّمَ ﴾ اسم من أسماء النار،

⁽١) انظر: «الصبح المنبي عن حيثية المتنبي» (١/ ٣٤٨).

سميت به لجهمتها وظلمتها، وبُعد قعرها، وشدة حرها.

﴿يُعَشَرُونَ ﴾، أي: يساقون إليها ويجمعون فيها.

فجزاؤهم في الدنيا الحسرة والندامة على ضياع ما أنفقوه من أموالهم، والخزي بظهور الحق عليهم وقتلهم وأسرهم، وفي الآخرة حشرهم وجمعهم في جهنم؛ كما قال تعالى: ﴿ قُلَ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ سَتُعْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَمُ وَيِئْسَ ٱلْمِهَادُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ الل

وأظهر في قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا ﴾ مقام الإضمار، فلم يقل: «وإلى جهنم يحشرون» لبيان سبب حشرهم إلى النار، وهو كفرهم، ولبيان أن الكفار جميعاً من هؤلاء وغيرهم سيحشرون إلى جهنم ويجمعون فيها.

قوله تعالى: ﴿ لِيَمِيزُ ٱللَّهُ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّ وَيَجْعَلَ ٱلْخَبِيثَ بَعْضَهُ، عَلَى بَعْضِ فَيَرَّكُمهُ، جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ وَفِي جَهَنَّمُ أُوْلَيَهِكَ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ لِيَمِيزُ ٱللَّهُ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ ﴾ قرأ حمزة والكسائي ويعقوب وخلف بضم التحتية الأولى وفتح الميم، وكسر التحتية الثانية وتشديدها: «لِيُمَيِّز».

وقرأ الباقون بفتح التحتية الأولى وكسر الميم وسكون التحتية الثانية ﴿ لِيَمِيزَ ﴾. وقوله: ﴿ لِيَمِيزَ ﴾ في الآية السابقة.

كما ميَّز الله الخبيث من الطيب قبل ذلك في الدنيا بأعمالهم، كما قال تعالى: ﴿ مَاكَانَ اللهُ الخبيث مِنَ الطَّيِبِ ﴾ [آل عمران: ١٧٩]، وقال تعالى:

﴿ وَمَا أَصَكَبَكُمُ يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ ٱللَّهِ وَلِيَعْلَمَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ نَافَقُوا ﴾ [آل عمران: ١٦٦].

و «الخبيث» و «الطيّب» و «الطّبّث» و «الطّيب» وصفان يوصف بها الأشخاص، فالكافر خبيث، والمؤمن طيب، وتوصف بها الأعيان، فالخمر خبيث والعنب طيب، وتوصف بها الأفعال والأقوال، فيقال: هذا فعل خبيث وهذا فعل طيب، وهذا قول خبيث، وهذا قول طيب.

والخبيث لا يساوي الطيب بحال من الأحوال، كما قال تعالى: ﴿ قُل لَا يَسْتَوِى الْخَبِيثُ وَٱلطَّيِّبُولَوَ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ ٱلْخَبِيثِ ﴾ [المائدة: ١٠٠].

﴿وَيَجْعَلَ ٱلْحَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ لِيَمِيزَ ٱللَّهُ ٱلْحَبِيثَ مِنَ ٱلطَّتِبِ ﴾، أي: وليجعل الخبيث بعضه على بعض من الأشخاص والأعمال والأعيان، ويضم بعضه إلى بعض. والجعل هنا وفي الموضع الذي بعده كوني.

﴿ فَيَرَ كُمُهُ بَمِيعًا ﴾ ، أي: فيجعله متراكهاً متراكباً بعضه فوق بعض ، كها قال تعالى في وصف السحاب: ﴿ ثُمُّ يَجْعَلُهُ وَكُامًا ﴾ [النور: ٤٣] أي: متراكهاً متراكباً بعضه فوق بعض ، وقال تعالى: ﴿ يَقُولُواْ سَحَابُ مَّرَكُومٌ ﴿ الطور: ٤٤] ، أي: مركوم متراكب بعضه على بعض .

وفي هذا ما لا يخفى من الإهانة والعذاب المعنوي لأهل الخبث.

﴿فَيَجْعَلَهُ وَفِيجَهَنَّمْ ﴾، أي: فيصيره في نار جهنم.

﴿أُوْلَكَيِكَ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴾ الإشارة للخبيث الذي جعل الله بعضه على بعض فركمه في جهنم، وأشير إليه إشارة من يعقل، وجمع جمع من يعقل تغليباً للعقلاء؛ لأنهم هم المكلفون المحاسبون، وأشير إليهم بإشارة البعيد ﴿أُوْلَكَيِكَ ﴾ تحقيراً لهم.

والخسارة في الأصل: ذهاب الربح مع رأس المال، والمراد بها في الآية الخسارة العظمى؛ خسارة الدين والدنيا والآخرة، خسارة النفس والمال والأهل والولد، وكل شيء؛ ولهذا أكّد وحصر الخسارة فيهم بكون الجملة اسمية، معرفة الطرفين، وبضمير الفصل ﴿هُمُ ﴾، كما قال تعالى: ﴿قُلَ إِنَّ لَكْسِرِينَ الّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيكَمَةِ أَلَا ذَلِكَ

هُوَالْخُسُرَانُ ٱلْمُبِينُ ١٠ ﴾ [الزمر: ١٥].

وقد أحسن القائل:

وما لكسر قناة الدين جبران(١)

وكل كسر فإن الله جابره

قوله تعالى: ﴿ قُل لِلَّذِينَ كَفَرُوٓا إِن يَنتَهُوا يُغَفَرَ لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ وَإِن يَعُودُواْ فَقَدْ مَضَتْ سُنَتُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿ مُضَتْ سُنَتُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴾.

ذكر الله - عز وجل - مكر الكفار - به على و تكذيبهم و خالفتهم له ولما جاء به، وصدهم عن المسجد الحرام، واستحقاقهم للعذاب، وكون صلاتهم عند المسجد الحرام مكاء وتصدية، وإنفاقهم أموالهم ليصدوا عن سبيل الله، وتوعدهم بحشرهم إلى جهنم، ثم أتبع ذلك بأمره لله بحثهم على الانتهاء عما هم عليه من الكفر والمشاقة والعناد، والصد عن المسجد الحرام وعن سبيل الله، وترغيبهم في الدخول في الإسلام بوعدهم بمغفرة ما سلف منهم، وتخويفهم من العود والاستمرار على ما كانوا عليه، فيقع بهم ما وقع بالمكذبين قبلهم - وهذا على طريقة القرآن الكريم في الجمع بين الترغيب والرعيب والوعد والوعيد.

قوله: ﴿ قُل لِللَّذِينَ كَ فَرُوا ﴾، الجملة استئنافية، والأمر للنبي ﷺ، أي: قل يا محمد للذين كفروا وجحدوا دين الله وشرعه، وكذبوا رسوله ﷺ.

﴿إِن يَنتَهُوا ﴾، أي: عما هم عليه من الكفر والتكذيب والعناد والصد عن المسجد الحرام وعن دين الله، ويدخلوا في الإسلام.

﴿يُغُفَرُ لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ﴾، أي: يستر ويتجاوز لهم الذي قد مضى من الكفر والذنوب.

وهذا يدل على سعة رحمة الله عز وجل، وأنها تسبق غضبه، وعلى عظيم لطفه وعفوه ومغفرته، وأنه لا يتعاظمه شيء أن يغفره حتى الكفر والشرك، بل إنه عز وجل يبدل سيئات التائبين حسنات، كما قال تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَنَهَاءَاخَرَ وَلَا يَقَتُلُونَ

⁽١) البيت لأبي الفتح البستي. انظر: «ديوانه» ص٠٨.

ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿ يُضَعَفُ لَهُ ٱلْعَكَذَابُ يَوْمَ ٱلْقَاتُ مَا تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَكَمَلًا صَلِحًا فَأُولَتَهِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَتِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَنْهُ وَلَا يَحِيمًا ﴿ فَ اللهِ قان: ٦٨ -٧٠].

وعن عبدالله بن مسعود- رضي الله عنه- أن رسول الله ﷺ قال: «من أحسن في الإسلام لم يؤاخذ بها عمل في الجاهلية، ومن أساء في الإسلام أخذ بالأول والآخر»(١).

وفي حديث عمرو بن العاص- رضي الله عنه- الطويل قال عمرو: «فلها جعل الله الإسلام في قلبي أتيت النبي على فقلت: ابسط يمينك فلأبايعك، فبسط يمينه، قال: فقبضت يدي. قال: مالك يا عمرو؟ قال: قلت: أردت أن أشترط. قال: تشترط بهاذا؟ قلت: أن يغفر لي. قال: أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله، وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها، وأن الحج يهدم ما كان قبله، وأن الحج يهدم ما كان قبله...» (٢).

﴿ وَإِن يَعُودُوا ﴾ ، الواو: عاطفة، و ﴿ إِن ﴾ شرطية ، ﴿ يَعُودُوا ﴾ فعل الشرط. وجوابه: ﴿ فَقَدَّ مَضَتْ سُنَتُ ٱلْأُوَّلِينَ ﴾ ، والفاء: رابطة لجواب الشرط؛ لاقترانه بـ «قد».

والمعنى: وإن يرجعوا إلى ما هم عليه من الكفر والتكذيب والصد عن دين الله وقتال الرسول على والمؤمنين، ويستمروا على ذلك.

﴿ فَقَدْ مَضَتَ ﴾، أي: فقد تقدمت وسبقت ﴿ سُنَتُ ٱلْأُولِينَ ﴾ السنة: العادة المألوفة والسيرة المتبَّعَة، وفي هذا وعيد شديد وتهديد أكيد، وتمثيل لهم بها جرى الأمثالهم من المكذبين.

أي: وإن يعودوا إلى ما هم عليه من الكفر والصد عن دين الله وقتال أوليائه فقد سبقت وتقدمت سنة الله – عز وجل – في إهلاك المكذبين الأولين، ومعاجلتهم بالعقوبة إذا استمروا على الكفر والتكذيب والعناد، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ عُدتُمُ عُدْناً ﴾ [الإسراء: ٨]، ومن ذلك ما أوقعه – عز وجل – في أهل بدر، وفي غيرهم من المكذبين من الأمم قبلهم،

⁽۱) أخرجه البخاري في استتابة المرتدين (٦٩٢١)، ومسلم في الإيهان (١٢٠)، وابن ماجه في الزهد (٢٤٢).

⁽٢) أخرجه مسلم في الإيهان (١٢١)، وأحمد (٤/ ١٩٩، ٢٠٤، ٢٠٥).

كما قال تعالى: ﴿ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ ۚ فَمِنْهُم مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُم مَّنْ أَخَذَنَهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُم مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللهُ لِيظَلِمَهُمْ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُم مَّنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللهُ لِيظَلِمَهُمْ وَلِنَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ إِلَى العنكبوت: ٤٠].

قوله تعالى: ﴿ وَقَائِلُوهُمْ حَتَىٰ لَا تَكُونَ فِتَنَةٌ وَيَكُونَ ٱلدِّينُ كُلُهُ، لِلَّهِ فَإِنِ التَّهُواْفَإِنَ ٱللَّذِينُ كُلُهُ، لِلَّهِ فَإِنِ التَّهُواْفَإِنَ ٱللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿ اللَّهِ ﴾.

قوله: ﴿ وَقَالِمُوهُمْ حَتَىٰ لَاتَكُونَ فِتَنَةً ﴾، أي: وقاتلوا أيها المؤمنون أهل الكفر والشرك. والأمر للوجوب.

﴿ حَتَىٰ لَا تَكُونَ فِتَنَةً ﴾، ﴿ حَتَىٰ ﴾ لانتهاء الغاية، أي: حتى لا توجد فتنة، والفتنة: الكفر والشرك، أي: حتى لا يفتن الناس ويصدون عن الدين الحق ويُضلون عنه بالكفر والشرك؛ ولهذا قال بعده: ﴿ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُۥ لِلَّهُ ﴾. فقابل بين الفتنة وكون الدين كله لله؛ مما يدل على أن الفتنة هي الكفر والشرك.

وقال هنا: ﴿وَيَكُونَ ٱلدِينُ كُلُهُ ﴾ بالتأكيد، بينها قال في آية البقرة: ﴿وَيَكُونَ ٱلدِّينُ بِلَّهِ ﴾ بالتأكيد، بينها قال في آية البقرة، فناسب فيها الدِّينُ بِلَّهِ ﴾ بدون تأكيد. قيل: لأن آية الأنفال أسبق نزولاً من آية البقرة، فناسب فيها التأكيد، وناسب في آية البقرة حذفه للإيجاز.

ومعنى الآية: ويكون الدين كله خالصاً لله، بأن يخلص التوحيد والعبودية والطاعة لله عز وجل وحده، لا شريك له، وهذا هو المقصد من القتال والجهاد في سبيل الله، كما قال تعالى: ﴿وَمَاۤ أُمِرُوۤ إِلَّا لِيَعَبُدُوا الله عُلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَآ وَيُقِيمُوا الصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُوا الله عَلَى وَيُوْتُوا الله عَلَى وَيُوْتُوا الله عَلَى وَيَعُوْتُوا الله عَلَى الله ع

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله على قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك؛ عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله»(١).

⁽١) أخرجه البخاري في الإيمان- باب ﴿فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ (٢٥)، ومسلم في الإيمان- الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله (٢٢).

وعن نافع: «أن رجلاً أتى ابن عمر، فقال: يا أبا عبدالرحمن، ما حملك على أن تحج عاماً وتعتمر عاماً، وتترك الجهاد في سبيل الله - عز وجل - وقد علمت ما رغب الله فيه؟ قال: يا ابن أخي، بُني الإسلام على خمس: إيهان بالله ورسوله، والصلاة الخمس، وصيام رمضان، وأداء الزكاة، وحج البيت. قال: يا أبا عبدالرحمن، ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه: ﴿ وَإِن طَآمِهُمَا اللهُ قَرِينِ الْقَنْ تَلُواْ فَأَصَلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَعَتَ إِحَد نهما عَلَى الْأَخْرَى الله فَي كتابه: ﴿ وَإِن طَآمِهُما عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الْقَنْ تَلُواْ فَأَصَلِحُوا بَيْنَهُما فَإِنْ بَعَتَ إِحَد نهما عَلَى الْأَخْرَى فَقَنْ لِلله فَي كتابه: ﴿ وَإِن طَآمِ الله عَلَى الله الله عَلَى الله على عهد رسول الله على وكان الإسلام قليلاً، فكان الرجل يفتن في دينه، وما قتلوه، وإما يعذبونه، حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة. قال: فها قولك في على وعثهان؟ قال: أما عثمان فكان الله عفا عنه، وأما أنتم فكرهتم أن تعفوا عنه. وأما على فابن عم رسول الله ﷺ وختنه، وأشار بيده فقال: هذا بيته حيث ترون».

وفي رواية: «أن رجلاً قال لابن عمر: كيف ترى في قتال الفتنة؟ فقال: وهل تدري ما الفتنة؟ كان محمد عليه يقاتل المشركين، وكان الدخول عليهم فتنة، وليس بقتالكم على الملك» (٢).

وعن نافع «أن ابن عمر- رضي الله عنها- أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير- فقالا: إن الناس قد صنعوا ما ترى، وأنت ابن عمر بن الخطاب، وأنت صاحب رسول الله على الناس قد صنعوا ما ترى، وأنت ابن عمر بن الخطاب، وأنت صاحب رسول الله على المنعك أن تخرج؟ فقال: يمنعني أن الله حرم علي دم أخي المسلم. قالوا: ألم يقل الله: ﴿ وَقَائِلُوهُمْ مَتَّى لَا تَكُونَ فِتَنَهُ ﴾ فقال: قد قاتلنا حتى لم تكن فتنة، وكان

⁽١) أخرجه البخاري في العلم- من سأل وهو قائم عالماً جالساً (١٢٣)، ومسلم في الإمارة- من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (١٩٠٤)، وأبوداود في الجهاد (٢٥١٧)، والنسائي في الجهاد (٣١٣٦)، والترمذي في فضائل الجهاد (٢٦٤٦)، وابن ماجه في الجهاد (٢٧٨٣).

⁽٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة الأنفال (٥١٥)، والترمذي في المناقب (٣٧٠٦).

الدين كله لله، وأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة، ويكون الدين لغير الله».

وفي رواية أيوب بن عبدالله اللخمي، قال: «كنت عند عبدالله بن عمر - رضي الله عنها - فأتاه رجل، فقال: إن الله يقول: ﴿ وَقَائِلُوهُمْ حَتَى لَاتَكُونَ فِتَنَةُ وَيَكُونَ الدِّينُ كَاتَكُونَ فِتَنَةُ وَيَكُونَ الدِّينُ اللهِ فقال ابن عمر: قاتلت أنا وأصحابي حتى كان الدين كله لله وذهب الشرك، ولم تكن فتنة، ولكنك وأصحابك تقاتلون حتى تكون فتنة، ويكون الدين لغير الله »(١).

رضى الله عنك يا ابن عمر، ليتك ترى حال المسلمين اليوم.

وعن أسامة بن زيد- رضي الله عنه- قال: «لا أقاتل رجلاً يقول: «لا إله إلا الله» أبداً. فقال أبداً. فقال سعد بن مالك: وأنا والله، لا أقاتل رجلاً يقول: «لا إله إلا الله» أبداً. فقال رجل: ألم يقل الله: ﴿ وَقَالِلُوهُمْ حَتَى لَا تَكُونَ فِتَنَةٌ وَيَكُونَ ٱلدِّينُ كُلُهُ، لِللَّهِ ﴾؟ فقالا: قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين كله لله»(١).

﴿ فَإِنِ ٱنتَهُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾.

عرض عز وجل على الكفار الانتهاء عما هم عليه من الكفر والعناد ورغَّبهم في ذلك بوعده لهم بمغفرة ما سلف منهم، وذلك قبل الأمر بقتالهم، ثم رغَّبهم ثانية بالانتهاء عما هم عليه بعد قتالهم.

وهذا وذاك يدل على سعة رحمة الله عز وجل وعفوه ومغفرته، وأنه لا يهلك عليه إلا هالك، وفيه تدرج في مجازاتهم من الأعلى إلى الأدنى، فقد رتب على انتهائهم عما هم عليه من الكفر قبل قتالهم مغفرة ما سلف منهم، بينها رتب على انتهائهم بعد قتالهم ما يفيد الكف عنهم وبيان اطلاعه على أعمالهم.

﴿ فَإِنِ ٱنتَهَوَا ﴾ ، أي: فإن انتهوا ورجعوا وتركوا ما هم عليه من الكفر ، ﴿ فَإِنَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ » وَرأ رويس عن يعقوب بالخطاب «تعملون»،

وقرأ الباقون بالغيب ﴿يَعُمَلُونَ ﴾.

و «ما»: موصولة أو مصدرية، أي: فإن الله بالذي يعملون، أو بعملهم ﴿بَصِيرٌ ﴾،

⁽۱) أخرجه ابن مردويه، فيها ذكر ابن كثير في «تفسيره» (٣/ ٩٧).

أي: عليم به، مطلع عليه، خبير به.

والمعنى: فإن انتهوا بقتالكم لهم عما هم عليه من الكفر والصد عن دين الله فكُفوا عنهم، وإن لم تعلموا بواطنهم، فإن الله عليم بأعمالهم مطلع عليها خبير بها، لا تخفى عليه منها خافية، وسيحاسبهم ويجازيهم عليها؛ كما قال تعالى: ﴿وَقَانِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَاتَكُونَ فِنْنَةُ وَيَكُونَ الِّدِينُ لِلَّهِ ۚ فَإِنِ اَنَّهَوَا فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ١٩٣]، وقال تعالى: ﴿ فَإِن تَابُواُ وَأَقَامُوا الصَّلَوْةَ وَءَاتُوا الزَّكَوْةَ فَخَلُواْ سَبِيلَهُمَّ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيدٌ ٢٠٠٠ [التوبة: ٥]، وقال تعالى: ﴿ فَإِن تَنَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّكَافِةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوْةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي ٱلدِّينِّ ﴾ [التوبة: ١١].

وقال على الله عليه: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها؛ عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله عز وجل $^{(1)}$.

ولهذا عاتب الله المؤمنين لما قتلوا من ألقى إليهم السلام، فقال تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَإِذَا ضَرَبْتُدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُواْ وَلَا نَقُولُواْلِمَنْ ٱلْقَى إِلَيْكُمُ ٱلسَّكَمَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُوكَ عَرَضَ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَ فَعِندَ ٱللَّهِ مَغَانِدُكَثِيْرٌ ۗ كَذَلِكَ كُنتُم مِّن قَبَّلُ فَمَنَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيِّنُوا أَ ﴾ [النساء: ٩٤].

وقال ﷺ لأسامة بن زيد- رضي الله عنه- لما قتل رجلاً بعد أن قال: لا إله إلا الله: «أقتلته بعد أن قال: لا إله إلا الله؟ وكيف تصنع بلا إله إلا الله يوم القيامة؟» قال: يا رسول الله، إنها قالها تعوذاً. قال: «هلا شققت عن قلبه؟» وجعل يقول ويكرر عليه: «من لك بلا إله إلا الله يوم القيامة»؟ قال أسامة: حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت إلا ذلك اليوم»(٢).

قوله تعالى: ﴿ وَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمَّ أَيْمَ الْمَوْلَى وَيَعْمَ النَّصِيرُ ٤٠٠٠. رتب عز وجل على انتهاء الكفار عما هم عليه من الكفر قبل قتالهم مغفرة ما سلف

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) أخرجه البخاري في المغازي (٤٢٦٩)، ومسلم في الإيهان- تحريم قتل الكافر بعد أن قال: لا إله إلا الله (٩٦)، وأبوداود في الجهاد- علام يقاتل المشركون (٢٦٤٣)، وابن ماجه في الفتن- الكف عمن قال: لا إله إلا الله (٣٩٣٠)، وأحمد (٥/ ٢٠٧)، من حديث أسامة رضى الله عنه.

منهم، ثم رتب على انتهائهم عن ذلك بعد قتالهم ما يفيد الكف عنهم وأمر بواطنهم إلى الله، ورتب على توليهم إعلام المؤمنين بأنه مولاهم نعم المولى ونعم النصير؛ طمأنة للمؤمنين، كي لا يبالوا بمن تولى.

قوله ﴿ وَإِن تَوَلَّوا ﴾، أي: فإن أعرضوا بأبدانهم وقلوبهم عن الحق، واستمروا على الكفر والصدعن دين الله، ومحاربتكم أيها المؤمنون.

﴿ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمُ ۚ ﴿ جوابِ الشرط في قوله: ﴿ وَإِن تَوَلَّوا ﴾ وافتتح بقوله: ﴿ وَإِن تَوَلَّوا ﴾ وافتتح بقوله: ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنْ الله مولاكم، أي: معينكم وناصركم عليهم، ومتولي جميع أموركم، فلا تبالوهم، ولهذا قال بعده:

﴿ نِعْمَ ٱلْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ ٱلنَّصِيرُ ﴾، ﴿ نِعْمَ ﴾ للمدح والثناء، أي: ﴿ نِعْمَ ٱلْمَوْلَىٰ ﴾ الذي لا يُضيع من تولاه، ﴿ وَنِعْمَ ٱلنَّصِيرُ ﴾ الذي لا يُغلب من نصره.

و ﴿ٱلْمَوْلَى ﴾ الذي يتولى غيره بجلب الخير والنفع له، و ﴿ٱلنَّصِيرُ ﴾ الذي ينصر غيره بدفع الشر والضر عنه.

الفوائد والأحكام:

- ١- ذم الكفار في إنفاقهم أموالهم، وأنهم إنها ينفقون أموالهم؛ ليصدوا الناس عن دين الله؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا يُنفِ قُونَ أَمُولَهُم لِيصُدُّوا عَن سَبِيلِ ٱلله ﴿ وَكُفروا نعمه عليهم.
 بالله عز وجل وكفروا نعمه عليهم.
- ٢- ضياع أموال الكفار بلا فائدة، بل إنها تكون حسرة وندامة عليهم وضرراً لهم؛
 لأنهم أنفقوها للصد عن دين الله، فلم ينتفعوا بها، بل ولم يسلموا من ضررها وهذا هو الخسران المبين.
- ٣- حكم الله- عز وجل- وقضاؤه بغلبة الكافرين وانتصار المؤمنين عليهم في بدر، وغيرها؛ لقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يُغَلِبُونَ ﴾.
- ٤- جمع الكفار من أهل مكة وغيرهم وحشرهم إلى جهنم؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ
 إِلَى جَهَنَّ مَ يُحْشَرُونَ ﴾.
 - ٥ شدة ظلمة النار وجهمتها وحرها وبعد قعرها؛ لهذا سميت «جهنم».

- ٦- تمييز الله عز وجل وفصله بين الخبيث والطيب، بين أهل الكفر، وأهل الإيهان في الدنيا والآخرة، وجعل الخبيث بعضه على بعض وركمه جميعاً وجعله في جهنم؛ لقوله تعالى: ﴿ لِيَمِيزَ اللهُ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّ وَيَجْعَلَ ٱلْخَبِيثَ بَعْضَ أَمْ عَلَى بَعْضِ فَيَرَ كُمهُ وَ جَهِنَمُ اللهُ عَلَى بَعْضِ فَيَرَكُمهُ وَ جَهَنَمُ اللهُ عَلَى بَعْضَ فَيَرَكُمهُ وَ جَهَنَمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُولِ اللهُ ا
- ٧- أن المؤمن طيب والكافر خبيث، ولا يستوي الخبيث والطيب، كما قال تعالى: ﴿ قُل لَا يَسْتَوِى ٱلْخِيثُ وَٱلطَّيِبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ ٱلْخَبِيثِ ﴾ [المائدة: ١٠٠].
- ٨- الجمع للذين كفروا بين العذاب الحسي بإدخالهم جهنم، والمعنوي في ركم بعضهم على بعض؛ لقوله تعالى: ﴿ لِيَمِيزُ ٱللَّهُ ٱلْخَيِيثُ مِنَ ٱلطَّيِّبِ وَيَجْعَلُ ٱلْخَيِيثُ بَعْضَهُ، عَلَى بَعْضِ فَيَرَكُمُهُ بَعْضَهُ بَعْضَهُ مَا لَخَيِيثُ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضِ فَيَرَكُمُهُ بَعْ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِل
- ٩- تأكيد خسارة الذين كفروا الخسارة العظمى؛ لقوله تعالى: ﴿أُولَائِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ فقد أكد خسارتهم، بل وحصر الخسارة فيهم بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين وبضمير الفصل «هم».
- ١١-أن الرسول ﷺ إنها هو مبلغ عن الله- عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ قُل لِللَّذِينَ كَالَاتِينَ
 كَفَرُوا إِن يَنتَهُوا يُغَفَّر لَهُم مَّاقَدُ سَلَفَ ﴾ الآية.
- ١٢ سعة رحمة الله عز وجل وعفوه ومغفرته حيث وعد هؤلاء الكفار إن انتهوا
 عما هم عليه من الكفر والصدعن سبيل الله بمغفرة ما سلف منهم من الذنوب.
- 17 الوعيد والتهديد لكفار مكة إن عادوا لما هم عليه من المشاقة والمحاربة لله ورسوله والمين، واستمروا على ما هم عليه من الكفر والتكذيب والعناد بالعقوبة العاجلة، كما هي سُنَّة الله تعالى في المكذبين قبلهم مما أوقعه في أهل بدر، وفي المكذبين من الأمم الخالية؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِن يَعُودُواْفَقَدْ مَضَتَ سُنَّتُ سُنَتُ اللهُ وَلِي المُكذبين من الأمم الخالية؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِن يَعُودُواْفَقَدْ مَضَتَ سُنَتُ اللهُ وَلِينَ مَن الأمم الخالية؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِن يَعُودُواْفَقَدْ مَضَتَ سُنَتُ اللهُ وَلِينَ عَلَى اللهُ وَلِينَ عَلَى اللهُ وَلِينَ اللهُ وَلَيْ اللهُ وَلِينَ وَاللهُ وَلِينَ اللهُ وَلِينَ اللهُ وَلِينَ اللهُ وَلِينَ اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَ اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَ اللهُ اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلَيْنَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلَيْ اللهُ وَلَيْنَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلَيْنَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَا وَلِينَا اللهُ وَلِينَا وَاللّهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَا اللهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا اللهُ وَلِينَا وَلِينَا وَلَا وَلِينَا وَاللّهُ وَلِينَا وَلْمُولِ وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَلِينَا وَا

- ١٤ أن لله عز وجل سنناً كونية لا تتبدل ولا تتغير؛ لقوله تعالى: ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَتُ ٱلْأُولِينَ ﴾.
 - ١٥ وجوب قتال الكفار؛ لقوله تعالى: ﴿ وَقَائِلُوهُمْ ﴾ والأصل في الأمر الوجوب.
- ١٦- أن الغاية والحكمة من الأمر بقتال الكفار حتى لا يفتن الناس عن دينهم الحق إلى الشرك، وليكون الدين كله والعبودية لله وحده؛ لقوله تعالى: ﴿حَقَىٰ لَاتَكُونَ وَتَانَةُ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُهُ لِللَّهِ ﴾.
- ١٧ وجوب إخلاص العبادة لله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَكُونَ ٱلدِّينُ كُلُهُ
 يلله ﴿.
- ١٨ أن أعظم فتنة هي الفتنة في الدين بالكفر والشرك بالله الموجب لسخط الله والخلود في النار.
- 19- إذا انتهى الكفار عما هم عليه من الكفر والمقاتلة للمؤمنين ينبغي الكف عن قتالهم. وأمر بواطنهم إلى الله- عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِنِ ٱنتَهَوَا فَإِنَ ٱللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾.
- ٢- علم الله- عز وجل- واطلاعه التام على أعمال الكفار وغيرها من أعمال العباد؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِنِ ٱنتَهَوَّا فَإِنَ ٱللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾.
- ٢١ تحذير الكفار من التولي وتهديدهم، وطمأنة الله عز وجل للمؤمنين بتوليه لهم ونصرهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ مَوْلَكُمُمٌ ﴾.
- ٢٢ إثبات ولاية الله الخاصة لعباده المؤمنين بالنصر والعون والتمكين وغير ذلك؛
 لقوله تعالى: ﴿فَاعَلَمُوٓا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمُ أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمُ أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمُ أَنَّ اللهَ مَوْلَكُمُ أَنَّ اللهَ مَوْلَكُمُ اللهَ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ
- ٢٣ امتداح الله عز وجل لنفسه، وأنه لا أحد أعظم ولاية ولا نصرة منه عز وجل لعباده المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿نِعُمَ ٱلْمَوْلَىٰ وَنِعُمَ ٱلنَّصِيرُ ﴿ اللهِ منهِ عَلَى اللهِ منهِ عَالَى اللهِ منهِ عَالَى اللهِ منهِ عَالَى اللهِ منهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ منهِ عَلَى اللهِ ع

قال الله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوٓا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْقَ إِنْ وَأَلْمَتَنَى وَالْمَسَكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ ءَامَنتُم بِاللّهِ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ ٱلْفُرْقَ ان يَوْمَ ٱلْنَقَى الْجَمْعَانُ وَاللّهُ عَلَى حَبْدِنَا يَوْمَ ٱلْفُرْقَ ان يَوْمَ ٱلْنَقَى الْجَمْعَانُ وَاللّهُ عَلَى حَبْدِنَا يَوْمَ ٱلْفُرْقَ اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ ٱلْفُرْقَ اللّهُ عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَ اللّهُ عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَ اللّهُ عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَ اللّهُ عَلَى عَبْدِينَا وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ عَبْدِينَا وَاللّهُ اللّهُ عَلَى عَبْدِينَا وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى عَبْدِينَا وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَبْدِينَا وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَى عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَل

ذكر الله - عز وجل - في مطلع السورة حكم الأنفال مجملاً في قوله تعالى: ﴿ يَسْعَلُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالُ لِللَّهِ وَٱلرَّسُولِ ﴾ [الآية: ١]. ثم بيَّن ذلك وفصَّله في هذه الآية.

قوله: ﴿وَأَعْلَمُواْ أَنَمَا غَنِمْتُم مِن شَيْءِ فَأَنَّ لِلّهِ خُمْسَهُ. ﴾ افتتح الله- عز وجل- هذا البيان والتفصيل بقوله: ﴿وَأَعْلَمُواْ ﴾؛ للتنبيه والاهتمام. والخطاب للمؤمنين، وبخاصة أهل بدر، فهو تعليم لهم وبيان بكيفية قسمة الغنائم.

والواو في قوله: ﴿وَاعْلَمُوا ﴾ استئنافية، و «أن»: حرف توكيد ونصب، و «ما»: اسم موصول مبني في محل نصب اسم «أن»، ﴿مِنشَىْءٍ ﴾ بيان لعموم «ما»، أي: واعلموا أن الذي غنمتموه من أي شيء قليلاً كان أو كثيراً.

﴿ فَأَنَّ لِللَّهِ خُمُسَهُ ﴾ الجملة خبر «أن»، والغنيمة: ما يؤخذ من أموال الكفار عنوة بقتال، وهي الأنفال المذكورة أول السورة.

وأما ما أخذ من أموال الكفار بدون قتال، وإنها بصلح ونحوه فهو «فيء»، وهو المذكور في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا آوْجَفَتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلارِكَابٍ وَلَاكِنَ اللّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَن يَشَاءً ﴾ الآية [الحشر: ٦]، وقوله: ﴿ مَّا أَفَاءَ اللّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ وَلَا يَكُن وَلَا يَكُن وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السّبِيلِ ﴾ [الحشر: ٧] (١).

﴿ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَكُهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْبَى وَٱلْمِتَنَىٰ وَٱلْمَسَكِمِينِ وَٱبْنِ ٱلسَّكِيلِ ﴾.

الفاء في قوله: ﴿فَأَنَّ ﴾ رابطة، لما في الموصول من معنى الشرط.

واللام في قوله: ﴿لِللَّهِ ﴾ وما بعده: للاستحقاق، أي: فحق، أو فواجب لله خمسه وللرسول.

⁽١) انظر تفصيل الكلام على الفيء في تفسير سورة الحشر.

وقوله: ﴿وَلِلرَّسُولِ﴾ وما بعده معطوف: على قوله: ﴿لِلَّهِ ﴾.

أي: فأن لله خمس الذي غنمتموه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، فيقسم خمس الغنيمة على هذه الأصناف، والباقي وهو أربعة أخماس الغنيمة يكون للمقاتلين.

﴿وَلِلرَّسُولِ﴾، أي: وللرسول المعهود محمد ﷺ وفيه إثبات رسالته على أن سهم الله وسهم الرسول واحد يأخذ منه على أن سهم الله وسهم الرسول واحد يأخذ منه على أن سهم الله وسهم الرسول واحد يأخذ منه على أن سهم الله يصرف في مصالح المسلمين؛ لما ثبت «أنه على كان يأخذ من الخمس نفقته ونفقة عياله، ويجعل الباقي مجعل مال الله»(١).

وعن عبدالله بن شقيق عن رجل من بلقين قال: أتيت رسول الله على وهو بواد القرى وهو يعرض فرساً، فقلت: يا رسول الله، ما تقول في الغنيمة؟ فقال: «لله خمسها، وأربعة أخماس للجيش». قلت: فما أحد أولى به من أحد؟ قال: «ولا السهم تستخرجه من جنبك، ليس أنت أحق به من أخيك المسلم» (٢).

وعن عبادة – رضي الله عنه – أن رسول الله ﷺ صلى بهم في غزوة إلى بعير من المغنم، فلم الله عنه عبادة عنه من غنائمكم، وإنه فلم الله عنه الله عنه الله عنه عنائمكم، وإنه ليس لي فيها إلا نصيبي معكم، إلا الخمس، والخمس مردود عليكم...»(٣).

وعن عمرو بن عبسة - رضي الله عنه - قال: صلى بنا رسول الله على إلى بعير من المغنم، فلم الله على من غنائمكم مثل هذا المغنم، فلما سلم أخذ وبرة من جنب البعير، ثم قال: «لا يحل لي من غنائمكم مثل هذا إلا الخمس، والخمس مردود فيكم» (٤).

⁽۱) أخرجه البخاري في المغازي (٣٠٣٤)، ومسلم في الجهاد والسير (١٧٥٧)، وأبوداود في الخراج والإمارة والفيء (١٧٦٩)، والنسائي في قسم الفيء (٤١٤٠)، والترمذي في الجهاد (١٧١٩)، من حديث أوس بن الحدثان عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه.

⁽٢) أخرجه البيهقي في قسمة الفيء والغنيمة- إخراج الخمس (٦/ ٣٢٤). قال ابن كثير في «تفسيره» (٤/ ٤): «إسناده صحيح».

⁽٣) أخرجه أحمد (٥/ ٣١٦).

⁽٤) أخرجه أبوداود في الجهاد (٢٧٥٥).

ويؤيد هذا أن خمسه على بعد وفاته يصرف في مصالح المسلمين كما كان يفعل أبوبكر وعمر- رضي الله عنهما- يجعلان سهم النبي على في الكراع والسلاح. وقيل: يرد على بقية الأصناف، وقيل: لولي الأمر بعده، وقيل غير ذلك.

﴿ وَلِذِى ٱلْقُرْبَى ﴾ ، أي: ولأصحاب قرابة النبي عَلَيْ ، وهم: بنو هاشم وبنو المطلب يسوى بين غنيهم وفقيرهم ، عن جبير بن مطعم - رضي الله عنه - قال: مشيت أنا وعثمان بن عفان إلى رسول الله عليه فقلنا: أعطيت بني المطلب من خمس خيبر وتركتنا، ونحن وهم منك بمنزلة واحدة ؟ فقال رسول الله عليه : «إنها بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد» (١).

وفي رواية: «إنهم لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام، إنها بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد، وشبَّك بين أصابعه»(٢).

فيعطى ذوو القربي من الخمس، غنيهم وفقيرهم، ذكرهم وأنثاهم على السواء.

﴿وَٱلْمَتَكَىٰ ﴾ جمع يتيم ويتيمة، والمراد يتامى المسلمين. واليتيم من مات أبوه وهو لم يبلغ ذكراً كان أو أنثى؛ لقوله ﷺ فيها رواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «لا يُتم بعد احتلام»(٣).

فيعطى اليتامي من الخمس؛ لفقدهم من يعولهم ويقوم بمصالحهم.

﴿وَٱلْمَسَكِكِينِ ﴾ جمع مسكين، وهم الذين لا يجدون ما يسد حاجتهم وخلتهم من الفقراء والمساكين، سموا مساكين من السكون وعدم الحركة؛ لأن الحاجة أذلتهم وأسكنتهم.

﴿وَٱبْرِنِ ٱلسَّبِيلِ ﴾ وهو المسافر المنقطع في سفره، فيعطى ما يحتاجه في سفره وإن كان غنيًّا في بلده، كما يعطى من الزكاة.

⁽١) أخرجه البخاري في فرض الخمس (٣١٤٠)، وأبوداود في الخراج والإمارة والفيء (٢٩٧٨)، والنسائي في قسم الفيء (١٣٦٤)، وابن ماجه في الجهاد (٢٨٨١).

⁽٢) أخرجها أبو داود (٢٩٨٠)، والنسائي (١٣٧٤).

⁽٣) أخرجه أبوداود في الوصايا (٢٨٧٣).

وسمى المسافر ابناً للسبيل وهو الطريق لملازمته له.

فخمس الغنيمة يقسم أخماساً: سهم الله وسهم رسوله واحد، وسهم لذي القربي، وسهم لليتامي، وسهم للمساكين، وسهم لابن السبيل.

ولم يقدر في الآية ما لكل صنف من هذه الأصناف، وذلك موكول إلى اجتهاد الرسول ﷺ والخلفاء من بعده، وولاة الأمر من بعدهم- فيقسم بحسب الحاجات والمصالح، بحيث يعطى كل صنف ما يحتاجه على وجه لا يضر بالصنف الآخر.

﴿إِن كُنتُم ءَامَنتُم بِاللهِ ﴾، ﴿إِن ﴾ شرطية، ﴿ كُنتُم ﴾ فعل الشرط، وجوابه محذوف دل عليه ما سبق، أي: إن كنتم آمنتم بالله فاعلموا أنها غنمتم من شيء فأن لله خمسه، أي: اعلموا ذلك واعملوا به، فأقسموا الغنائم كها بيَّن الله لكم وارضوا بذلك، فجعل عز وجل، ذلك من شرط الإيهان.

والإيهان بالله هو الإيهان بوجوده وربوبيته وألوهيته وأسهائه وصفاته وشرعه. وضده الكفر.

عن ابن عباس- رضي الله عنهما- أن رسول الله على قال: «آمركم بأربع، وأنهاكم عن أربع، آمركم بالإيمان بالله؛ ثم قال: هل تدرون ما الإيمان بالله؛ شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وأن تؤدوا الخمس من المغنم»(١).

فأداء الخمس من المغنم من الإيمان بالله.

﴿ وَمَا آَنَزُلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ ٱلْفُرْقَ انِ ﴾، الواو: عاطفة، و «ما»: اسم موصول مبني في محل جر معطوف على لفظ الجلالة في قوله: ﴿ بِأَللَّهِ ﴾، أي: إن كنتم آمنتم بالله وبالذي أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان من الوحي، والنصر وأسبابه، من الإمداد بالملائكة وإنزال المطر، وغير ذلك.

⁽۱) أخرجه البخاري في مواقيت الصلاة (۵۲۳)، ومسلم في الإيهان- الأمر بالإيهان بالله ورسوله وشرائع الدين والدعاء إليه (۱۷)، وأبوداود في الأشربة (۳۲۹۲)، والنسائي في الإيهان وشرائعه (۵۰۳۱) والترمذي في الإيهان (۲۲۱۱).

وفي هذا تذكير لهم بهذه النعم، وتعظيم لها.

﴿عَلَىٰعَبْدِنَا﴾، أي: على عبدنا محمد ﷺ، وفي إضافته ﷺ إلى ضميره- عز وجل- ووصفه بالعبودية له تشريف وتكريم له ﷺ.

وإنها وصفه بالعبودية؛ لأنها أشرف ما يوصف به البشر؛ ولهذا وصفه بها في أعلى المقامات مقام الإسراء حين قُرْبه ﷺ من ربه، فقال: ﴿ سُبْحَانَ ٱلَّذِى آلَمْنَ بِعَبْدِهِ عَلَيْكُ مِنْ الْمُسْجِدِ ٱلْمُسْجِدِ ٱلْمُسْجِدِ ٱلْأَقْصَا ٱلَّذِى بَكَرَّكُنَا حَوْلَهُ لِلْزُيَهُ مِنْ اَيْئِنَا ﴾ [الإسراء: ١].

كما وصفه بها في أعظم المقامات مقام الدعاء والعبادة، فقال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لِمَا قَامَ عَبَّدُ اللَّهُ مَا تَكُونُونَ عَلَيْهِ لِلدَّالِ ﴾ [الجن: ١٩].

﴿ يَوْمَ ٱلْفُرَقَ كَانِ ﴾ يوم بدر، يوم الجمعة السابع عشر من شهر رمضان من السنة الثانية من الهجرة النبوية.

و ﴿ ٱلْفُرْقَ اللَّهِ الفرق والفصل بين شيئين، أو أكثر.

وسُمي يوم بدر بـ ﴿ يَوْمُ اللَّهُ أَلْفُرْقَ اللهِ ﴾؛ لأن الله فرق وفصل فيه بين الحق والباطل، فأظهر فيه الحق، وأبطل الباطل، وفي هذا تعظيم وتشريف له.

﴿ يَوْمَ ٱلْنَقَى ٱلْجَمْعَانِ ﴾ بدل من ﴿ يَوْمَ ٱلْفُرْقَانِ ﴾، و (ال) في ﴿ ٱلْجَمْعَانِ ﴾ للعهد أي: يوم التقى جمع المؤمنين وجمع المشركين.

﴿وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾، قدم المتعلق، وهو قوله: ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ على المتعلق به، وهو الخبر «قدير» ونكّر «شيء»: لتأكيد عموم قدرته وشمولها لكل شيء.

و ﴿ قَارِبِرُ ﴾ على وزن «فعيل»: صفة مشبهة يدل على كمال قدرته، فهو عز وجل - ذو القدرة التامة على كل شيء، لا يمتنع عليه شيء أو يعجزه، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي ٱلسَّمَا وَتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [فاطر: ٤٤].

ومناسبة تذييل الآية بقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عَلَى كُلِ شَيْءٍ قَدِيثُ ﴾ واضحة تماماً فإن الله- عز وجل- أجرى من أسباب النصر يوم بدر ما يدل على كمال قدرته من الإمداد بالملائكة، وتغشيته المؤمنين بالنعاس، وإنزال المطر عليهم، ونصرهم مع قلة عَدَدِهم وعُدَدِهم وكثرة عدوهم واستعداده.

الفوائد والأحكام:

- ١- فضل الله- عز وجل- على هذه الأمة المحمدية، وعلى نبيها ﷺ بإحلال الغنائم هم؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِن شَيْءٍ فَأَنَّ بِللّهِ خُمُسَهُ, وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْبَى وَأَلْمَسَكُونِ وَٱلْمَسَكِينِ وَٱبْرِنِ ٱلسَّبِيلِ ﴾.
- ٢- بيان وتفصيل كيفية قسمة الغنائم، وأهمية معرفة ذلك والعلم به؛ لقوله تعالى:
 ﴿وَأَعْلَمُوۤ اأَنَّمَا غَنِمۡتُم ﴾ الآية.
- ٣- أن خمس الغنائم لله وللرسول ولقرابته واليتامى والمساكين وابن السبيل؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَنَّ لِللَّهِ خُمُسَكُهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى اللَّهُ رَبِّي وَالْمَسَكِكِينِ وَابْرَبِ السَّبِيلِ ﴾.

وسهم الله وسهم رسوله واحد، فيقسم الخمس خمسة أسهم؛ سهم لله وللرسول، وسهم لقرابة الرسول على وهم بنو هاشم وبنو عبدالمطلب، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لابن السبيل.

وسهم الرسول عَلَيْ يأخذ منه عَلَيْ نفقته ونفقة أهله، ويضع ما بقي منه في مصالح المسلمين، لما ثبت أنه عَلَيْ كان يأخذ من الخمس نفقته ونفقة عياله، ويجعل الباقي محمل مال الله (۱).

والأمر في سهمه علي الله على الإمام يتصرف فيه ويضعه في مصالح المسلمين.

- ٤- أن قرابة الرسول على يعطون من الخمس، ويستوي غنيهم وفقيرهم، وذكرهم وأنثاهم؛ لظاهر الآية، فهي مطلقة. وقيل: يعطى فقراؤهم فقط.
- ٥- رعاية الإسلام لأهل الحاجات وعنايته بهم، كاليتامي والمساكين وابن السبيل، لهذا جعل لكل منهم سهماً في خمس الغنائم.
- ٦- أن الخمس يقسم في هذه الأصناف حسب الحاجة والمصلحة، فيعطى كل صنف ما يحتاجه على وجه لا يضر بالصنف الآخر، وذلك موكول لاجتهاد الرسول على والخلفاء من بعده وولاة الأمر بعدهم؛ لأنه لم يقدر في الآية ما لكل صنف.

(١) سبق تخريجه.

- ٧- أن أربعة أخماس الغنيمة للغانمين؛ لأن الله أضاف الغنيمة إليهم في قوله: ﴿وَاعْلَمُواْ
 أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ ﴾، وأخرج منها الخمس بقوله: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسُهُ ﴾ الآية.
- ٨- أن من شرط الإيهان بالله وبها أنزل على رسوله على يوم بدر من الوحي، والنصر وأسبابه، من الإمداد بالملائكة، وإنزال المطر، وغير ذلك العلم بأن لله خمس الغنيمة وللرسول ولمن ذكروا في الآية، وقسمة الغنيمة والخمس كها قسمها الله؛ لقوله تعالى: ﴿إِن كُنتُمُ عَامَنتُم بِاللَّهِ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَ ان ﴾.
 - ٩- أن الإيمان بالله، وبها أنزل من الوحي شرط لقبول جميع الأعمال.
- ١ إثبات علو الله عز وجل على خلقه؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَاۤ أَنَزَلْنَا عَلَىٰ عَبِدِنَا﴾ والإنزال يكون من أعلى إلى أسفل.
- ١١ أن القرآن الكريم منزل من عند الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى
 عَبْدِنَا ﴾ وفي هذا رد على المعتزلة القائلين بخلق القرآن.
- ۱۲ تشریف الله عز وجل وتکریمه لنبیه ﷺ بإضافته إلیه بقوله تعالى: ﴿عَبَـٰدِنَا﴾ ووصفه بالعبودیة له عز وجل التي هي أفضل صفة یوصف بها البشر.
- 17 تعظيم يوم بدر والتنويه به، وبها حصل فيه من إنزال القرآن، وأسباب النصر من الإمداد بالملائكة وإنزال المطر وغير ذلك، والفصل فيه بين الحق والباطل بنصر الحق وأهله ودحض الباطل وأهله؛ ولهذا سهاه الله- عز وجل: «يوم الفرقان»، فقال: ﴿يَوْمَ ٱلْفُرَقَ انِيَوْمَ ٱلْنَعَى ٱلْجَمَّعَانِ ﴾.
- ١٤ عموم قدرة الله عز وجل على كل شيء، وتمامها، وأنه لا يمتنع عليه شيء أو يعجزه؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَقَدِيثُرُ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿إِذَا نَشُم بِالْمُدُوةِ الدُّنِيَا وَهُم بِالْمُدُوةِ الْقُصُونِ وَالرَّحْبُ أَسْفَلَ مِنحُمُّ
وَلَوْ تَوَا عَكَدُّهُ لَا خَتَلَفَتْمُ فِي الْمِيعَلِيْ وَلَكِن لِيقَضِى اللهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْ لِكَ مَنْ هَلَكَ
عَنْ بَيْنَةِ وَيَحْيَى مَنْ حَى عَنْ بَيِّنَةً وَإِنَ اللهَ لَسَيعَ عَلِيمٌ اللهُ فِي مَنَامِكَ
عَنْ بَيْنَةِ وَيَحْيَى مَنْ حَى عَنْ بَيِّنَةً وَإِنَ اللهَ لَسَعِيعٌ عَلِيمٌ اللهُ فَي إِذَ يُرِيكُهُمُ اللهُ فِي مَنَامِكَ
عَنْ بَيْنَةِ وَيَحْيَى مَنْ حَى عَنْ بَيِّنَةً وَإِنَ اللهَ لَسَعِيعٌ عَلِيمٌ اللهُ أَمْرُ وَلَكِنَ اللهُ سَلَمٌ إِنَّهُ فِي مَنْ عَلَى اللهُ اللهُ وَلَوْ الْرَبْكُهُمُ مَا إِذِ الْتَعَيْنَةُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِلْكُمُ وَلَكِينَ اللهُ وَلِيكُ وَلِلْكُونُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلِيكُونُ اللهُ اللهُ وَلِلْكُونُ اللهُ اللهُ وَلِيلًا وَلِيكُونُ اللهُ اللهُ وَلِلْكُونُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلِلْكُونُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ الله

قوله تعالى: ﴿ إِذَ أَنتُم بِٱلْمُدُوةِ ٱلدُّنِيَا وَهُم بِٱلْمُدُوةِ ٱلْقُصْوَىٰ وَٱلرَّحَبُ أَسَفَلَ مِنكُمُّ وَلَوْ تَوَاعَكَدَّتُمْ لَاَخْتَلَفْتُمْ فِي ٱلْمِيعَكِدِ وَلَكِن لِيَقْضِى ٱللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ ٱللَّهُ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ (اللهُ).

قوله: ﴿ إِذْ أَنتُم بِٱلْمُدَوَةِ ٱلدُّنَيَا وَهُم بِٱلْمُدُوّةِ ٱلْقُصْوَىٰ ﴾ قرأ ابن كثير وأبوعمرو ويعقوب: «العِدوة» في الموضعين بكسر العين، وقرأ الباقون بضمها.

﴿إِذَ ﴾ ظرف بمعنى: «حين» متعلق بـ «أنزلنا»، أي: وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان حين أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى.

أي: حين أنتم أيها المؤمنون نزول ﴿إِلَّهُ دُوَةِ ٱلدُّنْيَا ﴾، أي: بعدوة وادي بدر الدنيا، أي: بضفته وجهته القربي مما يلي المدينة.

﴿ وَهُم ﴾، أي: المشركون ﴿ بِأَلْمُدُوَةِ ٱلْقُصَّوَىٰ ﴾، أي: بعدوة وادي بدر ﴿ اللهِ مُن اللهِ مَا يَلِي مَا يَلِي المدينة، والقربي مما يلي مكة.

﴿وَٱلرَّكَبُ أَسَفَلَ مِنكُمُ ﴾، الركب: جمع راكب، والمراد بالركب العير التي فيها تجارة قريش مع أبي سفيان في نحو أربعين راكباً، والتي خرج المسلمون لطلبها، وخرج المشركون لحمايتها.

﴿ أَسَفَلَ مِنكُم ﴾ ﴿ أَسَفَلَ ﴾ ظرف مكان منصوب في محل رفع خبر «الركب» أي: والركب أخفض منكم، أي: في الجهة السفلى منكم مما يلي ساحل البحر، وليس بعيداً منكم، ولكن أراد الله أن يفلت فلا تظفرون به، وفي هذا حكمة بالغة ودلالة على طي علم الغيب حتى عن الرسول علي الله الغيب عن الرسول عليه الله الغيب عن الرسول عليه الله الغيب عن الرسول عليه الله الغيب عن الرسول المناه المن

﴿ وَلَوْ تَوَاعَدَتُمْ لَا خَتَلَفَتُمْ فِي ٱلْمِيعَلَٰدِ ﴾، الواو عاطفة، و «لو » شرطية، و ﴿ تَوَاعَدَتُمْ ﴾ فعل الشرط، وجوابه: ﴿ لَا خَتَلَفَتُمْ ﴾، واللام رابطة لجواب الشرط.

والمعنى: ولو تواعدتم أيها المؤمنون أنتم والمشركون، أي: ولو كان بينكم وبينهم موعد محدد مكاناً وزماناً أن تلتقوا في هذا المكان، وهذا الزمن ﴿لَأَخْتَلَفَتُمْ فِي ٱلْمِيعَـٰذِ ﴾، أي: لما استطعتم أن تلتقوا في الوقت المحدد والمكان المحدد بينكم، أي: لصار بينكم اختلاف في الزمان والمكان بتقدم أو تأخر، لما قد يعرض لكم ولهم من العوارض.

و ﴿ ٱلْمِيعَـٰ لِّهِ ﴾ وقت وزمان الوعد.

قال السعدي (١): «ولو تواعدتم أنتم وإياهم على هذا الوصف وبهذه الحال ﴿ لَاَخْتَلَفَتُمْ فِي ٱلْمِيعَـٰكِ ﴾، أي: لابد من تقدم أو تأخر، أو اختيار منزل، أو غير ذلك، مما يعرض لكم، أو لهم يصرفكم عن ميعادهم».

﴿ وَلَكِنَ لِيَقَضِى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴾، و (الكن): للاستدراك، أي: ولكن جمعكم الله على غير ميعاد بينكم وبينهم؛ ﴿ لِيَقْضِى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴾.

كما قال كعب بن مالك- رضي الله عنه- في حديثه الطويل حين تخلَّف عن غزوة تبوك: «إنها خرج رسول الله ﷺ والمسلمون يريدون عير قريش، حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد»(٢).

فالمسلمون خرجوا طلباً لعير قريش التي مع أبي سفيان ومن معه من الركب. وأبوجهل ومن معه من صناديد قريش خرجوا لحماية العير فالتقوا ببدر.

⁽١) في «تيسير الكريم الرحمن» (٣/ ١٧١).

⁽٢) أخرجه البخاري في المغازي- قصة غزوة بدر (٤٤١٨)، ومسلم في التوبة (٢٧٦٩).

ونكَّر ﴿ أَمْرًا ﴾ للتعظيم، أي: أمراً عظيهاً، وهو: التقاء المسلمين بالمشركين، وحصول المعركة والقتال بينهها، ونصر الإسلام أهله، وإذلال الشرك وأهله، وجعل كلمة الله هي العليا، وكلمة الذين كفروا السفلي، وإحقاق الحق وإبطال الباطل.

﴿لِيَهُ لِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةِ وَيَحْيَى مَنْ حَيَ عَنْ بَيِّنَةً ﴾، اللام: للتعليل، أي: لأجل أن يهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة.

وقال ﷺ: «دعوني ما تركتكم فإنها أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم»(١).

ولما وقع سلمة بن صخر- رضي الله عنه- على امرأته وهو صائم جاء فزعاً إلى النبي ﷺ: ما الذي أهلكك؟ قال: النبي ﷺ: ما الذي أهلكك؟ قال: يا رسول الله، وقعت على امرأتي وأنا صائم..»(٢).

وقالت عائشة - رضي الله عنها - في معرض ذكرها حادثة الإفك: «فهلك في شأني من هلك» (٣).

⁽۱) أخرجه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة (۷۲۸۸)، ومسلم في الحج (۱۳۳۷)، والنسائي في مناسك الحج (۲۲۱۹)، والترمذي في العلم (۲۲۷۹)، وابن ماجه في المقدمة (۲)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الصوم (١٩٣٦)، ومسلم في الصيام (١١١١)، وأبوداود في الصوم (٢٣٩٠)، والترمذي في الصوم (٧٢٤)، وابن ماجه (١٦٧١)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٣) أخرجه البخاري في المغازي (٤١٤١)، ومسلم في فضائل الصحابة- فضل عائشة- رضي الله عنها (٣٤٨٨)، وأبوداود في النكاح (٢١٣٨)، وابن ماجه في النكاح (١٩٧٠)، وأحمد (٦/ ١٩٤)، من حديث عائشة- رضي الله عنها.

والمعنى: ليكون كُفْرُ من كَفَرَ ﴿عَنَ بَيِّنَةً ﴾، أي: بعد قيام الحجة عليه، ببيان الحق من الباطل، كما قال تعالى: ﴿ رُّسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِثَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى ٱللَّهِ حُجَّةً أَبَعْدَ ٱلرُّسُلِّ ﴾ [النساء: ١٦٥].

﴿وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَ عَنْ بَيِّنَةً ﴾ قرأ نافع وأبوجعفر ويعقوب وخلف والبزي عن ابن كثير وأبوبكر عن عاصم «حيي» بياءين ظاهرتين الأولى مكسورة والثانية مفتوحة، وقرأ الباقون بياء واحدة مشددة: ﴿حَيَ ﴾.

أي: ولأجل أن يؤمن من آمن ﴿عَنَّ بَيِّنَةً ﴾، أي: عن حجة واضحة، وبصيرة نافذة، ومعرفة تامة بالحق، توجب له التمسك بالحق، والثبات عليه؛ رجاء ثواب الله، وخوفاً من عقابه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكُرٌّ وَقُرْءَانٌ مُّبِينٌ ﴿ اللَّهُ مُكِلَّا لَكُنْفِرِينَ ﴿ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّلْمُلْلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

قال ابن القيم: «فتلك آية من أعظم آيات الله سبحانه، صدق بها رسوله وكتابه؛ ليهلك بعدها من اختار لنفسه الكفر والعناد عن بينة، فلا يكون له على الله حجة، ويحيى من حي عن بينة، فلا يبقى عنده شك ولا ريب، وهذا من أعظم الحكم»(١).

﴿وَإِنَ الله لذو الله لذو الله الله عَلَيْمُ ﴾، اللام في قوله: ﴿السَمِيعُ ﴾ للتوكيد، أي: وإن الله لذو سمع يسمع الدعاء وجميع الأصوات والحركات، حتى دبيب النمل على الصخر في الظلمات ومن ذلك سماعه – عز وجل – دعاء وتضرع المستغيثين به، وإيمان من آمن، وكفر من كفر.

﴿عَلِيمٌ ﴾ ذو علم وسع كل شيء، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّكَمَا إِلَاهُكُمُ اللَّهُ اللهُ اللهُ والشهادة، هُو وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا الله [طه: ٩٨]، عليم بالبواطن والظواهر، والغيب والشهادة، ومن ذلك علمه عز وجل بالكافرين، وعلمه بالمؤمنين واستحقاقهم النصر على أعدائهم الكافرين، وغير ذلك.

وباجتماع سعة السمع وسعة العلم في حقه- عز وجل- يزداد كمالاً إلى كمال.

⁽١) انظر: «بدائع التفسير» (٢/ ٣٣٨).

قوله تعالى: ﴿ إِذْ يُرِيكُهُمُ ٱللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا ۖ وَلَوْ أَرَىٰكَهُمْ كَثِيرًا لَّفَشِلْتُمُ وَلَكَ عَلَيْهُمْ وَلَا أَرَىٰكُهُمْ وَلِا يَعْمُوهُمْ إِذِ وَلَكَكِنَّ ٱللَّهَ سَلَمٌ إِنَّهُ عَلِيمٌ إِذَاتِ ٱلصَّدُورِ اللَّهِ وَلَا يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِيَ أَعْيُذِكُمْ فَلِيكًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي ٱللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ اللَّهِ .

كما جمع الله بين المؤمنين والكافرين في بدر على غير ميعاد بينهم ليقضي الله أمراً كان مفعولاً، جعل الله عز وجل لإتمام ما قضاه، وتثبيت المؤمنين أن أرى النبي على المشركين في منامه قليلاً، كما أرى كل فريق منهم قلة الفريق الآخر، ليحصل الإقدام من كل منهما على الآخر، ويتم ما قضاه.

قوله: ﴿ إِذْ يُرِيكُهُمُ ٱللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيكًا ﴾ ، ﴿ إِذْ ﴾ ظرف بمعنى: «حين»، متعلق بمحذوف تقديره: «اذكر»، أي: اذكر حين ﴿ يُرِيكُهُمُ ٱللَّهُ ﴾ ، أي: يريك المشركين ﴿ فِي مَنَامِكَ ﴾ ، أي: في نومك ﴿ قَلِيكًا ﴾ ، أي: قليلاً عددهم - تثبيتاً من الله - عز وجل لك ولأصحابك، وطمأنة لقلوبكم.

وفي هذا امتنان من الله عز وجل عليه على أصحابه، وتذكير لهم بذلك. وكان الله عز وجل قد أرى رسوله على في منامه جيش المشركين قليل العدد، فبشر بذلك أصحابه فتشجعوا للقائهم واطمأنت قلوبهم، وثبتوا، فكان ذلك من أسباب النصر.

وأسند عز وجل الإرادة إليه لبيان أنها حق ووحي من عنده عز وجل قال عبيد بن عمير: «رؤيا الأنبياء وحي»(١).

وقال إبراهيم- عليه الصلاة والسلام- مخاطباً ابنه: ﴿ يَنْبُنَىَ إِنِّ أَرَىٰ فِي ٱلْمَنَامِ أَنِّيَ الْمَنَامِ أَنَّ أَذَكُكَ فَٱنظُرْمَاذَا تَرَكِكَ ﴾ [الصافات: ١٠٢].

﴿ وَلَوَ أَرَىٰكُهُمُ كَثِيرًا لَّفَشِلْتُمُ وَلَنَنَزَعْتُمُ فِ ٱلْأَمْرِ ﴾، أي: ولو أراك المشركين كثيراً عددهم - كما هو الحال - فإنهم أكثر من المسلمين ثلاث مرات - وأخبرت بذلك أصحابك؛ ﴿ لَفَشِلْتُمُ ﴾، اللام: رابطة لجواب الشرط: «لو».

⁽١) أخرجه البخاري في الوضوء (١٣٨).

والفشل: الضعف والجبن، أي: لجبنتم وضعفتم وهبتم الإقدام.

﴿ وَلَنَّ نَرْعُتُمْ فِ ٱلْأَمْرِ ﴾، أي: والاختلفتم في أمر الإقدام على القتال أو الإحجام عنه.

﴿ وَلَكِ نَّ اللهَ سَلَمُ ﴾، أي: ولكن الله سلمكم من الفشل والتنازع ولطف بكم، بأن أراكهم قليلاً.

وأظهر في مقام الإضهار في قوله: ﴿وَلَكِنَ ٱللَّهَ سَلَّمَ ﴾، فلم يقل: (ولكنه سلم) إظهاراً لعنايته – عز وجل – بهم.

﴿إِنَّهُ عَلِيمُ الْمِذَاتِ ٱلصَّدُورِ ﴾ ، أي: إنه - عز وجل - ذو علم تام بصاحبة الصدور، وهي: «القلوب»، وما تخفيه من المضمرات، كما قال تعالى: ﴿ يَعْلَمُ خَآبِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصَّدُورُ اللهِ ﴾ [غافر: ١٩].

وسميت القلوب بذات الصدور لأنها مسترة في الصدور؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ لَتِي فِٱلصُّدُورِ ﴿ اللهِ اللهِ الحج: ٤٦].

كما يقال للمضمرات: ذات الصدور، قال تعالى: ﴿وَحُصِلَ مَا فِي ٱلصَّدُورِ ﴿ اللهِ العاديات: ١٠].

ومن علمه - عز وجل- بها في القلوب: علمه أن رؤيتك لهم في منامك قليلاً من أسباب تثبيت القلوب، وأنه لو أراكهم كثيراً؛ لحصل الفشل والضعف والتنازع في الأمر. ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ ٱلْتَقَيْتُمُ فَيَ أَعَيُ نِكُمُ قَلِيلاً ﴾ الجملة معطوفة على قوله تعالى: ﴿ إِذَ يُرِيكُهُمُ ٱللّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلاً ﴾.

و ﴿ إِذَ ﴾ ظرف في الموضعين، بمعنى «حين» أي: وحين يريكم أيها المؤمنون جيش المشركين حين التقيتم وإياهم ﴿ فِي أَعَيُ خِكُم ﴾ رؤية بصرية يَقَظة بالعين المجردة، كما في قوله تعالى: ﴿ يَرَوْنَهُم مِّشْلَيْهِمْ رَأْي الْمَايَيْنَ ﴾ [آل عمران: ١٣]،

﴿وَلِيلًا﴾، أي: قليلاً عددهم- لطفاً منه- عز وجل- بكم؛ ليثبتكم ويجرئكم عليهم ويطمعكم فيهم ويزيدكم إقداماً.

عن عبدالله بن مسعود- رضي الله عنه- قال: «لقد قللوا في أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل إلى جانبي: تراهم سبعين؟ قال: أراهم مائة. قال: فأسرنا رجلاً منهم، فقلنا:

كم هم؟ قال: ألفاً»(١).

﴿ وَيُقَلِّلُكُمْ فِي آغَيْنِهِمْ ﴾، أي: ويقللكم أيها المؤمنون في أعين المشركين يقظة استدراجاً لهم، وتغريراً بهم؛ ليتركوا الاستعداد، استهانة منهم وعدم مبالاة بكم، وهذا في أول اللقاء.

﴿لِيَقْضِى اللهُ أَمْرًاكَانَ مَفْعُولًا ﴾، اللام: للتعليل - أي: لأجل أن يتم الله أمراً كان واقعاً وكائناً لا محالة، وهو التقاء الفريقين ووقوع الحرب والقتال بينهما ونصر الحق وإظهاره، وخذلان الباطل وإزهاقه.

فمن حكمته عز وجل أن قلل كل فريق في أعين الفريق الآخر عند المواجهة واللقاء إغراءً لكل منهما بالآخر، فلما التحم القتال، وتنزلت أسباب النصر من الإمداد بالملائكة، رأى الكفار المؤمنين مثليهم مع أنهم أقل من ثلثهم؛ لإدخال الرعب في قلوبهم وهزيمتهم من الداخل.

﴿ وَإِلَى اللّهِ تُرَجّعُ ٱلْأُمُورُ ﴾، أي وإلى الله - عز وجل - وحده، ﴿ تُرَجّعُ ٱلْأُمُورُ ﴾، أي: ترد جميع الأشياء في الدنيا والآخرة، فالخلق والملك والتدبير والحكم له - عز وجل ومرد الخلائق إليه، كما قال تعالى: ﴿ أَلاَ إِلَى اللّهِ تَصِيرُ ٱلْأُمُورُ ﴿ آَنَ ﴾ [الشورى: ٥٣]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ إِلَيْنَاۤ إِيَابَهُمُ ﴿ آَنَ عَلَيْنَا حِسَابَهُم ﴿ آَنَ ﴾ [الغاشية: ٢٥، ٢٦].

الفوائد والأحكام:

١ - تذكير المؤمنين بها حصل بينهم وبين المشركين في بدر من لقاء على غير ميعاد؛ ليتم الله - عز وجل - أمراً واقعاً لا محالة وهو نصر الحق وأهله وخذلان الباطل وأهله.

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٢١١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٧١٠).

- والامتنان على المؤمنين بذلك؛ ليشكروه؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَائَتُمْ بِالْمُدُووَ الدُّنْيَا وَهُمَ بِالْمُدُووَ الدُّنْيَا وَهُم بِالْمُدُووَ الدُّنْيَا وَهُم بِالْمُدُووَ الدُّنْيَا وَهُم بِالْمُدُووَ اللَّائِيَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْمُوالِلَّالِي اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال
- ٢- أن الرسول ﷺ لم يخرج يوم بدر إلى حرب، وإنها خرج لطلب العير؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَٱلرَّحَ بُ أَسَفَلَ مِن حَمَّمٌ ﴾.
- ٣- إباحة أموال كفار قريش؛ لأن الرسول عَلَيْ خرج في طلب تجارتهم، وذلك لأنهم كفار محاربون آذوا الرسول عَلَيْ وأصحابه وأخرجوهم من ديارهم وأموالهم، فهم حلال الدم والمال.
 - ٤ أن الرسول على لا يعلم الغيب، ولهذا أفلت العير منهم، وكان نصيبهم النفير.
- ٥- حكمة الله- عز وجل- البالغة- وقدرته التامة، وقدره النافذ، حيث التقى الجمعان وتقابلا في العُدوتين، بلا موعد بينها، ولو كان ذلك عن موعد لاختلفا في الميعاد، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَوَاعَكُ تُمَّ لَا خُتَلَفَتُمْ فِي ٱلْمِيعَكُ لِهِ وَلَكِكِن لِيَقَضِى ٱللهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُهُ لَا ﴾.
- ٦- أن مما قضاه الله وقدره التقاء المؤمنين والمشركين في بدر على غير ميعاد وحصول المعركة
 والقتال بينهما ونصر المؤمنين وخذلان المشركين، وإظهار الحق، ودحض الباطل.
- ٧- أن الله عز وجل نصر الحق وأهله في بدر، وخذل الباطل وأهله؛ ليتبين ويظهر الحق من الباطل، وتقوم الحجة على من سلك طريق الكفر والهلاك، ولتتضح المحجة لمن أراد سلوك طريق الإيمان والحياة والفلاح؛ لقوله تعالى: ﴿لَيَهَ لِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَ مَنْ حَي عَنْ بَيّنَةٍ ﴾.
- ٨- إثبات صفة السمع الواسع لله- عز وجل- الذي يسع جميع الأصوات والحركات؛
 لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ ﴾.
 - 9- إثبات صفة العلم الواسع لله- عز وجل- الذي وسع كل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿عَلِيمُ ﴾.
- ١ منة الله عز وجل على الرسول ﷺ والمؤمنين حيث أراه الكفار في منامه قليلاً ليحصل له وللمؤمنين التثبيت والإقدام على قتالهم؛ لقوله تعالى: ﴿ إِذْ يُرِيكُهُمُ

- ٱللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا ﴿.
- 11- منة الله- عز وجل- على الرسول حيث لم يره الكفار كثيراً فيخبر أصحابه ويحصل لهم بذلك الفشل والجبن والتنازع والاختلاف حول القتال أو عدمه؛ لقوله تعالى: ﴿
 وَلَوْ أَرَىٰكُهُمُ كَثِيرًا لَّفَشِ لَتُدُولَلَنَانَ عَتُمُ فِ الْأَمْرِ وَلَكِ نَّ اللهَ سَلَمَ اللهُ .
- 17 علم الله عز وجل التام بالقلوب وما فيها من المكنونات والأسرار والضمائر؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَالِيمُ إِذَاتِ ٱلصُّدورِ ﴾.
- ١٣ منة الله عز وجل على المؤمنين بتقليل الكفار في أعينهم عند لقائهم لطفاً منه عز وجل بالمؤمنين وتثبيتاً لهم، وترغيباً لهم في الإقدام؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَ لَيُكِمُ مُولِهُمْ إِذِ ٱلْتَقَيَّتُمُ فَي أَعَيُ خِكُمُ قَلِيلًا ﴾.
- ١٤ تقليل المؤمنين في أعين الكفار تغريراً بهم واستدراجاً لهم؛ ليستهينوا بالمؤمنين فلا يستعدوا لهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَيُقَلِّلُكُمْ فَ أَعَيْنِهِمْ ﴾.
- 10- جمع الله- عز وجل- للمؤمنين في بدر بين وسائل النصر المادية والمعنوية، وتسليمهم من وسائل الضعف والهزيمة.
- 17 أن الله عز وجل إذا أراد قضاء أمرٍ وإتمامه هيأ له أسبابه؛ لقوله تعالى: ﴿لِيَقْضِىَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ فِي رؤيته لهم اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ فِي رؤيته لهم في منامه، وتقليل كل من الفريقين في أعين الفريق الآخر.
- ١٧ تأكيد قضاء الله التام وحكمه النافذ في نصرة الحق وأهله، وخذلان الباطل وأهله.
- ١٨ أن مرجع ومرد ومصير جميع الأمور والأشياء في الدين والدنيا والآخرة إلى الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِلَى اللهَ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ ﴾.
- 19 التنبيه للاستعداد للآخرة؛ كما قال تعالى: ﴿ وَالتَّقُواْ يَوْمَا تُرْجَعُوكَ فِيدِ إِلَى اللَّهِ ﴾ [البقرة:

* * *

قال الله تعالى: ﴿ يَمَا يَهُمَا النِّينَ الْمَوْا إِذَالَقِيتُمْ فِكَ فَاقْبُتُواْ وَاَذْكُرُواْ اللّهَ كَرُواْ اللّهَ عَلَمْ اللّهِ عَلَا اللّهِ عَلَمْ وَلَا تَنْزَعُواْ فَنَفْشَلُواْ وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُواْ إِنَّ اللّهَ مَعَ الصَّيرِينَ ﴿ وَالْمَا عُوا اللّهَ وَرَسُولُهُ وَلَا تَنْزَعُواْ فَنَفْشَلُواْ وَرَثَاءَ النّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنسَيلِ الصَّيرِينَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُواْ مِن دِيرِهِم بَطَرًا وَرِثَاءَ النّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنسَيلِ اللّهَ وَاللّهُ مِما يَعْمَلُونَ عُمِيطٌ ﴿ وَاللّهُ مَا اللّهِ وَاللّهُ مَا اللّهِ وَاللّهُ مَا اللّهُ وَاللّهُ مَا اللّهِ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنّى بَرِيّةً مِنْ اللّهُ مَن اللّهُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنّى بَرِيّةً مِنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنْ بَرِيّةً مِنْ وَاللّهُ مَن اللّهُ عَلَى اللّهُ فَإِلَى اللّهُ عَنْ يَوْ وَاللّهُ مِن وَاللّهِ مِن اللّهُ عَلَى اللّهُ فَإِلَى اللّهُ عَلْمَ اللّهُ عَلْ مَنْ عَلْ عَلْمَ اللّهُ عَلَى اللّهُ فَإِلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ فَإِلَى اللّهُ عَلْ مَا اللّهُ وَاللّهُ مَن وَاللّهُ مَا مَا لَا تَرَقَى اللّهُ عَلَى اللّهُ فَإِلَى اللّهُ عَلْ مَا اللّهُ عَلَى اللّهُ فَعَلَّ مَا مَن مُ اللّهُ عَلَى اللّهُ فَاللّهُ مَن مِن مَن عَلَى اللّهُ فَإِلَى اللّهُ عَلْ اللّهُ فَاللّهُ مَنْ اللّهُ عَلْ مَا اللّهُ وَاللّهُ مَن مَن مَن مَن مَا عَلَى اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ عَلْ مَن اللّهُ عَلَى اللّهُ فَاللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ مَنْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ مَن مُنْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْ الللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْ الللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ الللّهُ عَلْ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْ الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ ال

ذكر الله عز وجل في الآيات السابقة ما أمد به المؤمنين في بدر من أسباب النصر، ثم أمرهم بالأسباب التي إذا أخذوا بها في قتالهم تحقق لهم النصر؛ من الثبات وذكر الله وطاعته ورسوله والصبر وعدم التنازع، وحذرهم من صفات الذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس وصداً عن سبيل الله.

كما أن في الأمر بالثبات هنا توكيداً لما سبق من النهى عن تولية الكفار الأدبار.

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَإِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَٱثْبُتُواْ وَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ كَيْرًا لَعَلَكُمْ نُقْلِحُونَ ﷺ.

قوله: ﴿ يَتَأَيُّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَإِذَا لَقِيتُم فِئَ قَاثَبُتُواْ ﴾، أي: إذا لقيتم جماعة من الكفار للقتال والنزال.

﴿ فَأَتْبُتُوا ﴾ ، أي: فاثبتوا لقتالهم، واصبروا لمنازلتهم. عن عبدالله بن أبي أو فى - رضي الله عنه - أن رسول الله على انتظر في بعض أيامه التي لقي فيها العدو حتى إذا مالت الشمس قام فيهم، فقال: «يا أيها الناس، لا تتمنوا لقاء العدو، واسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاصبروا، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف». ثم قال عليهم منزل الكتاب، ومجري السحاب، وهازم الأحزاب، اهزمهم وانصرنا عليهم»(١).

⁽۱) أخرجه البخاري في الجهاد- كان النبي ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس (٢٩٦٦)، ومسلم في الجهاد- كراهية تمني لقاء العدو، والأمر بالصبر عند اللقاء (١٧٤٢)، وأبوداود في الجهاد (٢٦٣١)، والترمذي في الجهاد (١٧٤٦).

﴿ وَاَذَكُرُواْ اللّهَ كَثِيرًا ﴾ الذكر يكون بالقلب واللسان والجوارح، أي: واذكروا الله ذكراً بأنواع الذكر القلبية، والقولية والفعلية، وهو ضد الغفلة والنسيان، أي: واذكروا الله ذكراً كثيراً بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم، كما قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱذَكُرُواْ ٱللّهَ ذِكْرًا كثيراً فَاللّهُ وَسَبِّحُوهُ بُكُرُوا وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الله

وأمر الله - عز وجل - بالذكر عند اللقاء؛ لأنه من أعظم أسباب الثبات، والعون على القتال، والنصر على الأعداء؛ كما قال تعالى في سورة النساء بعد ذكر صلاة الخوف: ﴿ فَإِذَا قَضَيَتُمُ الصَّلَوةَ فَاذُكُرُوا اللَّهَ قِيكُمّا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمّ فَإِذَا الطَمَأْنَنَتُم فَأَقِيمُوا الصَّلَوة أَإِنَّ الصَّلَوة أَلِنساء: ١٠٣].

﴿لَّمَلَّكُمُ نُفَلِحُونَ ﴾، «لعل»: للتعليل، أي: لأجل أن تفلحوا. والفلاح: الفوز والظفر والنجاح، الفوز بالمطلوب والنجاة من المرهوب؛ الفوز بالسعادة في الدنيا، والنصر على عدوكم، والسعادة في الآخرة بالجنة والنجاة من النار.

عن عبدالله بن عمرو- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله على: «لا تتمنوا لقاء العدو، واسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاثبتوا، واذكروا الله، فإذا أجلبوا وضجوا فعليكم بالصمت» (١).

قوله: ﴿وَأَطِيعُواْ اللهَ وَرَسُولَهُ ﴾، الطاعة: الامتثال، بفعل المأمور، وترك المحظور، أي: وأطيعوا الله ورسوله، بفعل ما أمركم الله به ورسوله، وترك ما نهاكم الله عنه ورسوله، مما يتعلق بالحرب والقتال، وغير ذلك، وهذا والله أقوى سلاح، وهو القوة المعنوية.

وفي عطف قوله: ﴿وَرَسُولُهُو﴾ على اسم «الله» بالواو التي تقتضي التشريك بين

⁽١) أخرجه عبدالرزاق- فيها ذكر ابن كثير في «تفسيره» (٤/٤)، والدارمي في السير- لا تتمنوا لقاء العدو (١/ ١٣٥).

المعطوف والمعطوف عليه، دون إعادة الفعل «أطيعوا» دلالة على أن طاعة الرسول عليه من طاعة الله تعالى كما قال تعالى: ﴿مَن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ ٱللَّهَ ﴾ [النساء: ٨٠].

﴿وَلَا تَنكَزَعُوا ﴾، التنازع: الاختلاف، سُمي بذلك؛ لأن كلاً من المختلفين ينزع حجة الآخر، ويزعم أن الحق معه، أي: ولا تختلفوا.

﴿ فَنَفَشَلُواْ وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ﴾، الفشل: عدم تحقيق المراد، والهزيمة والضعف والجبن، أي: فتضعفوا وتجبنوا وتعجزوا عن مقاومة عدوكم.

﴿وَتَذَهَبَ رِيحُكُمُ ﴿ الريح في الأصل: الهواء، ولها إقبال وإدبار، ولها منافع ومضار، وفي الحديث قال على المسرت بالصبا، وأهلكت عاد بالدبور»(١).

و «الصبا»: الريح الشرقية، و «الدبور»: الغربية.

والمراد بالريح في الآية: القوة والغلبة والنفوذ، أي: فتزول قوتكم، ونفوذ أمركم، وهيبتكم، ويهون شأنكم، ويكون أمركم في إدبار بعد الإقبال. وقد قيل:

إذا هبت رياحك فاغتنمها فيإن لكل ذارية سكون ولا تغفل عن الإحسان فيها في المسكون متى يكون

والمعنى: ولا تنازعوا فتختلف قلوبكم وتتفرقوا فتفشلوا وتجبنوا وتضعفوا عن مقاومة عدوكم وتزول قوتكم، ويهون شأنكم، وتخذلوا.

فالتنازع والاختلاف نتيجته لا محالة: الفشل والضعف، وزوال القوة؛ لما يسببه التنازع من اختلاف القلوب والعداوة والتفرق، وتربص بعضهم وانشغاله ببعض بدل الانشغال بالتعاون ضد العدو المشترك الحقيقي؛ كما قال تعالى في سورة آل عمران: ﴿حَقَّ إِذَا فَشِلْتُمُ وَتَنَنزَعُتُمْ فِي ٱلْأَمْرِ وَعَصَيْتُم مِّنْ بَعْدِ مَا أَرَىكُم مَّا تُحِبُون ﴾ [آل عمران: ١٥٢].

وواقع المسلمين اليوم شاهد على هذا، فبسبب بُعد كثير من المسلمين عن دينهم وتقصيرهم في طاعة الله ورسوله، والتنازع والاختلاف بينهم، والعداوة والبغضاء

⁽١) أخرجه البخاري في الجمعة (١٠٣٥)، ومسلم في صلاة الاستسقاء (٩٠٠)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

والتفرق آلت حال المسلمين إلى ما آلت إليه من الضعف والهوان وتسلط الأعداء عليهم، وضعف مكانتهم في المحافل الدولية التي لا تقيم شأناً للضعيف، كما قال جرير (١):

ويُقضى الأمر حين تغيب تيم ولا يستأمرون وهم حضور

وقد تعمق هذا الاختلاف في بعض الأوساط الإسلامية، بسبب الانقسام إلى جماعات يكيد بعضها لبعض على حساب الإسلام، حتى خرج أناس على المسلمين بالتكفير والتفجير بدعوى الجهاد، وشوهت صورة الإسلام.

وهذا كله يوجب على المسلمين العودة إلى دينهم، والسعي إلى وحدة الأمة، والقضاء على أسباب النزاع والاختلاف والتفرق، والاجتماع على كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ؛ كما قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَطِيعُواْ ٱللّهَ وَأَطِيعُواْ ٱلرّسُولَ وَجل وسنة رسوله ﷺ؛ كما قال تعالى: ﴿ يَتَأَيّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ أَطِيعُواْ ٱللّهَ وَأَلْمِولَ الرّسُولَ وَأَوْلِي ٱللّهَ وَالْمَوْلِ وَالْمَالِي وَاللّهُ مِنْهُمْ لَعَلَمُهُ ٱلّذِينَ يَسْتَنَا عِطُونَهُ مِنْهُمْ لَعَلَمُهُ ٱلّذِينَ يَسْتَنَا عِطُونَهُ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ ٱللّذِينَ يَسْتَنَا عِطُونَهُ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ ٱللّذِينَ يَسْتَنَا عِطُونَهُ مِنْهُمْ لَكُومَا اللّهُ وَالْمَالُولُ وَإِلَى ٱلْأَمْلِ وَإِلَى أَلْوَالْمَالِ وَإِلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَمَهُ ٱللّذِينَ يَسْتَنَا عِلْوَنَهُ مِنْهُمْ لَعَلَمُهُ ٱللّذِينَ يَسْتَنَاعُولُولَهُ وَإِلَى اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَاللّهُ وَلِلْمُ الللّهُ وَاللّهُ وَلَوْ وَلَوْلُوا لَلْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَوْلُولُولُولُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَوْلُولُولُولُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِولُولُ وَلِهُ وَلِهُ ا

﴿وَٱصْبِرُوٓا ۚ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلصَّدِيدِينَ ﴾.

الصبر لغة: الحبس، وفي الاصطلاح: صبر على أشياء وعن أشياء. ويقال: حبس النفس عن الجزع، واللسان عن التشكي، والجوارح عما حرم الله.

وهو أقسام ثلاثة: الأول: الصبر على طاعة الله، كما قال تعالى: ﴿ وَأَمُرَ أَهَلَكَ بِالصَّلَوْةِ وَآصَطَبِرُ عَلَيْما ﴾ [طه: ١٣٢]، وقال تعالى: ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدُوٰةِ وَالْمَثِينَ بُرِيدُونَ وَجْهَةً ﴿ وَالكهف: ٢٨].

والثاني: الصبر عن معصية الله كصبر يوسف عليه السلام عن إجابة امرأة العزيز حين راودته عن نفسه واستعصم وقال: ﴿رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَىّٰ مِمَّا يَدْعُونَنِي ٓ إِلَيْهِ وَإِلَا تَصَرِفْ عَيْ كَيْدُهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِ ۖ وَاستعصم وقال: ﴿رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُ إِلَىٰ مِمَّا يَدْعُونَنِي ٓ إِلَيْهِ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ اللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّه

⁽۱) انظر: «ديو انه» (ص٣٣٢).

ومنه صبر الرجل الذي دعته امرأة ذات منصب وجمال، فقال: «إني أخاف الله»(١).

والثالث: الصبر على أقدار الله المؤلمة، كما قال تعالى: ﴿ فَأُصَبِرَ لِحُكْمِ رَبِّكَ ﴾ [الإنسان: ٢٤]، وهذا يتناول الصبر على تبليغ الرسالة، ويتناول الصبر على حكم الله القدري مما يلقاه من أذى قومه وغير ذلك.

ومنه قوله ﷺ لما أرسلت إليه إحدى بناته أن ابناً لها في الموت، قال: «ارجع إليها فأخبرها أن لله ما أخذ، وله ما أعطى، وكل شيء عنده بأجل مسمى، فمرها فلتصبر ولتحتسب»(٢).

والأمر بالصبر في الآية يشمل الأقسام الثلاثة؛ لأن الله- عز وجل- أمر فيها بالثبات عند اللقاء، وبذكره كثيراً، وطاعته ورسوله، فالصبر على هذا صبر على طاعة الله تعالى.

ونهى فيها عن التنازع، فالصبر عن هذا صبر عن معصية الله تعالى.

كما أفادت الآية بمفهومها النهي عن الفرار عند اللقاء، وعن الغفلة عن ذكر الله-عز وجل- وعن معصية الله ورسوله، فالصبر عن هذا صبر عن معصية الله تعالى أيضاً. وأفادت الآية أيضاً بمفهومها الأمر بالاجتماع وعدم التنازع، فالصبر على هذا صبر على طاعة الله تعالى.

كما أن في الأمر فيها بالثبات أمر بالصبر على أقدار الله المؤلمة.

فانتظم قوله: ﴿وَٱصْبِرُوٓأَ ﴾ أنواع الصبر الثلاثة: الصبر على طاعة الله، والصبر عن معصية الله، والصبر على أقدار الله.

﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلصَّنبِرِينَ ﴾ هذه الجملة فيها معنى التعليل للأمر بالصبر، وفيها الترغيب فيه بذكر ثمرته ومنفعته، وهي عونه- عز وجل- للصابرين ونصره وتوفيقه

⁽۱) أخرجه البخاري في الزكاة (۱٤٢٣)، ومسلم في الزكاة (۱۰۳۱)، والنسائي في آداب القضاة (٥٣٨٠)، والترمذي في الزهد (٢٣٩١)، من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي على قال: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله...» الحديث..

⁽٢) أخرجه البخاري في التوحيد (٧٣٧٧)، ومسلم في الجنائز (٩٢٣)، والنسائي في الجنائز (١٨٦٨)، من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه.

لهم، وما يترتب على ذلك من منافع دينية ودنيوية وأخروية لا تحصي(١).

والمراد بالمعية هنا معية الله- عز وجل- الخاصة بأوليائه المؤمنين الصابرين- وهي معية التوفيق والعون والتسديد، والنصر والحفظ والتأييد.

وهناك المعية العامة، وهي معية الله- عز وجل- مع جميع الخلق، بعلمه وإحاطته وقدرته.

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ خَرَجُواْ مِن دِيكرِهِم بَطَرًا وَرِئَآءَ ٱلنَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيل اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿ الآيات.

أمر الله عز وجل المؤمنين في الآيات السابقة بالأخذ بأسباب النصر؛ من الثبات، وذكر الله عز وجل وطاعته ورسوله، ونهاهم عن التنازع المؤدي إلى الفشل والجبن وذهاب قوتهم وهيبتهم، ثم حذرهم من مشابهة الكفار الذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس، وصداً عن سبيل الله.

وفي هذا حث للمؤمنين على الإخلاص في جهادهم، وتعريض بذم المشركين.

قوله: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ خَرَجُواْ مِن دِيكرِهِم بَطَرًا وَرِئَآءَ ٱلنَّاسِ ﴾ معطوف على قوله في الآية السابقة: ﴿ وَلَا تَنكزَعُواْ ﴾، أو على قوله: ﴿ فَأَثْبُتُواْ ﴾ في الآية قبلها.

أي: ولا تكونوا أيها المؤمنون كالكفار الذين خرجوا من مكة، وهم أبوجهل ومن معه من صناديد قريش يوم بدر.

﴿ بَطَرًا وَرِئَاآءَ ٱلنَّاسِ ﴾ حالان، أي: حال كونهم بطرين مرائين للناس.

ومعنى ﴿بَطَرًا ﴾، أي: كبراً واستعلاءً وخيلاءَ، ودفعاً للحق، قال ﷺ: «الكبر بطر الحق، وغمط الناس»(٢) أي: رد الحق، واحتقار الناس.

﴿ وَرِئَآهَ ٱلنَّاسِ ﴾، أي: مراءاة للناس، وطلباً لثناء الناس عليهم بالشجاعة،

⁽١) انظر الكلام على قوله تعالى: ﴿وَٱلصَّدِينَ وَٱلصَّدِيرَتِ ﴾ [الأحزاب: ٣٥] في تفسير سورة الأحزاب.

⁽٢) أخرجه مسلم في الإيهان (٩)، والترمذي في البر والصلة (١٩٩٩)، من حديث عبدالله بن مسعود رضى الله عنه.

غروراً منهم. عن ابن عباس- رضي الله عنها - قال: «لما رأى أبوسفيان أنه أحرز عيره أرسل إلى قريش: إنكم خرجتم لتمنعوا عيركم ورجالكم وأموالكم فقد نجاها الله، فارجعوا. فقال أبوجهل بن هشام: والله لا نرجع حتى نرد بدراً - وكان بدر موسماً من مواسم العرب، يجتمع لهم بها سوق كل عام - فنقيم عليها، وننحر الجزور، ونطعم الطعام، ونسقي الخمور، وتعزف علينا القيان، وتسمع بنا العرب، فلا يزالون يهابوننا أبداً، فامضوا» (١).

﴿ وَيَصُدُونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ الجملة معطوفة على ما قبلها، وجاء التعبير بالمضارع للدلالة على استمرارهم على ذلك.

و ﴿ سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ دينه وصراطه المستقيم الموصل إليه.

والصد: الصرف والمنع، أي: ويصرفون الناس ويمنعونهم عن الدخول في دين الله بتعذيبهم وقتالهم للمؤمنين، وهذا أشد وأعظم من صدهم بأنفسهم عن دين الله وكفرهم به.

﴿ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾، «ما»: موصولة، أو مصدرية، أي: والله بالذي يعملون، أو بعملهم محيط، أي: مطلع عليه، عالم به، لا تخفى عليه منه خافية.

وفي نهي المؤمنين عن التشبه بمن هم على هذه الصفات الذميمة تهديد ووعيد للمشركين، وذم لهم وتشنيع عليهم، وتقبيح لما هم عليه من هذا المسلك المشين وتكريه ذلك للمسلمين، وتحذيرهم منه، وترغيبهم في الإخلاص لله – عز وجل – في جهادهم وجميع أعمالهم.

ولا غضاضة في نهي المؤمنين عن التشبه بمن هذه صفاتهم وإن لم يقع ذلك منهم بل وإن كان ذلك مستبعداً منهم بعد أن ذاقوا حلاوة الإيهان وأنقذهم الله به من الكفر، وقد قال الله - عز وجل - للمعصوم سيد الرسل وأفضل الخلق صلوات الله وسلامه عليه: ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ اللَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَاينتِ اللهِ فَتَكُونَ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿ وَلَا تَكُونَ مِنَ النَّا اللهِ وسلامه وقال له: ﴿ وَلَا تَكُونَ مَنَ النَّا عَلَى اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَاللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَاللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَاللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَلَا تَلْمُ اللهِ اللهِ وَلَا تَلْمُ اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ وَلَا تَكُونَ اللهِ اله

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٢١٧ - ٢١٨)، وانظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (١/ ٦١٨).

ولما أنكر بعد جلساء عمر - رضي الله عنه - على من قال له: «اتق الله» زجره عمر - رضي الله عنه - وقال: «لا خير فيكم إذا لم تقولوها لنا ولا خير فينا إذا لم نسمعها منكم»(١).

وإنها يستنكف عن هذا ضعاف الإيهان أو من لا إيهان عنده كها قال تعالى: ﴿ وَإِذَا فِيهَا لَهُ اللَّهِ اللَّهِ اللّ قِيلَ لَهُ اتَّقِ ٱللَّهَ أَخَذَتُهُ ٱلْعِزَّةُ بِٱلْإِشْءُ فَحَسَّبُهُ ، جَهَنَّمُ وَلِيَئْسَ ٱلْمِهَادُ ﷺ [البقرة: ٢٠٦].

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ ٱلْيَوْمَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَإِنِّ جَارُّ لَكُمُّ فَلَمَّا تَرَاءَتِ ٱلْفِئْتَانِ نَكُصَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّى بَرِىٓ يُّ مِّنكُمْ إِنِّ ٱرَىٰ مَا لَا تَرُونَ إِنِّ أَخَافُ ٱللَّهُ وَٱللَّهُ شَدِيدُ ٱلْعِقَ ابِ ﴿ اللّٰ ﴾ .

قوله: ﴿ وَإِذْ زَيِّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَنُ أَعْمَلُهُمْ ﴾، الواو: استئنافية، و ﴿ إِذَ ﴾ ظرف بمعنى: «حين»، متعلق بمحذوف تقديره: «اذكر».

و «التزيين»: إظهار الشيء زيناً وحسناً، أي: وإذ حسن لهم الشيطان أعمالهم، أي: حسَّنها في قلوبهم؛ من الخروج بطراً ورياء، والصد عن سبيل الله، ومقاتلة أولياء الله، وغير ذلك، قال تعالى: ﴿ أَفَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوَّءُ عَمَلِهِ فَرَءَاهُ حَسَنًا ﴾ [فاطر: ٨].

وقال الشاعر:

يقضى على المرء في أيام محنت حتى يرى حسناً ما ليس بالحسن وَوَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّ جَارُّ لَكُمُ اللَّهِ معطوف على ما قبله، أي: وقال لهم الشيطان مغرراً بهم: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمُ ٱلْيَوْمَ مِنَ ٱلنَّاسِ ﴾ الآية.

كما قال تعالى: ﴿ يَعِدُهُمُ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيْطَانُ إِلَّا عُرُورًا ١٢٠ ﴾ [النساء: ١٢٠].

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس- رضي الله عنهما- قال: «جاء إبليس يوم بدر في جند من الشياطين معه رايته والشيطان في صورة رجل من بني مدلج، في صورة سراقة بن مالك بن جعشم، فقال الشيطان للمشركين: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمُ ٱلْمَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّ جَارٌ لَكُمُ مَنَ الرّابِ النَّاسِ وَإِنِّ جَارٌ لَكُمْ مَنَ الرّابِ

⁽١) أخرجه ابن شبة في «تاريخ المدينة» (٢/ ٧٧٣)، وأبو يوسف في «الخراج» (ص٢٢).

فرمى بها وجوه المشركين، فولوا مدبرين، وأقبل جبريل إلى إبليس فلها رآه، وكانت يده في يد رجل من المشركين انتزع إبليس يده فولى مدبراً وشيعته، فقال الرجل: يا سراقة، أتزعم أنك جار لنا؟ فقال: ﴿إِنِّ أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّ آَخَافُ اللّهَ وَٱللّهُ شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ ﴾ وذلك حين رأى الملائكة»(١).

وعن عروة بن الزبير، قال: «ولما أجمعت قريش المسير ذكرت الذي بينها وبين بني بكر - يعني - من الحرب، فكاد ذلك أن يثنيهم، فتبدى لهم إبليس في صورة سراقة بن مالك بن جعشم المدلجي، وكان من أشراف بني كنانة، فقال: أنا جار لكم من أن تأتيكم كنانة بشيء تكرهونه، فخرجوا سراعاً» (٢).

﴿لَا غَالِبَ لَكُمُ ٱلْمَوْمَ مِنَ ٱلنَّاسِ ﴾، ﴿لَا ﴾ نافية، ﴿ غَالِبَ ﴾ نكرة في سياق النفي فتعم، أي: لا أحد يغلبكم اليوم من الناس، أيَّا كان لا محمد وأصحابه ولا غيرهم.

أي: أنتم أقوى الناس وأشجعهم، وأشدهم بأساً، وأكثرهم عدداً وعدة، ونحو ذلك.

ولهذا أعجبوا بأنفسهم، وخرجوا بطراً ورئاء الناس، وقال أبوجهل مقالته السابقة.

﴿ وَإِنِّ جَارُّ لَكُمْ ﴾، أي: وإني مجير لكم، أي: حافظ ومانع ودافع للضرر عنكم.

﴿ فَلَمَّا تَرَآءَتِ ٱلْفِئْتَانِ ﴾ تراءت مفاعلة من الرؤية، أي: تلاقت الفئتان ورأت كل منها الفئة الأخرى، والمراد بالفئتين: جيش المسلمين وجيش الكفار.

والفئة: الجماعة.

﴿نَكُصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ﴾، ﴿نَكَصَ ﴾، أي: رجع من حيث جاء. والنكوص: الرجوع إلى الوراء.

﴿عَلَىٰ عَقِبَیْهِ ﴾ تأکید؛ لأن النکوص لا یکون إلا علی العقبین، وهما: تثنیة «عقب» وهو: مؤخر الرجل، و بجمع علی أعقاب، کها قال تعالی: ﴿فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٢٢١)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٧١٥).

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٢٢٢)، وابن إسحاق في «السيرة». انظر: «سيرة ابن هشام» (١/ ٦١٢)، وانظر: «تفسير ابن كثير» (١٦/٤).

نَنكِ صُونَ الله عنه المؤمنون: ٦٦]، وقال على: «ويل للأعاقب من النار»(١).

والمعنى: فلما رأت كل فئة من الجيش الفئة الأخرى رجع وولى هارباً مدبراً على قفاه.

﴿ وَقَالَ إِنِّي بَرِيَّ أُمِّنكُمْ ﴾، أي: بريء من عهد جواركم وتوليكم.

قال حسان^(۲) رضى الله عنه:

دلآهمهٔ بغرور ثم أسلمهم إن الخبيث لمن ولّاه غرار ً

وقد سمّاه الله- عز وجل: «الغرور» وحذّر منه، قال تعالى: ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِٱللَّهِ اللَّهُ وَقَدْ سمّاه الله- عز وجل: «الغرور الله على الله على

﴿إِنِّ أَرَىٰ مَالَاتَرَوْنَ ﴾ قال المفسرون: رأى جبريل والملائكة، كها جاء في سبب النزول.

وعن طلحة بن عبيدالله بن كريز – أن رسول الله على قال: «ما رؤي الشيطان في يوم هو فيه أصغر، ولا أحقر، ولا أدحر، ولا أغيظ منه في يوم عرفة، وذلك مما يرى من تنزل الرحمة والعفو عن الذنوب إلا ما رؤي يوم بدر. قالوا: يا رسول الله، وما رؤي يوم بدر؟ قال: أما إنه رأى جبريل – عليه السلام – يزع الملائكة» (٣).

﴿ إِنِّ آَخَافُ اللَّهَ ﴾ هذه الجملة بيان لقوله: ﴿ إِنِّ آرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ ﴾، أي: إني أخاف الله في الدنيا.

ويحتمل أن المعنى: إني أخاف الله وعقابه في الآخرة - زعماً منه وكذباً، كما قال الله تعالى عنه: ﴿ كَمْثُلِ ٱلشَّيْطَنِ إِذْقَالَ لِلإِنسَنِ ٱكْ فُرْ فَلَمَّاكَفَرَ قَالَ إِنِّ بَرِيَّ مُّ مِنْكَ إِنِّ آخَافُ ٱللهَ رَبَّ ٱلْمَكْمِينَ ﴿ وَقَالَ ٱلشَّيْطَنُ لَمَّا قُضِى ٱلْأَمْرُ إِنَّ ٱللّهَ وَقَالَ ٱلشَّيْطَنُ لَمَّا قُضِى ٱلْأَمْرُ إِنَّ ٱللّهَ وَعَدَالُمُ وَعَدَالُمُ وَقَالَ ٱلشَّيْطَنُ لَمَّا فَضِى ٱلْأَمْرُ إِنَّ ٱللّهَ وَعَدَالُمُ وَعَدَالُمُ وَعَدَالُمُ فَالسَّتَجَبِّتُمْ وَعَدَالُمُ وَعَدَالُمُ وَاللّهَ اللّهَ عَلَيْكُمْ مِن شُلْطَنِ إِلَّا أَن دَعَوْنُكُمْ فَالسَتَجَبِّتُمْ

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) انظر: «ديوانه» (١/ ٤٧٥).

⁽٣) أخرجه مالك في «الموطأ» في كتاب الحج- جامع الحج (١/ ٤٢٢) حديث (٢٤٥)، والطبري في «جامع البيان» (٢١١) ٢٢٤)، قال ابن كثير في «تفسيره» (١٩/٤): «هو مرسل من هذا الوجه، ومعنى يزع الميان» (٢٢٤)، وقد رواه البيهقي في «شعب الإيهان» (٢٠٧٠) موصولاً عن طلحة بن عبيد الله عن أبي الدرداء رضى الله عنه.

لِيَّ فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنفُسَكُم مَّ اَأَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَاۤ أَنتُد بِمُصْرِخِكَ إِنِّ كَفَرْتُ بِمَاۤ أَشُركَ تُمُونِ مِن فَبَثلُّ إِنَّ ٱلظّلِمِينَ لَهُمْ عَذَاجُ ٱلِيدُّ اللهُ المِياءِ ٢٢].

قال قتادة: «وذكر لنا أنه رأى جبريل تنزل معه الملائكة، فزعم عدو الله أنه لايدان له بالملائكة، وقال: ﴿إِنِّ آرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِي ٓ أَخَافُ الله ﴾ وكذب والله عدو الله، ما به مخافة الله، ولكن علم أن لا قوة له، ولا منعة له، وتلك عادة عدو الله لمن أطاعه واستقاد له، حتى إذا التقى الحق والباطل أسلمهم شر مُسْلم، وتبرأ منهم عند ذلك»(١).

وقال عطاء: «إني أخاف أن يهلكني الله فيمن هلك».

قال ابن القيّم بعد ما ذكر قول عطاء: «أي: إنها خاف بطش الله تعالى به في الدنيا، كما يخاف الكافر والفاجر أن يقتل، أو يؤخذ بجرمه، لا أنه خاف عقاب الآخرة. وهذا أصح»(٢).

﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ يحتمل أن يكون هذا من جملة ما قاله الشيطان، ويحتمل أن يكون مستأنفاً، أي: والله شديد العقاب لمن استحق عقابه، فعقابه عز وجل شديد، من حيث كمه وكيفه ونوعه.

قوله تعالى: ﴿ إِذْ يَكُولُ ٱلْمُنَافِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُّ غَرَّ هَتَوُلَآءِ دِينُهُمُّ وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَ اللَّهَ عَزِيزُ حَكِيثُ ﴿ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَ ٱللَّهُ عَزِيزُ حَكِيثُ ﴿ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَ ٱللَّهُ عَزِيزُ حَكِيثُ ﴿ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَ اللَّهُ فَإِنْ اللَّهُ عَزِيزُ حَكِيثُ ﴿ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَإِنَا اللَّهُ عَزِيزُ حَكِيثُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَإِنْ اللَّهُ فَإِنْ اللَّهُ عَزِيزُ حَكِيثُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَإِنْ اللَّهُ فَأَنْ اللَّهُ فَإِنْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَالْعَلَى اللَّهُ فَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَإِنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ فَا عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ع

قوله: ﴿ إِذْ يَكُولُ ٱلْمُنَافِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ غَرَّ هَوَّ لَآءِ دِينُهُمُّ ﴾، ﴿ إِذْ ﴾ ظرف بمعنى: «حين»، متعلق بقوله: ﴿ وَإِذْ زَيِّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَينُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ الآية.

فمقالة المنافقين ومرضى القلوب في حين زين الشيطان للمشركين أعمالهم وقال: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمُ ٱلْيَوْمَ مِنَ ٱلنَّاسِ وَإِنِّى جَارُّ لَكُمُ مَا لِلْمَالِينِ مَا لِنَاسِ وَإِنِّى جَارُّ لَكُمُ مَا لِلْمَالِينِ لَكُمُ مُا لَيْوَمُ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّى جَارُّ لَكُمُ مَا لِلْمَالِينِ لَكُمُ مَا لِلْمَالِينِ لَكُولُ لَكُمُ مَا لِللَّهُ اللَّهُ الْمُ

فاجتمع على المسلمين العدو الظاهر وهم المشركون، والعدو الباطن وهم المنافقون ومرضى القلوب. وكما قيل:

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٢٢٣)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٧١٦).

⁽٢) انظر: «بدائع التفسير» (٢/ ٣٤٠).

ولو كان سهم واحد لاتقيته ولكنه سهم وثالث

والمنافقون: جمع منافق، وهم الذين يُظْهِرون الإيهان ويبطنون الكفر.

وسُمي النفاق والمنافقون بهذا الاسم أخذاً من نافقاء «اليربوع» وهو دويبة صغيرة يتخذ جحراً في الأرض، ويجعل في نهايته مخرجاً للطوارئ، عليه قشرة رقيقة من الأرض فإذا داهمه عدو من باب جحره ضرب برأسه هذه القشرة وخرج.

فكذلك المنافقون يظهرون الإيهان ويبطنون الكفر، يقابلون المؤمنين بوجه ويقابلون المؤمنين بوجه ويقابلون الكفار بوجه آخر، كما قال تعالى عنهم: ﴿ وَإِذَا لَقُواْ الَّذِينَ ءَامَنُواْ قَالُوٓاْ ءَامَنّا وَإِذَا خَلُواْ إِلَىٰ شَيَطِينِهِمْ قَالُوٓاْ إِنَّامَعَكُمْ إِنَّمَا خَنُ مُسْتَهْ زِءُونَ ﴿ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَشُ ﴾، أي: والذين في قلوبهم مرض الشبهة والشك وضعف الإيهان.

﴿غَرَّ هَنَوُلَآءِ دِينُهُمُّ ﴾، الغرور: توهم المنفعة بها فيه مضرة.

﴿ هَ كُولًا ﴾ يشيرون إلى المؤمنين الذين خرجوا إلى بدر، أي: غر هؤلاء المؤمنين دينهم، حين أقدموا مع قلة عددهم وعدتهم وضعفهم على قتال المشركين مع كثرة عددهم وعدتهم وقوتهم، يقولون هذا لمزاً للمؤمنين واحتقاراً لهم واستخفافاً بعقولهم.

وهم- والله- أحقر، وأخف عقولاً وأحلاماً حيث خرجوا بطراً ورئاءً وصداً عن سبيل الله، وزين لهم الشيطان أعمالهم وغرّهم بكثرتهم وقوتهم وأنه جار لهم، ثم أسلمهم وتخلى عنهم.

﴿ وَمَن يَتُوكَ لَ عَلَى ٱللَّهِ فَإِنَ ٱللَّهُ عَنِ يَرُّ حَكِيمٌ ﴾.

فيه تشجيع للمؤمنين، وحض لهم على الثبات والتوكل على الله، والثقة بنصره، وإن قلَّ عددهم وعدتهم؛ لأنه عزيز حكيم، وفيه إرغام لأنوف المشركين والمنافقين ومرضى القلوب وتخييب لظنونهم.

﴿ وَمَن يَتُوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ ﴾، أي: ومن يعتمد على الله- عز وجل- ويفوض أمره إليه

مع تمام الثقة بالله، والتسليم له، والرضا بقضائه.

والتوكل على الله: صدق الاعتماد على الله في جلب النفع ودفع الضر، مع تمام الثقة به.

﴿ فَإِنَ الله عَزِيزُ حَكِيمُ ﴾ جواب الشرط، أو كناية عن الجواب، أي: فإن الله ينصره؛ لأنه - عز وجل - عزيز حكيم.

و ﴿ عَزِيدٌ ﴾، أي: ذو العزة التامة: عزة القوة، وعزة القهر والغلبة، وعزة الامتناع.

﴿ حَكِيمٌ ﴾، أي: ذو الحكم التام: الكوني والشرعي والجزائي، وذو الحكمة البالغة: الغائية والصورية.

والمعنى: ومن يعتمد على الله ويفوض أموره إلى الله مع تمام الثقة بالله، فإن الله عز وجل عزيز قوي غالب، ينصر من انتصر به وتوكل عليه، ولا يضام من لاذ بجنابه والتجأ إليه، حكيم ذو الحكم التام والحكمة البالغة، ينصر من يستحق النصر ويخذل من يستحق الخذلان.

الفوائد والأحكام:

- ١ تصدير الخطاب بالنداء للتنبيه والعناية والاهتهام؛ لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ عَالَمَهُوا ﴾.
- ٢- تشريف المؤمنين وتكريمهم بندائهم بوصف الإيهان، والترغيب بالاتصاف بهذا الوصف.
- ٣- أن امتثال ما بعد هذا النداء بهذا الوصف: من الثبات عند اللقاء، وذكر الله كثيراً، وطاعة الله ورسوله، والصبر، وعدم التنازع، والبعد عن صفات الذين خرجوا من ديارهم بطراً ورياءً وصدًّا عن سبيل الله يُعد من الإيهان؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا اللهِ يَعَدُ مَن الإيهان؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا اللَّهِ يَعَدُ مَن الْمَا اللهِ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾.
- ٤ وجوب الثبات عند لقاء العدو، وتحريم الفرار؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواً إِذَا لَقِيتُمْ فِئَ أَنَّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواً
 إذا لَقِيتُمْ فِئَ أَفَابُتُوا ﴾.
- ٥- مشروعية ذكر الله- عز وجل- كثيراً عند اللقاء والقتال وبعده؛ لأنه من أعظم أسباب الطمأنينة والثبات والنصر على الأعداء؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُواْ اللّهَ كَثِيرًا ﴾.

- آن الثبات عند اللقاء، والإكثار من ذكر الله عز وجل من أسباب الفلاح، والسعادة في الدنيا والآخرة، والفوز بالجنة، والنجاة من النار؛ لقوله تعالى: ﴿ لَعَلَّكُمْ مُثْلِحُونَ ﴾.
- ٧- إثبات الحكمة والعلة في أحكام الله- عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿لَعَلَكُمْ نُفْلِحُونَ ﴾
 وفي هذا الرد على من نفى ذلك من المعتزلة وغيرهم.
- ٨- نهي المؤمنين وتحذيرهم من التشبه بالكافرين الذين خرجوا من ديارهم بطراً ورياءً
 وصدًّا عن سبيل الله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّذِينَ خَرَجُواْ مِن دِيكرِهِم بَطَرًا وَرِعَآءَ
 النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾.
- 9- لا غضاضة في نهي المؤمنين من الصحابة- رضي الله عنهم- عن التشبه بالكفار وصفاتهم- وإن لم يقع منهم ذلك، بل يستبعد أن يقع منهم ذلك- فقد قال الله- عز وجل- لنبيه على وهو أشرف الخلق: ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلَّذِيكَ كَذَّبُوا بِعَايَتِ ٱللهِ فَتَكُونَ مِنَ ٱلَّذِيكَ كَذَّبُوا بِعَايَتِ ٱللهِ فَتَكُونَ مِنَ ٱلْخَصِرِينَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُل
- ١- ذم الكفار والتشنيع عليهم، وبيان سوء مقصدهم، وقبيح صنيعهم، وخيبة مسعاهم، حيث خرجوا من ديارهم بطراً ورياءً وصدًّا عن سبيل الله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُوا لَا يَنْ خَرَجُواْ مِن دِيارِهِم بَطَرًا وَرِياءً وَصَدَّا عِن سبيل الله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُوا لَا يَنْ خَرَجُواْ مِن دِيك رِهِم بَطَرًا وَرِياً آءَ ٱلنَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبيل ٱللَّهِ ﴾.
- ۱۱ أن الكبر من أسباب رد الحق ودفعه والصد عنه، مما يوجب الحذر منه؛ لقوله تعالى: ﴿بَطَرًا وَرِكَآءَ ٱلنَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنسَبِيلِ ٱللَّهِ ۚ ﴾.
- ۱۲ جمع المشركين بين الصد بأنفسهم عن دين الله، وصد غيرهم عنه، وهذا أعظم، عما يدل على شدة كفرهم وعداوتهم للرسول على ولما جاء به من الحق.
- ١٣ إحاطة الله عز وجل واطلاعه وعلمه بجميع ما يعمله الكفار من المكر والكيد والصد عن سبيل الله، والتهديد الشديد، والوعيد الأكيد لهم، وأنه عز وجل سيجازيهم بأعمالهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللّهُ بِمَايَعُمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾.
- ١٤ تزيين الشيطان وتحسينه للكفار أعمالهم السيئة؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ السَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ ﴾.
- ١٥ تغرير الشيطان بالمشركين بكثرة عددهم وعدتهم وقوتهم بقوله: ﴿ لَا غَالِبَ لَكُمُ

- ٱلْيَوْمَ مِنَ ٱلنَّاسِ ﴾.
- ١٦ خديعة الشيطان للمشركين بعونه وإجارته لهم بقوله: ﴿وَإِنِّ جَارُّ لَكُمُّ ﴾.
- ١٧ خذلان الشيطان للمشركين في أشدِ المواقف ونكوصه على عقبيه لما التقى الجمعان ورأى الملائكة، وبراءته منهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا تَرَآءَتِ ٱلْفِئَتَانِ نَكَصَعَلَى عَقِبَدِهِ وَقَالَ إِنِّ بَرَىٓ مُنِكُمْ إِنَّ أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ ﴾.
- ١٨ رؤية الشيطان للملائكة يوم بدر وخوفه من عقاب الله وبطشه في الدنيا؛ لقوله: ﴿ إِنَّ أَرَىٰ مَا لَا تَرَوُنَ إِنَّ أَخَافُ اللَّهَ ﴾.
- ١٩ زعم الشيطان أنه يخاف الله وعقابه الأخروي، وهذا على الاحتمال الثاني في معنى الآية، كما في قوله تعالى: ﴿كَمَثُلِ الشَّيْطَنِ إِذْقَالَ لِلْإِنسَنِ اَكُفُرُ فَلَمَّاكَفَرَ قَالَ إِنِّ بَرِىٓ ءُ وَلَا يَا إِنِّ أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ اللهِ اللهِ المُدر: ١٦]، وهو فى ذلك كاذب.
 - ٢- ينبغي الحذر من الشيطان وتزيينه وغروره وكيده ووعوده الكاذبة.
 - ٢١ شدة عقاب الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ شَدِيدُ ٱلْعِقَـابِ ﴾.
- ٢٢ تربَّص المنافقين ومرضى القلوب بالمؤمنين ولمزهم واحتقارهم لهم واستخفافهم بهم، وتثبيطهم لهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِذْ يَكَقُولُ ٱلْمُنَافِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ غَرَّ هَوَلُا مَنَافِلَا إِنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَالَى: ﴿إِذْ يَكَقُولُ ٱلْمُنَافِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ غَرَّ هَوَلُهُ مَّرَفُ كُمْ وَتَثْبِيطُهم لهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِذْ يَكَقُولُ ٱلْمُنَافِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَ
- ٢٣- الترغيب في التوكل على الله والاعتباد عليه؛ لأن مَن توكل عليه كفاه وحفظه وخفظه ونصره؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَن يَتُوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزُ حَكِيمٌ ﴾.
- ٢٤- إثبات صفة العزة التامة لله عز وجل، عزة القوة، وعزة القهر والغلبة، وعزة الامتناع؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِنَ ٱللَّهَ عَزِيزٌ ﴾.
- ٢٥- إثبات صفة الحكم التام لله- عز وجل- الحكم الكوني، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وإثبات صفة الحكمة البالغة له- عز وجل- الحكمة الغائية، والحكمة الصورية؛ لقوله تعالى: ﴿حَكِيمُ ﴾.
- ٢٦- في اقتران صفة العزة والحكم والحكمة في حقه- عز وجل- زيادة كماله- عز
 وجل- إلى كمال.

٧٧- في ختام الآيات بقوله تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيرُّ حَكِيمٌ ﴾ تشجيع للمؤمنين على الثبات والثقة بنصر الله؛ لأنه عزيز حكيم، وتخييب لظنون المشركين والمنافقين ومرضى القلوب.

* * *

قوله تعالى: ﴿وَلَوْتَرَى إِذْ يَتَوَفَّ ٱلَّذِينَكَ فَرُواْ ٱلْمَلَتِ كَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمُ وَوَلَا مَنْ اللهَ لَيْسَ بِظُلَمِ لِلْعَبِيدِ ۞﴾.

ذكر الله - عز وجل - في الآيات السابقة تزيين الشيطان للكفار أعمالهم وغروره لهم، ومن ثَمَّ خذلانه لهم، ونكوصه على عقبيه، وبراءته منهم في إشارة لما حلَّ بهم يوم بدر، ثم أتبع ذلك بذكر ما ينتظرهم من العذاب في الآخرة عند توفى الملائكة لهم وفي النار، كما قال تعالى: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَى أَلُمَكَ مُحَمِّد بَوُكَ مُحْوَهُهُم وَأَذَب كُمُم اللهُ المَكتم كُمُ يَضَرِبُوك وُجُوهُهُم وَأَذَب كُرهُم اللهُ اللهُ المحد: ٢٧].

قوله: ﴿ وَلَوْتَرَى ٓ إِذَ يَتَوَفَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ۗ ٱلْمَلَتَ عَكَةُ ﴾، الواو: للاستئناف، والخطاب للنبي ﷺ ولكل من يصلح خطابه، أي: ولو تشاهد إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة.

وحذف جواب «لو»: للتهويل والتعظيم، والتقدير: لرأيت أمراً عظيماً فظيعاً منكراً. ﴿ إِذْ يَتَوَفَّى ﴾ قرأ ابن عامر بالتاء على التأنيث: «تتوفى»، وقرأ الباقون بالياء على التذكر: ﴿ يَتَوَفَّى ﴾.

و ﴿إِذْ ﴾ ظرف بمعنى: «حين»، متعلق بـ ﴿تَرَيَّ ﴾، و ﴿ٱلْمَلَيْمِكَةُ ﴾ فاعل، وقدم المفعول للاهتمام، والمراد بهم ملائكة العذاب.

ومعنى ﴿يَتَوَفَى الَذِينَ كَفَرُوا ۗ الْمَكَ بِكَةُ ﴾، أي: يقبضون أرواحهم بنزعها من أجسادهم، قال تعالى: ﴿قُلْ بَنُوفَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ اللَّذِي ثُوكِلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ ثُرَجُعُوك ﴿ اللهِ السجدة: ١١]، وقال تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا جَآءَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ تَوَفَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُل

فالتوفي: الإماتة، وسُمي الميت متوفى؛ لأنه استوفى رزقه وعمله وأجله.

﴿يَضَرِبُونَ وُجُوهَهُمُ وَأَدَبَكَرَهُمُ ﴾ الجملة حالية، أي: حال كونهم يضربون وجوههم وأدبارهم، أي: جميع أجسادهم، قد اشتد بهم الكرب والقلق، يقولون لهم: أخرجوا أنفسكم، ونفوسهم ممتنعة مستعصية؛ لعلمها ما أمامها من العذاب الأليم.

كما قال تعالى: ﴿ وَمَنَّ أَظْلَمُ مِمَّنِ أَفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَوْقَالَ أُوحِى إِلَىَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَن قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ ٱلظَّلِيلُمُونَ فِي غَمَرَتِ ٱلمُوتِ وَٱلْمَلَتَهِكَةُ بَاسِطُوۤ اللَّهِ مَا أُنزَلَ ٱللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ ٱلظَّلِيلُمُونَ فِي غَمَرَتِ ٱلمُوتِ وَٱلْمَلَتَهِكَةُ بَاسِطُوۤ اللَّهُ عَبْرَ ٱلْحُونِ بِمَا كُنتُم تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ غَيْرَ ٱلْحُقِّ اللَّهِ غَيْرَ ٱلْحُقِ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

فالمراد بالوجوه: ما أقبل من أجسادهم؛ لأن الوجه يطلق على ما أقبل من الإنسان؛ كما قال تعالى: ﴿فَوَلِّ وَجُهَكَ شَطِّرَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴿ البقرة: ١٤٩، ١٤٩، ١٥٠] أي: فتوجه بجميع ما أقبل من جسدك شطر المسجد الحرام.

والمراد بالأدبار: ما أدبر من أجسادهم؛ لأن الدبر يطلق على ما أدبر من الإنسان؛ كما قال تعالى: ﴿ سَيُهْزَمُ ٱلْحَمَّعُ وَيُولُونَ ٱلدُّبُرُ ﴿ القَمر: ٤٥].

﴿وَذُوقُواْعَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴾ معطوف على قوله: ﴿يَضَرِبُونَ ﴾، بتقدير: ويقولون.

أي: ذوقوا وأحسوا وتجرعوا عذاب الحريق؛ كما قال تعالى: ﴿ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَ اللَّهُ وَلَا يَكُ اللَّهُ وَكَ اللَّهُ وَكَلَّ مَكَانِ وَمَا هُوَ بِمَيِّتِ وَمِن وَرَآبِهِ عَذَابُ عَذَابُ عَلَيْكُ ﴿ مَكَانِ وَمَا هُوَ بِمَيِّتِ وَمِن وَرَآبِهِ عَذَابُ عَلَيْكُ ﴿ مَكَانِ وَمَا هُوَ بِمَيِّتِ وَمِن وَرَآبِهِ عَذَابُ عَذَابُ عَلَيْكُ ﴿ مَا هُو بَهُم لا يقل عَلَيْكُ ﴿ مَا هُو بَهُم لا يقل عَلَيْكُ اللَّهُ اللّ

﴿عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴾، ﴿عَذَابَ ﴾: مضاف و﴿ٱلْحَرِيقِ ﴾: مضاف إليه، والإضافة بيانية، من إضافة الجنس إلى نوعه؛ لبيان نوع العذاب وأنه عذاب الحريق، أي: عذاب النار المضطرمة المحرقة، وهم فيها كها قال تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتُ جُلُودُهُم بَدَّلْنَهُ مُجُلُودًا عَلَيْهِمْ اللّه وَقُولُ ٱلْعَذَابَ ﴾ [النساء: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُواْ وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُم مِّنْ عَذَابِهَا كَذَاكِ بَحْزِي كُلَّ كَفُورٍ ﴿ اللّه الله الماطر: ٣٦].

وقد قيل: إن هذا التوفي والضرب والتبكيت يحصل من الملائكة للكفار عند حشرهم إلى النار.

وتقدَّم في سورة الأنعام قوله: ﴿ وَلَوْ تَرَى ٓ إِذِ الظّلاِمُونَ فِي غَمَرَتِ الْوَتِ وَالْمَلَتِ كُةُ السِّطُوا الدّيهم بالضرب فيهم، إذا استصعبت أنفسهم وامتنعت من الخروج من الأجساد لتخرج قهراً، كما في حديث البراء - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿ وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة، نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه، معهم المسوح، فيجلسون منه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه، فيقول: أيتها النفس الخبيثة أخرجي إلى سخط من الله وغضب، فتتفرق في جسده، فينتزعها كما ينتزع السفود "السفود" من الصفوف المبلول» (٤).

قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِمَاقَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ ٱللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّمِ لِلْعَبِيدِ ۞ ﴾. هذا من تمام كلام الملائكة في تبكيتهم وتوبيخهم للكفار.

والإشارة ﴿ ذَلِكَ ﴾ ترجع إلى ما تقدم من توفي الملائكة لهم حال كونهم يضربون وجوههم وأدبارهم، ويقولون لهم: ﴿ وَذُوقُواْ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴾ ، وأشار إليه بإشارة البعيد

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٢٣٠).

⁽۲) في «تفسيره» (٤/ ۲٠).

⁽٣) السفود: حديدة ذات شعب معقفة يُشوى بها اللحم.

⁽٤) أخرجه أحمد (٤/ ٢٨٧-٢٨٨، ٢٩٦)

تهويلاً له وتعظيهاً.

﴿ بِمَا فَدَّمَتَ أَيْدِيكُمْ ﴾، الباء: للسببية، و «ما» موصولة أو مصدرية، أي: بسبب الذي قدمته أيديكم،

والمعنى: بسبب الذي قدمتم وعملتم من الأعمال السيئة في الدنيا من الكفر بالله والصد عن دينه، وقتال أوليائه، ونحو ذلك.

ويضاف ما قدمه الإنسان وما عمله وينسب إلى يديه؛ لأن بهما البطش والأخذ والعطاء. قال تعالى: ﴿وَوَمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَمَتَ يَدَاهُ ﴾ [النبأ: ٤٠].

﴿وَأَتَ ٱللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّهِ لِلْعَبِيدِ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتُ أَيدِيكُمْ ﴾، أي: ذلك بسبب ما قدمت أيديكم وبسبب أن الله ليس بظلام للعبيد، فجوزوا بها ذكر بسبب ذنوبهم وجوزوا به دون زيادة؛ لأن الله ليس بظلام للعبيد.

و «ظلَّام» بصيغة المبالغة لتأكيد النفي، ولا مفهوم لها، والمعنى: أنه عز وجل ليس بذي ظلم، أو ليس يظلم أحداً، وهي نكرة في سياق النفي، فتعم نفي أي ظلم منه للعبيد مهما قلَّ ؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةً ﴾ [النساء: ١٤].

واللام في قوله: ﴿لِلْعَبِيدِ ﴾ للاستغراق في جميع العبيد، فلا يظلم عز وجل أحداً منهم؛ لأنه الحكم العدل الذي لا يظلم أحداً من خلقه مثقال ذرة؛ كما قال تعالى: ﴿وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبِيَةٍ مِّنْ خَرْدَكٍ أَنْيَنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَسِيبِينَ ﴿ الْأَنبِياء: ٤٧]، وقال تعالى: ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَسَرُهُ, ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرَّا يَسَرُهُ, ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرَّا يَسَرُهُ, ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرَّا يَسَرُهُ, ﴿ الزلزلة: ٧، ٨]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْعًا وَلَكِكنَ ٱلنَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ المَالِقُونَ اللهُ اللهُ

وقال- عز وجل- في الحديث القدسي: «يا عبادي، إني حرَّمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا» (١).

وقد أقام لعباده الحجة وأوضح لهم المحجة؛ كما قال تعالى: ﴿ رُّسُلًا مُّبَشِّرِينَ

⁽١) أخرجه مسلم في البر والصلة- تحريم الظلم (٢٥٧٧)، من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

وَمُنذِرِينَ لِئَلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةُ بَعَدَ الرُّسُلِ ﴾ [النساء: ١٦٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ۞﴾ [الإسراء: ١٥].

قوله تعالى: ﴿كَدَأْبِ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَفَرُواْ بِعَايَتِ ٱللَّهِ فَأَخَذَهُمُ ٱللّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ ٱللّهَ قُويُّ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴿ ﴾.

ذكر الله - عز وجل - في الآيتين السابقتين - توفي الملائكة للكفار حال كونهم يضربون وجوههم وأدبارهم ويعنفونهم ويبكتونهم بقولهم: ﴿وَذُوقُواْ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴾ وذلك بسبب كفرهم وصدهم عن دين الله، ثم أتبع ذلك ببيان أن هذا دأب الأمم قبلهم تكذيب آيات الله، وما أوقعه بكفار مكة هو دأبه - عز وجل - وسنته في إهلاك المكذبين قبلهم.

قوله: ﴿كَدَأْبِ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۗ ﴾، ﴿كَدَأْبِ ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، أي: دأبهم كدأب آل فرعون.

والدأب: العادة والسيرة المألوفة المعروفة.

﴿ ال فِرْعَوْنَ ﴾ ، أي: فرعون وقومه.

﴿ وَٱلَّذِينَ مِن قَبِّلِهِم ﴾ ، أي: والذين من قبلهم من الأمم مثل عاد وثمود.

﴿ كَفُرُوا بِعَايَتِ اللهِ ﴾، أي: جحدوا وكذبوا بآيات الله الشرعية والكونية، الدالة على كال ربوبيته وألوهيته وأسائه وصفاته، واستحقاقه للعبادة وحده دون سواه.

﴿ فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ بِذُنُوبِهِم ۗ ﴾، أي: فعاقبهم الله وأهلكهم بسبب ذنوبهم بأنواع العقوبات.

والمعنى: أن كفار مكة سلكوا مسلك فرعون وقومه والذين من قبلهم من الأمم بالكفر بآيات الله وتكذيب رسله، فعاقبناهم كها عاقبنا المكذبين قبلهم؛ كها قال تعالى: ﴿ سُنَّةَ ٱللَّهِ فِ ٱلَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُ وَلَن تَجِدَلِكُ لِسُنَّةَ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا اللهُ اللهِ اللهُ الل

﴿إِنَّ ٱللَّهَ قَوِيُّ ﴾، أي: إن الله قوي غالب لا يعجزه شيء؛ كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُوٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ۞﴾ [الذاريات: ٥٨].

﴿شَدِيدُٱلۡعِقَابِ ﴾ لمن كفر به وعصاه؛ كما قال تعالى: ﴿فَيَوۡمَبِدِلَّا يُعَذِّبُ عَذَابُهُۥٓ أَحَدُّۗۗ ۖ

وَلَا يُوثِقُ وَقَاقَهُ وَأَحَدُ (١٥ ، ٢٥] ﴿ [الفجر: ٢٦ ، ٢٦].

فأخذه - عز وجل - لهؤلاء المكذبين وغيرهم ممن سلك طريقهم قوي شديد؛ لأنه قوي شديد العقاب، كما قال تعالى: ﴿فَأَخَذَنَاهُمُ آخَذَ عَزِيزٍ مُّقَنَدِرٍ ﴿ اللَّهُ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ عَزِيزٍ مُّقَنَدِرٍ ﴿ اللَّهُ اللَّهَ اللَّهُ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّاللَّالِمُ اللَّهُ اللَّالِمُلَّا اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّالَةُ اللَّل

قوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ بِأَنَ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا يَعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُواْ مَا بِأَنفُسِمٍ مُّ وَأَنَ اللَّهَ سَمِيعُ عَلِيمٌ اللهَ ﴾.

قوله: ﴿ وَاللَّهُ ﴾ الإشارة إلى ما أوقعه الله بالكفار من أهل مكة، وفي آل فرعون ومن قبلهم من الأمم المكذبة من العقوبات بسبب ذنوبهم.

﴿ إِأْتَ ٱللَّهَ ﴾، الباء: للسببية، أي: بسبب أن الله.

﴿لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ ﴾، أي: لم يكن مزيلاً نعمة أنعمها على قوم ومبدلاً لها بضدها، بل يحفظها عليهم ويبقيها لهم، ويزيدهم منها، كما قال تعالى: ﴿لَإِن شَكَرْتُمُ لَا زَيدَنَكُمُ ۗ [إبراهيم: ٧]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَاهَمْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدَى ﴾ [محمد: ١٧]. وفي قوله تعالى: ﴿أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ ﴾ تذكير بأنه – عز وجل – هو المنعم الذي يجب أن يشكر ولا يكفر.

﴿ حَنَّى يُغَيِّرُواْ مَا بِأَنفُسِمٍ ۗ ﴾، ﴿ حَنَّى ﴾ للغاية، و ﴿ مَا ﴾ موصولة، أي: إلى غاية أن يغيروا هم الذي بأنفسهم من طاعة الله تعالى إلى معصيته، ومن شكره إلى كفره، فإذا غيروا غير الله عليهم نعمته، وأحل بهم نقمته، جزاءً وفاقاً، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللهُ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَقَّى يُغَيِّرُواْ مَا بِأَنفُسِمٍ ۗ ﴾ [الرعد: ١١]، وقال تعالى: ﴿ وَكُمْ أَهْلَكَ نَامِن قَرْبَةٍ بِنَظِرَتْ مَعِيشَتَهَا أَفُلِكُ مَسَاكِنُهُمْ لَوْ تُسَمِّمُ ﴾ [القصص: ٥٥]. فَإِلَا عَلَيْ اللهُ عنه: «ما نزل بلاء إلا بذنب، وما رُفع إلا بتوبة » (١٠).

⁽١) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٦/ ٥٥٩)، وأخرجه في «المجالسة وجواهر العلم» (٣/ ١٠٢)، وانظر «فتح الباري» (٢/ ٤٩٧).

وفي قوله: ﴿ لَمْ يَكُ ﴾ بصيغة المضارع إيذان بتجدد العقوبات إذا وجد سببها؛ لأن هذه سنة الله في المكذبين.

وفي هذا تحذير وإنذار لجميع الكفار المكذبين من هذه الأمة أن يحل بهم ما حل بمن قبلهم.

﴿ وَأَنَ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَ ٱللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا يَعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ ﴾.

أي: وأن الله ذو سمع واسع يسع جميع الأصوات، وذو علم واسع يسع كل شيء؛ كما قال تعالى: ﴿وَسِعَكُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿ اللهِ ١٩٨].

قوله تعالى: ﴿ كَذَابِ ءَالِ فِرْعَوْنَ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُواْ بِتَايَتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكُنَهُم بِذُنُوبِهِمْ وَأَغَرَقْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ وَكُلُّ كَانُواْ ظَلِمِينَ ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَ

هذه الآية تأكيد وتقرير للإنذار والتهديد في قوله قبل هذا: ﴿ كَدَأْبِ ءَالِ فِرْعَوْ َ لَ وَاللَّهِ مَا لَا فِرْعَوْنَ اللَّهِ مَا لَا فِرْعَوْنَ اللَّهِ فَا فَعَابِ اللَّهِ فَا خَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّا اللَّهَ فَوِيٌّ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ اللَّهِ فَا خَذَهُمُ اللَّهُ يَذُنُوبِهِمْ إِنَّا اللَّهَ فَوِيٌّ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ اللَّهِ فَا خَذَهُمُ اللَّهُ يَذُنُوبِهِمْ إِنَّا اللَّهَ فَوَيُّ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ اللَّهِ فَا خَذَهُمُ اللَّهُ يَذُنُوبِهِمْ إِنَّا اللَّهَ فَا فَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ فَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا عَلَى اللَّهُ عَلَى الْ

وبين الآيتين اختلاف في بعض الكلمات لزيادة الفائدة والتنويع في الأسلوب، ففي الآية الأولى: ﴿كَفَرُوا﴾، وفي الثانية: ﴿كَذَّبُوا ﴾، والكفر والتكذيب كل منهما سبب للأخذ والإهلاك، وهما متقاربان.

وفي الآية الأولى: ﴿ عَايَنتِ اللَّهِ ﴾، وفي الثانية: ﴿ عَايَنتِ رَبِّمٍ ﴾ وفي كل منها تشنيع على الكافرين المكذبين، ففي قوله: ﴿ عَايَنتِ اللَّهِ ﴾ تشنيع عليهم لكفرهم بآيات الله العظيم المستحق للعبودية وحده دون من سواه، فكفروه بدل أن يعبدوه.

وفي قوله: ﴿ عَاينَتِ رَبِّهِمُ ﴾ تشنيع عليهم لتكذيبهم بآيات ربهم المنعم عليهم ومربيهم، فكذبوه بدل أن يشكروه.

وفي الآية الأولى: ﴿فَأَخَذَهُمُ ٱللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ﴾، وفي الثانية: ﴿فَأَهَلَكُنَهُم بِذُنُوبِهِمْ ﴾. والإهلاك تفسير وبيان لأخذ الله لهم وأنه ينتهي بإهلاكهم.

وأسند أخذهم إليه باسمه العظيم ﴿ٱللَّهُ ﴾ واسند إهلاكهم إلى نفسه بضمير العظمة «نا» لأنه العظيم الذي له العظمة المطلقة؛ كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ الْعَظِيمُ ﴾ [البقرة: ٢٥٥، الشورى: ٤].

وقال عز وجل في الحديث القدسي: «العظمة إزاري والكبرياء ردائي»(١). وختم الآية الأولى بقوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ قَوِئٌ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾.

وزيد في الآية الثانية: ﴿وَأَغَرَقْنَآءَالَ فِرْعَوْنَ ﴾ وفيه بيان أن إهلاكهم كان بالغرق، مما يدل على شدة عقوبتهم؛ وذلك- والله أعلم- لشدة جرمهم وهو دعوى الربوبية والألوهية.

وختمت الآية بقوله: ﴿وَكُلُّ كَانُواْ ظَلِمِينَ ﴾ وتنوين «كلُّ» عوض عن المضاف إليه.

أي: وكل من المكذبين من هذه الأمة وفرعون وقومه والذين من قبلهم كانوا ظالمين بكفرهم وتكذيبهم، حيث كفروا وكذبوا بآيات الله ربهم ولا ظلم أعظم من الكفر والتكذيب بآيات الله، وحيث اجتمعوا في الظلم عمتهم العقوبات، كما هي سنة الله في الكفار المكذبين الظالمين؛ كما قال تعالى: ﴿ فَكُلَّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِمْ فَمَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُم مَنْ أَخْدَتُهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُم مَنْ أَغْرَفَنَا وَمَا لَهُ مَنْ أَغْرَفَنَا وَمَا أَعْدَا الله عَلَيْهِ كَالله في الكفار المكذبين الظالمين؛ كما قال تعالى: ﴿ فَكُلَّا أَخَذْنَا بِدَالْأَرْضَ وَمِنْهُم مَنْ أَغْرَفَنَا وَمَا كَالله في الكفار المكذبين الظالمين؟ كما قال تعالى: ﴿ فَكُلَّا أَخَذُنَا بِدِاللهُ فِي الكفار المنافق القالمين؟ كما قال تعالى: ﴿ فَكُلَّا اللهُ فِي اللهُ لِيَظْلِمُ وَلِينَا اللهُ فَي الكفار المنافق القالمين؟ كما قال تعالى: ﴿ فَكُلَّا اللهُ لِيَظْلِمُ لَهُ اللهُ لِيَظْلِمُ وَلَا لَهُ اللهُ لَهُ اللهُ لَهُ اللهُ لِيَظْلِمُ وَلَكُونَ كُونَا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُ وَلَى اللهُ لِيَظْلِمُ وَلَا لَهُ اللهُ لِيَظْلِمُ وَلَا لَهُ اللهُ لَهُ اللهُ فَي الكفار المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق الله المنافق الم

والظلم لغة: النقص، قال تعالى: ﴿ كِلْتَا ٱلْجُنَّلَيْنِ ءَالَتْ أَكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِم مِنْهُ شَيْئًا ﴾ [الكهف: ٣٣].

وهو وضع الشيء في غير موضعه على سبيل العدوان. وأظلم الظلم الشرك بالله، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلشِّرِكَ لَظُلُمُ عَظِيمٌ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

وإنها كان الشرك أظلم الظلم؛ لأن حق الله- عز وجل- أبين الحقوق وأعظمها؛ خلق ورزق وأنعم على الخلق بجميع النعم، فالإشراك به وصرف حقه لغيره أظلم الظلم.

⁽١) سىق تخرىچە.

الفوائد والأحكام:

- ١- شدة ما يلاقيه الكفار من التعذيب والإهانة على أيدي الملائكة عند توفيهم لهم وقبض أرواحهم بضرب وجوههم وأدبارهم وتبكيتهم وتعنيفهم لهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَلُوَ تَرَى ٓ إِذْ يَ تَوَفَى اللَّذِينَ كَ فَرُوا الْمَلَتَ إِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبُ رَهُمُ وَدُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ
 الْحَرِيقِ
- ٢- إثبات الملائكة وتوفيهم للكفار وتعذيبهم لهم، والإيهان بالملائكة ركن من أركان
 الإيهان الستة.
- ٣- أن الميت قد استوفى ماله من رزق وعمل وأجل؛ لهذا سُمي الموت وفاة، وسُمي
 الميت متوفى.
- ٤- الجمع للكفار بين العذاب الحسي بضرب الوجوه والأدبار والتعذيب بالنار وبين العذاب المعنوي بالتعنيف والتبكيت، وهو لا يقل عن العذاب الحسي؛ لقوله تعالى:
 ﴿وَذُوقُواْعَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴾.
 - ٥- إثبات النار؛ لقوله تعالى: ﴿وَذُوقُواْعَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴾، أي: عذاب النار المحرقة.
- آن النار تحرق ما فيها؛ لقوله تعالى: ﴿عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴾ لكنهم فيها كما قال الله تعالى:
 ﴿كُلَّمَا نَضِحَتُ جُلُودُهُم بَدَّلْنَهُ مَجُلُودًا غَيْرُهَا لِيَذُوقُولُ ٱلْعَذَابَ ﴾ [النساء: ٥٦].
- وليس معنى ذلك أنهم يحترقون ويفنون، ولا أنهم يكونون جهنميين فلا يحسون فيها كما يقول بعض أهل البدع والضلال.
- ٧- أن مجازاة الكفار بها ذكر من العذاب الحسي والمعنوي بسبب كفرهم، وما قدموه واقترفوه من الذنوب والمعاصي؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِمَاقَدَّمَتُ أَيْدِيكُمُ ﴾.
- ٨- كمال عدل الله- عز وجل- وتأكيد نفي الظلم عنه، وأنه لا يظلم أحداً من خلقه؛
 لقوله تعالى: ﴿وَأَكَ ٱللهَ لَيْسَ بِظُلُّهِ لِلْعَبِيدِ ﴾.
- ٩- كفر وتكذيب فرعون وقومه والذين من قبلهم بآيات الله ربهم، وأخذه وإهلاكه لهم بذنوبهم.
- ١ سلوك كفار مكة مسلك فرعون وقومه والذين من قبلهم من الأمم في الكفر

- والتكذيب بآيات الله ربهم وأخذه وإهلاكه لهم بها حل بهم في بدر وحين توفي الملائكة لهم.
- 11- إثبات أن سنن الله الكونية بأخذ الكافرين بآيات الله المكذبين بها وإهلاكهم بسبب ذنوبهم ثابتة لا تتبدل ولا تتغير وتأكيد ذلك، فكما أخذ آل فرعون والأمم قبلهم وأهلكهم بسبب ذنوبهم أخذ وأهلك كفار مكة بسبب ذنوبهم؛ لقوله تعالى: ﴿كَدَأْبِ اللهِ وَعُونَ وَاللّذِينَ مِن قَبِّلِهِ مَ كَفُوا بِعَايَتِ اللّهِ فَأَخَذَهُمُ اللّهُ يِذُنُوبِهِ مَ فَ لَا يَعْ اللّهُ عَالَى: ﴿كَدَأْبِ اللّهِ فَأَخَذَهُمُ اللّهُ يَذُنُوبِهِ مَ فَا لَكَ مَا اللّهُ عَالَى اللّهِ فَأَخَذَهُمُ اللّهُ يَذُنُوبِهِ مَ فَا لَمَا كُنتُهُم وقوله تعالى: ﴿ كَدَأْبِ عَالِ فِرْعَوْنَ فَا ظَلِمِينَ مِن قَبِلِهِ مَ كَذَبُوا بِعَايَتِ رَبِّهِم فَأَهْلَكُنتُهُم بِذُنُوبِهِمَ وَأَغَرَقُنَا عَالَ فِرْعَوْنَ وَكُلُّ كَانُوا ظَلِمِينَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللللللللللللللللللللللللللل
- 11- وجوب الإيهان بآيات الله الكونية والشرعية، والحذر من الكفر والتكذيب بها؛ لأن ذلك سبب للعقوبات العاجلة والآجلة.
- 17 أن دأب كثير من الأمم وكثير من الناس الكفر بآيات الله والتكذيب بها، فلا ينبغى الاغترار بذلك.
- ١٤ أن الله عز وجل قوي لا يغالب، شديد العقاب لمن كفر به وعصاه؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ قَوِئُ شَكِيدُ ٱلْحِقَابِ ﴾ مما يوجب خوفه وتقواه.
- 10- أن الله- عز وجل- لا يعاقب أحداً إلا بذنبه، ولا يغير نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم بالكفر بعد الإيهان، والمعصية بعد الطاعة؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنْ اللهَ لَمْ يَكُ مُغَيْرًا يَعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَرْمٍ حَتَىٰ يُغَيِّرُواْ مَا بأَنفُهم مُ ﴿ ﴾.
 - ١٦- أن النعم كلها من الله- عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿نَعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ ﴾.
 - ١٧ أن النعم إذا شكرت قرَّت وإذا كفرت فرَّت.
- ١٨ أن ما يحصل من عقوبات وزوال للنعم إنها هو بسبب الذنوب والمعاصي، فهي سبب كل بلية، وجالبة لكل رزية، مما يوجب الحذر منها والبعد عنها.
- قال ابن القيم: «وهل زالت عن أحد قط نعمة إلا بشؤم معصيته؟ فإن الله إذا أنعم على عبد نعمة حفظها عليه، ولا يغيرها عنه حتى يكون هو الساعي في تغييرها عن نفسه: ﴿إِنَ ٱللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُواْ مَا إِنَّفُسِهِمٌ وَإِذَا آراد ٱللَّهُ بِقَوْمٍ

سُوَءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُ مِ مِن دُونِهِ مِن وَالِ الله الله الله الله على: ﴿ ذَالِكَ بِأَتَ اللهَ لَمْ يَكُ مُعَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَى يُعَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ ﴾ [الأنفال:٥٣].

ومن تأمل ما قص الله في كتابه من أحوال الأمم الذين أزال الله نعمه عنهم، وجد سبب ذلك جميعه: إنها هو مخالفة أمره وعصيان رسله.

وكذلك من نظر في أحوال أهل عصره، وما أزال الله عنهم من نعمه، وجد ذلك كله من سوء عواقب الذنوب، كما قيل:

إذا كنت في نعمة فارعها فإن المعاصى تزيل السنعم(١)

فيا حفظت نعمة الله بشيء قط مثل طاعته، ولا حصلت فيها الزيادة بمثل شكره، ولا زالت عن العبد نعمة بمثل معصيته لربه؛ فإنها نار النعم التي تعمل فيها كيا تعمل النار في الحطب اليابس، ومن سافر بفكره في أحوال العالم استغنى عن تعربف غيره له»(٢).

- ١٩ إثبات صفة السمع الواسع لله عز وجل الذي يسع جميع الأصوات؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنَ ٱللهَ سَمِيعُ ﴾.
- ٢- إثبات صفة العلم الواسع لله- عز وجل- الذي يسع كل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿عَلِيمٌ ﴾.
- ٢١ في اجتماع كمال السمع والعلم في حقه عز وجل زيادة كماله إلى كمال، والوعد
 لمن شكر والوعيد لمن كفر.
- ٢٢- إهلاك فرعون وقومه بالغرق؛ لشدة كفرهم وتكذيبهم، ودعوى فرعون الربوبية والألوهية، ولهذا نص على عقوبتهم دون غيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَغَرَقُنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ ﴾.
- ٢٣ اجتماع الكفار والمكذبين من هذه الأمة ومن الأمم قبلهم على الظلم، بل على أظلم

⁽۱) البيت لعلى بن أبي طالب رضى الله عنه. انظر: «ديوانه» ص١٧٥، ١٧٥.

⁽٢) انظر: «التفسير القيم» ص٤٤٥-٨٥٥.

الظلم وهو الكفر بآيات الله والتكذيب بها، والشرك بالله؛ ولهذا جرت عليهم سنن الله الكونية في أخذ وإهلاك الظالمين؛ لقوله تعالى: ﴿وَكُلُّ كَانُواْ ظَلِمِينَ ﴾.

* * *

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ ٱلدَّوَآبِ عِندَ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ ٱلَّذِينَ عَهَدتَّ مِنْهُمْ أُمُّ يَنَقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَنَقُونَ ﴿ اللهِ عَلَا مَا مُعَمَّ لَا يَنَقُونَ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ الللّهُ اللّهُ الللهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللّهُ اللّهُ ال

ذكر عز وجل في الآيات السابقة عقابه لكفار مكة، وأنهم سلكوا مسلك من سبقهم من الكفار والمكذبين؛ فجرت عليهم سنن الله الكونية في أخذ وإهلاك الكفار والمكذبين.

ثم أتبع ذلك بذمهم وأنهم شر الدواب؛ لكفرهم وعدم إيهانهم، ونقضهم للعهود، وعدم تقواهم.

قوله: ﴿إِنَّ شَرَّ ٱلدَّوَآتِ عِندَ ٱللَّهِ ﴾.

أي: إن شر ما دب ويدب على الأرض من الحيوانات في حكم الله- عز وجل- وقضائه ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِنَابِ وَٱلْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّهَ خَلِدِينَ فِيهَأَ أُولَيِّكَ هُمُ شُرُّ ٱلْمَرِيَةِ ﴿ إِنَّ ٱللَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِنَابِ وَٱلْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّهَ خَلِدِينَ فِيهَأَ أُولَيِّكَ هُمُ شُرُّ ٱلْمَرِيَّةِ ﴿ ﴾ [البينة: ٦].

وقوله: ﴿ شُرَّ ٱلدَّوَآبِ ﴾ ولم يقل شر الناس، تحقيراً لهم، وتأكيداً لزيادة شرهم. ﴿ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾، الفاء: استئنافية بيانية، أو تعليلية، أي: لأنهم لا يؤمنون.

أي: الذين كانوا على الكفر قبل الإسلام، واستمروا على كفرهم ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ بعد سماع دعوة الإسلام، أو الذين كفروا بها جاء به النبي ﷺ من الوحي من عند الله وأصروا على كفرهم ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ في المستقبل، بل سيستمرون على الكفر.

فهؤلاء هم شر الدواب لكفرهم، وانتفاء إيهانهم في المستقبل، وقد أكد ذلك بتقديم المسند إليه وهو قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ ﴾.

والكفر وعدم الإيهان بالحق أول مرة سبب للاستمرار على الكفر والحيلولة بين القلب وبين الإيهان في المستقبل، كما قال تعالى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفَِّدَتُهُمْ وَأَبْصَدَرُهُمْ كَمَا لَا يُؤْمِنُوا القلب وبين الإيهان في المستقبل، كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا الله عالى: ﴿ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا الله عالَى: ﴿ وَقَالَ الله عالَى: ﴿ وَقَالَ الله عالَى: الله عالَى الله عالى الله عاله عالى الله عالى ا

أَزَاعَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُم ﴾ [الصف: ٥].

وإنها كان الذين كفروا شر الدواب لجهلهم بربهم وعصيانهم له دون سائر الدواب، فجميع المخلوقات من الحيوانات التي تدب على الأرض ناطقها وبهيمها، ومن الجهادات كلها انقادت لله عز وجل طائعة وسجدت له، واهتدت لما خلقت له، سوى الذين كفروا؛ كها قال عز وجل: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنَّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجُرُ وَالدَّوَابُ وَكَثِيرٌ مِنَ ٱلنَّاسِنَ ﴾ ثم قال: ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ﴾ [الحج: ١٨].

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ عَهَدَتَّ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَنقُونَ الْ

قوله: ﴿ اَلَّذِينَ عَهَدتَّ مِنْهُمُ ﴾ بدل من قوله: ﴿ اللَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ والخطاب للنبي ﷺ ، أي: الذين أخذت منهم العهد وهم قريظة ونظراؤهم من المشركين والمنافقين وغيرهم، أي: الذين أخذت منهم العهد أن لا يحاربوك ولا يعينوا عليك عدواً.

﴿ ثُمُّ يَنقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ﴾، التعبير بالمضارع للدلالة على أن ذلك، كما حصل منهم قبل نزول هذه الآية يتجدد ويتكرر منهم بعد نزولها.

والمعنى: الذين عاهدت منهم ثم نقضوا عهدهم، وينقضونه في كل مرة، فلا يوفون بعهد، بل ديدنهم نقض العهود؛ كما قال الله تعالى: ﴿أَوَكُلَمَا عَنَهَدُواْ عَهَدًا نَبَذُهُ وَرِيقُ مِّنَهُمَ بَلَ أَكُثَرُهُمُ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿ البقرة: ١٠٠].

﴿وَهُمْ لَا يَنْقُونَ ﴾ الجملة معطوفة على ما قبلها، أو حالية، أي: وهم لا يتقون الله، أو الحال أنهم لا يتقون الله فيما ارتكبوه من الكفر ونقض العهود وغير ذلك من الذنوب ولا يخافون عقابه، ولا يتقون النار، وأكد عدم تقواهم بتقديم المسند إليه وهو الضمير «هم» على الخبر وهو الفعل المنفي وهو قوله: ﴿لَا يَنْقُونَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ فَإِمَّانَتْقَفَنَّهُمْ فِ ٱلْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِم مَّنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ ٧٠٠٠.

قوله: ﴿ فَإِمَّا نَثْقَفَنَّهُم فِي ٱلْحَرُبِ ﴾، الفاء: عاطفة، و (إن): حرف شرط جازم، و «ما): زائدة من حيث الإعراب، مؤكدة من حيث المعنى.

و ﴿ نَتْقَفَنَهُمُ ﴾ فعل الشرط، والنون فيه للتوكيد، وجواب الشرط ﴿ فَتَرِّدُ بِهِم ﴾، أي: فإما تجدنتهم وتظفرنَّ بهم حال المحاربة، بحيث لا يكون لهم عهد وميثاق.

﴿فَشَرِّدُ بِهِم مَّنْ خَلْفَهُمْ ﴾، الفاء: رابطة لجواب الشرط؛ لأنه جملة طلبية.

والتشريد: التطريد والتفريق، ومنه «شرد البعير» أو الدابة إذا هرب من صاحبه، و«من» في قوله: ﴿مَّنْ خَلِفَهُمُ ﴾ موصولة، أي: الذين وراءهم أي: خوّف بهم وفرّق وسمع من خلفهم. قال الشاعر:

أَطَـوِّف بِالأبِاطِح كَـلَ يِـوم خَافَـةَ أَن يُشرِّـد بِي حَكِـيمُ (١) أَطَـوِّف بِالأبِاطِح كَـلَ يِـوم أَد أَي: خَافة أَن يُسَمِّع بِي حكيم. و «حكيم» رجل من بني سليم ولَّته قريش الأخذ على أيدي السفهاء.

والمعنى: غلِّظ وشدد عقوبتهم، وأثخنهم قتلاً، لتخيف وتنكِّل بذلك وتفرق به من وراءهم من الكفار، فلا يجترئون على نقض العهد مثلهم، فيكونوا عبرة وعظة لغيرهم، كما قال تعالى في عقوبة الذين اعتدوا في السبت: ﴿ فَجَعَلْنَهَا نَكَلًا لِمَابَيْنَ يَدَيْهَا وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَقِينَ اللهِ [البقرة: ٢٦].

وهكذا نكل على بني قريظة لما نقضوا العهد، فحاصرهم في ديارهم حتى نزلوا على حكم سعد بن معاذ- رضي الله عنه- بأن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم، ففعل بهم رسول الله على ذلك، وقال لسعد: «لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات»(٢).

﴿لَعَلَّهُمْ يَذَكُرُونَ ﴾ ضمير الغيبة في قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ ﴾ راجع إلى «من» الموصولة في قوله: ﴿لَعَلَهُمْ ﴾، أي: لأجل أن يتذكر ويتعظ ويعتبر الذين خلفهم من الكفار، فلا يقعون فيها وقع فيه هؤلاء من نقض العهد ونحو ذلك. والسعيد مَن وُعِظَ بغيره.

قوله تعالىٰ: ﴿ وَإِمَّا تَخَافَتَ مِن قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَآءٍ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ

⁽١) البيت في «لسان العرب» مادة «شرد» بلا نسبة، وانظر «محاسن التأويل» للقاسمي (٥/ ٣١٣).

⁽٢) أخرجه البخاري في المناقب (٣٨٠٤)، ومسلم في الجهاد والسير (١٧٦٨)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

ٱلْحَاَيِنِينَ ١٩٠٠ .

ذكر الله - عز وجل - في الآيتين السابقتين حكم من نقضوا العهد وكيفية التعامل معهم، ثم ذكر حكم من يخاف منهم الخيانة ونقض العهد.

قوله: ﴿ وَإِمَّا تَخَافَتَ مِن قَوْمٍ خِيَانَةً ﴾، الواو: عاطفة، ﴿ وَإِمَّا ﴾ كسابقتها، ﴿ تَخَافَتَ ﴾ فعل الشرط ﴿ مِن قَوْمٍ ﴾، ﴿ قَوْمٍ ﴾ نكرة في سياق الشرط فتعم كل قوم تُخاف منهم خيانة.

والخوف: توقع حصول ضرر من شيء بأمارة مظنونة أو معلومة.

والخيانة: ضد الأمانة، وهي هنا نقض العهد؛ لأن الوفاء بالعهد من الأمانة، أي: وإما تخافن من قوم ممن عاهدتهم ﴿ خِيانَةً ﴾، أي: نقضاً لما عاهدوك عليه، وغدراً بها ظهر من أمارات الغدر والخيانة.

﴿ فَأَنَّهِ ذَ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَآءً ﴾، الفاء: رابطة لجواب الشرط.

ومفعول ﴿فَأَنِّذَ ﴾ محذوف، تقديره: فانبذ إليهم عهدهم، ﴿عَلَىٰ سَوَآءٍ ﴾ صفة لمصدر محذوف، أي: نبذاً على سواء، أو حالاً من فاعل «انبذ» أي: حال كونه على سواء.

والنبذ: الطرح وإلقاء الشيء.

﴿ عَلَىٰ سَوَآءٍ ﴾، ﴿ سَوَآءٍ ﴾ بمعنى: «مستو»؛ كما في قوله تعالى: ﴿ سَوَآءُ عَلَيْهِمْ ءَأَنذُرْتُهُمُ أَمْ لَمْ نُنذِرْهُمُ ﴾ [البقرة: ٦]، قال الراجز:

فاضرب وجوه الغُدَّر الأعداء حتى يجيبوك إلى السواء(١)

والمعنى: فألق إليهم عهدهم واطرحه وارم به إليهم ﴿عَلَىٰ سَوَآءٍ ﴾، أي: نبذاً واضحاً علناً صريحاً مكشوفاً، يستوي فيه علمك وعلمهم، أن لا عهد بينك وبينهم، ولا تغدر بهم.

عن سليم بن عامر- رضي الله عنه- قال: «كان معاوية يسير في أرض الروم، وكان بينه وبينهم أمد، فأراد أن يدنو منهم، فإذا انقضى الأمد غزاهم، فإذا شيخ على

⁽۱) انظر: «جامع البيان» (۱۱/ ۲٤٠)، «التبيان» (٥/ ١٤٥).

دابة، يقول: الله أكبر، الله أكبر، وفاءً لا غدراً، إن رسول الله ﷺ قال: «ومن كان بينه وبين قوم عهد فلا يَحُلن عقدة ولا يشدها حتى ينقضي أمدها، أو ينبذ إليهم على سواء» قال: فبلغ ذلك معاوية، فرجع، وإذا الشيخ عمرو بن عبسة رضى الله عنه»(١).

وعن سلمان الفارسي- رضي الله عنه- أنه انتهى إلى حصن أو مدينة، فقال لأصحابه: «دعوني أدعوهم كما رأيت رسول الله على يدعوهم، فقال: إنما كنت رجلاً منكم فهداني الله- عز وجل- للإسلام، فإن أسلمتم فلكم ما لنا وعليكم ما علينا، وإن أنتم أبيتم فأدوا الجزية، وأنتم صاغرون، فإن أبيتم نابذناكم على سواء إن الله لا يحب الخائنين. يفعل ذلك بهم ثلاثة أيام، فلما كان اليوم الرابع غدا الناس إليها ففتحوها»(٢).

والأمر بنبذ عهدهم إليهم على سواء إذا خيف منهم الخيانة، من باب الاحتياط والاحتراز درءاً للخطر عن المسلمين؛ لأنه بعد وقوع الخيانة قد يصعب تدارك الأمر.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْخَابِنِينَ ﴾ هذه الجملة تعليل للأمر بنبذ عهد من خاف منهم ﷺ الخيانة.

وفي رواية: «لكل غادر لواء يوم القيامة، يرفع له بقدر غدره، ألا ولا غادر أعظم غدراً من أمر عائلة»(٤).

⁽١) أخرجه أحمد (١١١/٤)، وأبوداود في الجهاد- في الإمام يستجن به في العهود (٢٧٥٩)، والترمذي في السير- ما جاء في الغدر (١٥٨٠)- وقال: «حديث حسن صحيح».

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ٤٤٠).

⁽٣) أخرجه البخاري في الجزية (٣١٨٧)، ومسلم في الجهاد والسير (١٧٣٦)، وابن ماجه في الجهاد (٢٨٧٢)، من حديث أنس رضي الله عنه.

⁽٤) أخرجه مسلم في الجهاد والسير (١٧٣٨)، والترمذي في الفتن (٢١٩١)، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

وقال ﷺ: «أدِ الأمانة لمن ائتمنك، ولا تخن من خانك» (١٠).

وإذا كان الله - عز وجل لا يحب الخائنين فهو يبغضهم، ومن أبغضه الله انتقم منه؛ كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا عَاسَفُونَا ٱننَقَمَنا مِنْهُمْ ﴾ [الزخرف: ٥٥].

ومفهوم الآية أنه – عز وجل – يحب الأوفياء الأمناء الموفين بالعهود والمواثيق والعقود، وفي هذا إثبات المحبة لله – عز وجل – على ما يليق بجلاله وعظمته.

الفوائد والأحكام:

- ١- أن شر ما دب ويدب على الأرض عند الله وفي حكمه الذين كفروا الذين لا يرجى منهم الإيمان؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ ٱلدَّوَاتِ عِندَ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿
 وهذا حكم من الله عليهم، وخبر عنهم أنهم كفار ولن يؤمنوا.
- ۲- طاعة جميع المخلوقات لله- عز وجل- من الحيوانات والجمادات وسجودها له،
 سوى الذين كفروا، ولهذا كانوا شر الدواب عند الله دون غيرهم.
- ٣- أن المعتبر في الحكم على الشيء بأنه خير أو شر، إنها هو حكم الله- عز وجل وخبره؛ لقوله تعالى: ﴿عِندَاللَّهِ ﴾.
 - ٤- تشريف النبي ﷺ وتكريمه بخطاب الله عز وجل له بقوله: ﴿ٱلَّذِينَ عَهَدتَّ مِنَّهُمٌ ﴾.
- ٥- نقض الكفار من اليهود والمشركين والمنافقين للعهود والمواثيق مراراً وتكراراً من غير خوفٍ من الله واتقاءٍ لعقابه؛ لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ عَهَدَتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ
 عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَـنَّقُونَ ﴿ اللهِ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَـنَّقُونَ
- ٦- التحذير من الكفر ونقض العهود وعدم التقوى؛ لأن هذه صفات شر الدواب
 عند الله.
- ٧- ينبغي التنكيل بنَقَضَة العهود من الكفار والتغليظ عليهم، والتشديد في عقوبتهم،
 والإثخان فيهم قتلاً إذا حصل الظفر بهم حال الحرب ليتشرد بهم من وراءهم من

⁽١) أخرجه أبوداود في البيوع (٣٥٣٥)، والترمذي في البيوع (١٢٦٤)، من حديث أبي هريرة- رضي الله عنه- وقال الترمذي: «حديث حسن غريب».

- الكفار، ويكونوا عبرة وعظة لغيرهم، لأمره- عز وجل- لنبيه ﷺ بذلك بقوله تعالى: ﴿ فَإِمَّانَتْقَفَنَّهُمُ فِ ٱلْحَرُبِ فَشَرِّدُ بِهِم مَّنْ خَلْفَهُمُ لَعَلَّهُمُ يَذَّكَّرُونَ ﴿ وَهِ أَمْرُ مَنهم. وهو أمر له ﷺ ولأمته- وبخاصة ولاة الأمر منهم.
 - ٨- أن السعيد من وعظ بغيره، لقوله تعالىٰ: ﴿فَشَرِّدُ بِهِم مَّنْ خَلْفَهُمْ ﴾.
- ٩- الإشارة لوجوب احترام العهود والمواثيق مع الكفار، لمفهوم قوله تعالى: ﴿فِ الْمَحْرُبِ ﴾، أي: حال كونهم محاربين لا عهد لهم ولا ميثاق.
- ١ إذا خيف خيانة الكفار ونقضهم للعهد وجب نبذ عهدهم إليهم على سواء نبذاً واضحاً صريحاً معلناً مكشوفاً، بأن لا عهد بيننا وبينهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِمَّا لَهُ عَالَىٰ مَنْ وَالْمَا مَنْ فَرْمِ خِيَانَةً فَانْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَآءٍ ﴾.
- ١١ ينبغي الحذر من الكفار ونقضهم عهودهم معنا؛ لأنهم أقدموا على ما هو أعظم
 من ذلك وهو الكفر بالله عز وجل وليس بعد الكفر ذنب أعظم منه.
- ١٢ إذا لم نخف خيانة الكفار ونقضهم العهد فلا يجوز لنا نبذ عهدهم إليهم، بل يجب الوفاء به وإتمامه إلى مدته؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿ وَإِمَّا تَخَافَتَ مِنقَوْمٍ خِيانَةً ﴾ الآية.
- ١٣ لا يجوز إذا خيف خيانة الكفار ونقضهم العهد أن نخونهم بل يجب إعلان نبذ عهدهم إليهم.
- 18- إذا ظهرت خيانة الكفار ونقضهم ما بيننا وبينهم من عهد فلا حاجة لنبذ عهدهم اليهم على سواء؛ لأنهم صاروا بحكم من لا عهد له.
- وهكذا فعل ﷺ لما نقضت قريش العهد بقتال خزاعة حلف رسول الله ﷺ فلم يرعهم إلا وجيش رسول الله ﷺ بمر الظهران على نحو أربعة فراسخ من مكة.
- ١٥ عدم محبة الله للخائنين؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْخَابِينَ ﴾ وإذا لم يحبهم فإنه يبغضهم، ومن أبغضه الله انتقم منه؛ كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا عَاسَفُونَا ٱننَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ [الزخرف: ٥٥].
- ١٦ عظم حرمة الخيانة ونقض العهود، لما رتب الله عليها من العقوبة الشديدة للخائنين وعدم محبته لهم، وهذا عام في كل خيانة من كافر أو مؤمن، بل إن

الخيانة من المؤمن أشد وأعظم.

١٧ - إثبات المحبة لله - عز وجل - على ما يليق بجلاله وعظمته، وأنه يجب الأوفياء الأمناء؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُ الْمُنَاء؛ للله على الله على

١٨ - تعظيم الإسلام للعهود والمواثيق واحترامه لها، حتى مع غير المسلمين.

* * *

قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَعْسَبَنَّ ٱلَّذِينَكَفُرُوا سَبَقُوٓاً إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ٥٠٠٠ ٠٠

في هذه الآية الكريمة تسلية وطمأنة للنبي على ولأصحابه تجاه ما يلاقونه من الكفار، من المشركين ممن نجوا يوم بدر، ومن بني قريظة والمنافقين وغيرهم من الخيانة ونقض العهود والأذى، ووعد لهم بالنصر، ووعيد وتهديد للكافرين.

قوله: ﴿ وَلَا يَحْسَبُنَ اللَّذِينَ كَفَرُواْسَبَقُواً ﴾ قرأ ابن عامر وحمزة وأبوجعفر وحفص عن عاصم: ﴿ وَلَا يَحْسَبُنَ ﴾ اللياء على الغيبة، أي: ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم، سبقوا، أو: ولا يحسبن أحد الذين كفروا سبقوا.

وقرأ الباقون: «ولا تحسبن» بالتاء، على الخطاب، أي: ولا تحسبن يا محمد، ويا أيها السامع والمخاطب الذين كفروا سبقوا.

والحسبان بمعنى الظن، أي: ولا يظنن، أو: ولا تظنن الذين كفروا سبقوا، أي: سبقونا وفاتوا وأفلتوا من أن نظفر بهم، كما قال تعالى: ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعَ مَلُونَ ٱلسَّيِّ عَاتِ أَن يَشْمِفُوناً سَاءَ مَا يَعْكُمُون اللَّهِ العنكبوت: ٤].

﴿إِنَّهُمْ لَايُعْجِزُونَ ﴾ قرأ ابن عامر بفتح الهمزة ﴿أَنهم »، وقرأ الباقون بكسرها: ﴿إِنَّهُمْ ﴾. أي: إنهم وإن نجا منهم من نجا يوم بدر، واجترأ من اجترأ منهم على نقض العهد، كما حصل من بني قريظة وغيرهم من المشركين والمنافقين، فإنهم لا يعجزون الله، فالله قادر على إهلاكهم في الدنيا على يد رسوله ﷺ والمؤمنين، وبما شاء، وعلى تعذيبهم في الآخرة بالنار، قال تعالى: ﴿ لَاتَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِزِينَ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَأْوَلَهُمُ النَّارَ وَقَالَ تعالى: ﴿ لَا تَعْلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا لَا لَا مُؤْلُولًا وَلَا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ

أَن لَن نُعْجِزَ اللّهَ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَن نُعْجِزَهُ, هَرَبًا ﴿ آَلُهُ وَ الجن : ١٦]، وقال تعالى: ﴿ يَمَعْشَرَ اَلْجِنِ وَٱلْإِنسِ إِن السَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ فَانفُذُواً لَا نَنفُذُونَ إِلّا بِسُلْطَنِ ﴿ يَمَعْشَرَ اَلْجِنِ وَٱلْإَرْضِ فَانفُذُواً لَا نَنفُذُونَ إِلّا بِسُلْطَنِ ﴿ آَلَ ﴾ [الرحن: ٣٣]، وقال تعالى: ﴿ لَا يَغُرَّنَكَ تَقَلُّبُ ٱلّذِينَ كَفَرُوا فِي ٱلْبِلَدِ ﴿ آَلُ مَمَنعُ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأُونهُمْ جَهَنّمُ وَبِئْسَ اَلِهَادُ ﴿ آلَ عمران: ١٩٢، ١٩٦].

قوله تعالىٰ: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا ٱسۡتَطَعۡتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ تُرِّهِبُونَ بِهِ-عَدُوَّ اللّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَعَالَٰ الْخَيْرِ وَالْمَا تُنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فِ سَبِيلِ ٱللّهِ يَعْلَمُهُمُّ وَمَا تُنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فِ سَبِيلِ ٱللّهِ يُوَكَ إِلَيْكُمُ وَٱنتُمْ لَانُظْلَمُونَ ﴿ آَنَ ﴾.

بيَّن الله – عز وجل – في الآية السابقة عدم سبق الذين كفروا، وأنهم لا يعجزون، ثم أمر بإعداد المستطاع من عدة وقوة مادية ومعنوية لإرهابهم وغيرهم من أعداء الله وأعداء المؤمنين، وبهذا يظهر ضعفهم وعجزهم وعدم سبقهم.

قوله: ﴿وَأَعِدُواْ لَهُم مَّا ٱسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ ﴾ معطوف على جملة: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَ الَّذِينَ كَفَرُواْسَبَقُواً ﴾، ويحتمل كون الجملة مستأنفة.

والأمر للمؤمنين، وبخاصة ولاة الأمر منهم، والضمير في قوله: ﴿لَهُم ﴾ يعود إلى الذين كفروا.

والإعداد: التهيؤ والتجهيز والتحضير.

﴿مَّا اَسْتَطَعْتُم ﴾، ﴿مَّا ﴾: موصولة، تفيد العموم، أي: وأعدوا للكفار كل الذي تستطيعونه وتقدرون عليه ﴿مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ ﴾، أي: من أيِّ قوة كانت ومن رباط الخيل.

أي: وأعدوا لهم كل ما تقدرون عليه من قوة معنوية قوامها الإيهان والعلم والعقل وسداد الرأى والحنكة والسياسة.

وأعدوا لهم ما تقدرون عليه من قوة بدنية بالتمرين والتدريب واللياقة والشجاعة، وتعلم الرمي، فعن عقبة بن عامر - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله على وتعلم الرمي،

المنبر يقول: « ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَّا ٱسۡ تَطَعۡتُم مِّن قُوَّةٍ ﴾ ، ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمى » (١).

وعن عقبة بن عامر - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله يكل يقول: «إن الله يكل يلاثة نفر الجنة: صانعه يحتسب في صنعته الخير، والرامي به، ومنبله». وفي رواية: «والممد به، فارموا واركبوا، ولأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا» (٢).

وعن سلمة بن الأكوع- رضي الله عنه- قال: مرَّ النبي عَلَيْ على نفر من أسلم ينتضلون، فقال النبي عَلَيْ: «ارموا بني إسهاعيل، فإن أباكم كان رامياً، وأنا مع بني فلان». قال: فأمسك أحد الفريقين بأيديهم. فقال رسول الله عَلَيْ: «ما لكم، لا ترمون؟» فقالوا: كيف نرمى وأنت معهم؟ فقال النبي عَلَيْ: «ارموا فأنا معكم كلكم»(٣).

وعن علي- رضي الله عنه- قال: «ما رأيت النبي ﷺ يفدي رجلاً بعد سعد، سمعته يقول: «ارم فداك أبي وأمى»(٤).

وأعدوا لهم ما تقدرون عليه من قوة آلية بالتسلح بأنواع الأسلحة؛ من السيوف والرماح والأقواس والبنادق والمدافع والدبابات والصواريخ والرشاشات، وغير ذلك في كل عصر بحسبه.

﴿ وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ مِن قُوَّةٍ ﴾ ، من عطف الخاص على العام؛ للاهتهام، أي: وأعدوا لهم الذي استطعتم من رباط الخيل؛ لأن الخيل حال نزول القرآن من أعظم القوة، لهذا أقسم الله عز وجل بها في قوله تعالى: ﴿ وَالْعَدِينَةِ ضَبْحًا اللهُ اللهُ وَلَا الْعَدِينَةِ صَبْحًا اللهُ اللهُ العاديات: ١-٣].

⁽۱) أخرجه مسلم في الإمارة- فضل الرمي والحث عليه، وذم من علمه ثم نسيه (۱۹۱۷)، وأبوداود في الجهاد- الرمي في الجهاد- باب في الرمي (۲۰۱۳)، والترمذي في التفسير (۳۰۸۳)، وابن ماجه في الجهاد- الرمي في سبيل الله (۲۸۱۳)، وأحمد (۲۰۱۲-۱۰۵).

⁽٢) أخرجه أبوداود في الجهاد (٢٥١٣)، والنسائي في الخيل- تأديب الرجل فرسه (٣٥٧٨)، وابن ماجه في الحهاد (٢٨١١).

⁽٣) أخرجه البخاري في الجهاد والسير (٢٨٩٩).

⁽٤) أخرجه البخاري في الجهاد والسير (٢٩٠٥)، والترمذي في المناقب (٣٧٥٥).

وعن عروة بن جعد البارقي- رضي الله عنه- أن رسول الله على قال: «الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، الأجر والمغنم» (١).

و ﴿رِبَاطِ ٱلْخَيْلِ ﴾ ربطها وتقييدها وشدها في مكان حفظها، ويسمى به مكان ربطها وحفظها أيضاً.

و ﴿رِّبَاطِ ﴾ على وزن «فعال» صيغة مبالغة للدلالة على الكثرة.

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله على قال: «الخيل لثلاثة: لرجل أجر، ولرجل ستر، وعلى رجل وزر؛ فأما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله، فأطال لها في مَرْج (٢) أو روضة، فها أصابت في طِيكها (٣) ذلك من المرج، أو الروضة كانت له حسنات، ولو أنها قطعت طِيكها، فاستنت شرفاً أو شرفين (٤) كانت أرواثها وآثارها حسنات له، ولو أنها مرت بنهر فشربت منه، ولم يُرد أن يسقيها كان ذلك حسنات له، فهي له أجر، ورجل ربطها تغنياً وتعففاً (٥) ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها، فهي له ستر. ورجل ربطها فخراً ورياءً ونواءً (١) فهي على ذلك وزر» (٧).

وعن عبدالله بن مسعود- رضي الله عنه- عن النبي على قال: «الخيل ثلاثة: ففرس للرحمن، وفرس للشيطان، وفرس للإنسان؛ فأما فرس الرحمن فالذي يربط في سبيل الله، فعلفه وروثه وبوله، وذكر ما شاء الله، وأما فرس الشيطان فالذي يقامر أو يراهن عليه،

⁽۱) أخرجه البخاري في الجهاد- الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة (۲۸۵۲)، ومسلم في الإمارة- الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة (۱۸۷۳)، والنسائي في الخيل (۳۵۷۵)، والترمذي في الجهاد (۱۲۹۶)، وابن ماجه في التجارات (۲۳۰۰).

⁽٢) المرج: الأرض الواسعة، ذات نبات كثير، تمرج فيه الدواب، أي: تخلى تسرح مختلطة متى شاءت.

⁽٣) الطيل: بكسر الطاء، وفتح الياء: الحبل الذي تربط به.

⁽٤) أي: علت مكاناً أو مكانين عاليين.

⁽٥) أي: استغناء مها عن الناس وتعففاً مها عن السؤال.

⁽٦) أي: مناوأة ومعاداة.

⁽٧) أخرجه البخاري في الجهاد- الخيل لثلاثة (٢٨٦٠)، ومسلم في الزكاة- إثم مانع الزكاة (٩٨٧)، والنسائي في الخيل (٣٥٦٣)، وابن ماجه في الجهاد (٢٧٨٨)، وأحمد (٢/ ٢٦٢، ٣٨٣).

وأما فرس الإنسان فالفرس يرتبطها الإنسان يلتمس بطنها، فهي ستر من فقر»(١). وعلى من يربي الخيل أن يعلم مكانه من هذه الأصناف.

وعن سهل بن الحنظلية - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله على يقول: «الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، وأهلها معانون عليها، ومن ربط فرساً في سبيل الله كانت النفقة عليه كالماد يده بالصدقة، لا يقبضها»(٢).

وفي قوله: ﴿وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ ﴾ أمر بإعداد المراكب المحتاج إليها عند القتال من المراكب البرية والبحرية والجوية، من الطائرات والسيارات والسفن في كل عصر بحسبه.

﴿ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ الجملة استئنافية بيانية، أو حال من ضمير ﴿ وَأَعِدُوا ﴾، أي: حال كونكم ترهبون به عدو الله وعدوكم.

والضمير في ﴿بِهِ ﴾ يعود إلى المصدر المأخوذ من قوله: ﴿وَأَعِدُواْ ﴾، أي: ترهبون وتخيفون بإعداد القوة ورباط الخيل ﴿عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾، من الكفار من المشركين واليهود وغيرهم.

وفيه ذم لهم أن كانوا أعداء الله، وبيان سبب الأمر بإعداد العدة لهم، وإرهابهم، وتحريض المؤمنين- الذين هم أولياء الله- على قتالهم.

وعطف ﴿وَعَدُوَّكُمْ ﴾ على ﴿عَدُوَّ ٱللَّهِ ﴾ من عطف صفة على صفة لموصوف واحد مثل قول الشاعر:

إلى الملك القرم وابن الهما موليث الكتيبة في المزدحم (٣)

والمعنى: تخيفون بإعداد القوة عدو الله وعدوكم من الكفار الظاهرين، فلا يجرؤون على الاعتداء عليكم ولا على غزوكم، ويرهبون لقاءكم ويخافون بطشكم، ولهذا قال

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ٣٩٥).

⁽٢) أخرجه الطبراني- فيها ذكره ابن كثير في «تفسيره» (٢٦/٤)، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥/ ٣٥٩)- وقال: «رواه الطبراني، ورجاله ثقات».

⁽٣) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١٠٥/، «حياة الحيوان الكبرى» ٢/ ٣٣٩، «كنز الكتاب ومنتخب الآداب» ١/ ٤٦٤، «المعجم المفصل في شواهد العربية» ٧/ ١٥.

عَيَّا اللهِ عَن اللهِ عَن اللهِ عَن اللهِ عَن المؤمن الضعيف، وفي كلِّ خير »(١).

وقد مضت سنة الحياة الكونية - وخاصة في غيبة تحكيم شرع الله - على أنه لا محل للضعيف والفقير، وعلى أكل الغني للفقير، وتسلط القوي على الضعيف، أشبه بشريعة الغاب، مما يوجب ويؤكد على المسلمين إعداد القوة - كما أمر الله - عز وجل - وقد قيل: فسلا منعت دار ولا عسز أهلها من الناس إلا بالقنا والقنابل (٢)

وقال زهير ^(٣):

ومن لم يند عن حوضه بسلاحه يهدم ومن لا يظلم الناس يظلم

وما أصاب المسلمين ما أصابهم من تسلط الأعداء عليهم، واحتلال بلادهم ومقدساتهم، والطمع في خيرات بلادهم، ومحاولتهم طمس هويتهم الإسلامية إلا بسبب ضعف المسلمين في إعداد القوة بقسميها: المعنوية بالإيمان والاجتماع على الحق، والمادية بالسلاح والعتاد ونحو ذلك حتى صار حال المسلمين اليوم كما قيل:

ويُقضى الأمر حين تغيب تيم ولا يستأمرون وهم حضور (٤)

ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، وهو العودة إلى الله- عز وجل- وإعداد القوة مادياً ومعنوياً لكي يعود للأمة عزها ومجدها- وما ذلك على الله بعزيز.

قوله: ﴿وَءَاخَرِينَ مِن دُونِهِمْ لَا نَعْلَمُونَهُمُ ٱللَّهُ يَعْلَمُهُمٌّ ﴾ معطوف على قوله: ﴿عَدُوَّ ٱللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾، أي: وترهبون به «آخرين» أي: أقواماً أو أناساً، أو أعداءً آخرين.

﴿ مِن دُونِهِمْ ﴾، أي: ممن هم أقرب منهم إليكم، بل ممن هم بين أظهركم من المنافقين، وبعض قبائل العرب حول المدينة، الذين قال الله فيهم: ﴿ وَمِمَّنَ حَوْلَكُمُ مِّنَ اللهُ فَيهُمْ وَمِمَّنَ حَوْلَكُمُ مِّنَ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ مُرَدُوا عَلَى ٱلنِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمُّ أَنَعْلَمُهُمُّ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ اللهُ فَيهُمْ مَنْعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمُ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيْمُ اللهُ فَيهُمْ اللهُ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيهُمْ اللهُ فَيْ اللهُ فَيْ اللهُ فَيْفِهُمْ اللهُ فَيْمُولُونَ أَوْلُهُمْ اللهُ فَيْ اللهُ فَيْمُ اللهُ فَيْمُ اللهُ فَيْمُ اللهُ اللهُولِ اللهُ اللهُ

⁽١) أخرجه مسلم في القدر (٢٦٦٤)، وابن ماجه في المقدمة (٧٩)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) البيت للطرماح. انظر: «ديوان الحماسة» (١/ ٧٧).

⁽۳) انظر: «ديوانه» (ص ١١١).

⁽٤) البيت لجرير. انظر: «ديوانه» (ص ٣٣٢).

﴿لَا نَعْلَمُونَهُمُ ﴾، أي: لا تعرفونهم بالتفصيل، ولا بالإجمال، ممن يضمرون العداوة للمؤمنين، ويتربصون بهم الدوائر من المنافقين، وبعض القبائل.

﴿ اللهُ يَعْلَمُهُم ﴾؛ لأنه المطلع على السرائر والضمائر، العليم الخبير، وفي هذا تعريض بالتهديد لهؤلاء الآخرين، وإشارة إلى عناية الله- عز وجل- بالمؤمنين وإحصائه لأعدائهم.

وفي تقديم المسند إليه «الله» على الخبر «يعلمهم» تحقيق وتأكيد علمه- عز وجل- بهم، وتأكيد لازمه من التهديد لهؤلاء والعناية بهؤلاء.

وهم أخطر على الأمة الإسلامية من أعدائها الظاهرين؛ لأنهم بين ظهراني المسلمين يَطَّلعون على أحوالهم، ويُلقون بأسرارهم إلى الكفار، ويصعب التحرز منهم، كما يصعب التخلص منهم بقتلهم ونحو ذلك؛ لأنهم يعتبرون في عداد المسلمين.

ولهذا لما قال عمر رضي الله عنه: «دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق» يعني عبدالله بن أبي بن سلول حين قال كما حكى الله عنه: ﴿لَهِن رَّجَعُنَا إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُحْرِجَكِ ٱلْأَذَلُ أَنْ اللهُ وأصحابه.

قال على الله عنه: «دعه لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه»(١).

⁽١) أخرجه البخاري في التفسير (٩٠٥)، ومسلم في البر والصلة والآداب (٢٥٨٤)، والترمذي في التفسير (٢٣١٥)، من حديث جابر رضي الله عنه.

﴿ وَمَا تُنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فِ سَبِيلِ ٱللَّهِ يُوفَ إِلَيْكُمْ وَأَنتُمْ لَانظُلْمُونَ ﴾.

أمر الله – عز وجل – المؤمنين في أول الآية بإعداد ما يستطيعون من قوة ومن رباط الخيل لإرهاب عدو الله وعدوهم من الكفار ومن دونهم من المنافقين ونحوهم، ومن لازم ذلك الإنفاق بسخاء، ولهذا ختم الله – عز وجل – الآية بالترغيب بالإنفاق في سبيل الله بوعدهم بوفائه إليهم من غير ظلم.

والجهاد بالمال أهم من الجهاد بالنفس، ولهذا يقدم- غالباً- في القرآن الكريم على الجهاد بالنفس.

﴿ وَمَا تُنفِقُواْ مِن شَيْءٍ فِ سَبِيلِ اللّهِ ﴾، الواو: عاطفة، و «ما»: شرطية، ﴿ مِن شَيْءٍ ﴾، «من»: مؤكدة للعموم، ﴿ شَيْءٍ ﴾: نكرة في سياق النفي، فتعم أيَّ شيء كان، قليلاً أو كثيراً، صغيراً أو كبيراً.

﴿ فِ سَبِيلِ ٱللهِ ﴾، أي: في نصرة دين الله وإعلاء كلمته، كما قال ﷺ: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله عز وجل» (١٠).

﴿ يُوَفَّ إِلَيْكُمُ ﴾، أي: تُعطون حقه وافياً، ويؤدى إليكم أجره وثوابه تاماً كاملاً، بل ومضاعفاً؛ كما قال تعالى: ﴿ مَّ شُلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمُوا لَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِّائَةٌ وَاللَّهُ يُضَغِفُ لِمَن يَشَآءٌ وَاللَّهُ وَسِعُ عَلِيمُ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ٢٦١]، وقال

⁽۱) أخرجه البخاري في العلم (۱۲۳)، ومسلم في الإمارة (۱۹۰٤)، وأبوداود في الجهاد (۲۰۱۷)، والنسائي في الجهاد (۳۱۳۳)، والترمذي في فضائل الجهاد (۱۲٤٦)، وابن ماجه في الجهاد (۲۷۸۳)، من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

تعالى: ﴿ مِّن ذَا ٱلَّذِي يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ وَلَهُ وَأَضْعَافًا كَثِيرَةً ﴾ [البقرة: ٢٤٥].

إضافة إلى ما يُعوضهم الله في الدنيا من الفيء والغنيمة والجزية والخراج والمباركة لهم في أموالهم وغير ذلك.

﴿ وَأَنتُمْ لَا نُظُلَمُونَ ﴾ الواو: حالية، أي: والحال أنكم لا تظلمون أيَّ ظلم، أي: لا تُنقصون مما أنفقتموه في سبيل الله شيئاً من أجوركم؛ كما قال تعالى: ﴿ فَمَن يَعْمَلُ مِثْقَالَ خَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَكُمُ وَ الزلزلة: ٧]، وقال تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ مَثْقَالَ خَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ النَّالِيهَ أَوْكُهُن بِنَا حُسِيمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٤٧].

قوله تعالى: ﴿ وَإِن جَنَحُواْلِلسَّلْمِ فَأَجْنَحُ لَمَا وَتَوَّكُلُّ عَلَى ٱللَّهِ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ۗ ۗ ﴾.

أمر الله - عز وجل - المؤمنين بإعداد ما استطاعوا من قوة ومن رباط الخيل إرهاباً لعدو الله وعدوهم ومن دونهم، ثم أتبع ذلك بأمره و أله إذا جنح العدو للسلم أن يجنح لها، ويتوكل على الله في إشارة واضحة إلى أنه ليس المقصود بإعداد القوة أن تكون سبباً لإشعال الحرب مع طلب العدو السلم.

قوله: ﴿ وَإِن جَنَحُوا لِلسَّلَمِ ﴾ قرأ حمزة وأبوبكر عن عاصم وخلف: «للسِّلم» بكسر السين وقرأ الباقون بفتحها: ﴿ لِلسَّلْمِ ﴾.

والجنوح للشيء: الميل إليه، و «السلم» ضد الحرب، أي: وإن مال أعداؤكم الكفار وانقادوا للسلم والمصالحة والمهادنة عن رغبة صادقة.

﴿ فَأَجْنَحُ لَمَا ﴾ ، أي: فمل لها، وأجبهم إليها، أي: للسلم- والتعبير بقوله: ﴿ فَأَجْنَحُ ﴾ لمشاكلة «جنحوا».

ولهذا لما طلب المشركون الصلح عام الحديبية أجابهم على وتم الصلح بينه وبينهم على الهدنة لمدة عشر سنين حتى نقضوا العهد (١).

وعن علي - رضى الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إنه سيكون بعدي اختلاف،

⁽١) كها جاء في حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم- رضي الله عنهها- وسيأتي تخريجه قريباً.

أو أمر فإن استطعت أن يكون السلم فافعل $^{(1)}$.

﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ ﴾، أي: واعتمد على الله وفوّض أمرك إليه في حربك وسلمك وثق به. والمعنى: صالحهم واعتمد على الله ولا تخف في الصلح مكرهم، فإن الله كافيك؛ ولهذا قال بعده: ﴿ وَإِن يُرِيدُوٓا أَن يَخْدَعُوكَ فَإِنَ حَسْبَكَ اللّهَ ﴾.

وأيضاً فإن في قوله: ﴿وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ بعد الأمر بإعداد المستطاع من القوة أمر للجمع بين فعل السبب والاعتباد على الله عز وجل.

قال السعدي (٢): ﴿ فَاَجْنَحُ لَمُا وَتُوكَّلُ عَلَى اللّهِ ﴾، أي: أجبهم إلى ما طلبوا متوكلاً على ربك، فإن في ذلك فوائد كثيرة، منها: أن طلب العافية مطلوب كل وقت، فإذا كانوا هم المبتدئين في ذلك كان أولى لإجابتهم، ومنها: أن في ذلك استجهاماً لقواكم، واستعداداً منكم لقتالهم في وقت آخر إن احتيج إلى ذلك، ومنها: أنكم إذا أصلحتم وأمن بعضكم بعضاً، وتمكن كل من معرفة ما عليه الآخر، فإن الإسلام يعلو، ولا يعلى عليه إلى أن قال: فصار هذا السلم عوناً للمسلمين على الكافرين، ولا يُخاف من السلم إلا خصلة واحدة، وهي أن يكون الكفار قصدهم بذلك خدع المسلمين، وانتهاز الفرصة فيهم، فأخبرهم الله أنه حسبهم وكافيهم خداعهم، وأن ذلك يعود عليهم ضرره، فقال: ﴿ وَإِن يُرِيدُوا أَن يَغْدَعُوكَ ﴾ ».

﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ «السميع» و«العليم» اسهان من أسهاء الله – عز وجل – كل منهما على وزن فعيل صفة مشبهة أو صيغة مبالغة، يدل ﴿ٱلسَّمِيعُ ﴾ على إثبات صفة السمع الواسع لله تعالى وأنه – عز وجل – ذو السمع الواسع الذي وسع جميع الأقوال والأصوات.

ويدل ﴿ أَلْعَلِيمُ ﴾ على إثبات صفة العلم الواسع لله تعالى وأنه - عز وجل - ذو العلم الواسع الذي وسع كل شيء، كما قال تعالى: ﴿ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿ آلَهُ اللهِ ١٩٨].

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ٩٠).

⁽٢) في «تيسير الكريم الرحمن» (٣/ ١٨٥). وانظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ٢٨).

فهو- عز وجل- سميع لجميع الأقوال والأصوات، ومن ذلك ما يدور بين الفريقين من كلام في أمر المسالمة والمصالحة، وهو عليم بكل شيء ومن ذلك أمر الصلح وما يدور في نوايا الكفار في طلبهم الصلح وغير ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِن يُرِيدُوۤاْ أَن يَخۡدَعُوكَ فَإِنَ حَسۡبَكَ ٱللَّهُ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَيَّدُكَ بِنَصۡرِهِ۔ وَبِٱلْمُؤۡمِنِينَ ﴿ ۚ وَٱلۡفَ بَيۡنَ قُلُوبِهِمُّ لَوْ أَنفَقَتَ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا مَّاۤ ٱلَفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمۡ وَلَنَكِنَ ٱللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمُ ۚ إِنَّهُ، عَزِيزُ حَكِيمٌ ﴿ ﴿ ﴾ .

أمر الله عز وجل رسوله على إذا جنح العدو ومال إلى السلم أن يجنح لها ويسالمهم، ثم أتبع ذلك بها يبعث الطمأنينة في قلبه على وهو بيان أنهم إن أرادوا أن يخدعوه بإظهار الميل إلى السلم فإن الله حسبه وكافيه، وأكد ذلك وبرهن له بسابق تأييده له بنصره وبالمؤمنين وبالتأليف بين قلوبهم.

قوله: ﴿ وَإِن يُرِيدُوٓا أَن يَغْدَعُوكَ ﴾، أي: وإن يرد أعداؤك الكفار.

﴿ أَن يَخْدَعُوكَ ﴾، ﴿ أَن ﴾ والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول للفعل ﴿ يُريدُوا ﴾، أي: وإن يريدوا خداعك، أو خديعتك.

والمعنى: وإن يرد الكفار وينووا ويضمروا- بإظهار ميلهم إلى السلم والمصالحة-خديعتك، ليأخذوكم على غرة، أو لأجل أن يتقووا ويستعدوا لكم، ونحو ذلك.

﴿ فَإِنَ حَسْبَكَ ٱللَّهُ ﴾، الفاء: رابطة لجواب الشرط في قوله: ﴿ وَإِن يُرِيدُوٓا ﴾، و (إن »: حرف توكيد ونصب، أي: فإن كافيك الله وحده بنصره ومعونته لك.

﴿هُوَ ٱلَّذِيَّ أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِاللَّهُ وَمِنِينَ ١٠٠ وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمٌّ ﴾ الآيتين.

هذا فيه - كها أشرت سابقاً - طمأنة له ﷺ وتأكيد لكفايته - عز وجل - له إن أرادوا خيانته - بذكر سابق تأييده له بنصره وبالمؤمنين، والتأليف بين قلوبهم، وهذا أشبه بقوله تعالى له - حين قال المشركون، لما فتر الوحي: «ودعه ربه وقلاه» فأنزل الله تعالى؛ ردًّا عليهم -: ﴿وَالشَّحَىٰ ۚ وَالْيَلِ إِذَا سَجَىٰ ۚ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ۗ ﴾ إلى أن قال مطمئناً ومؤكداً له: ﴿ أَلَمُ يَجِدُكَ يَتِيمًا فَعَاوَىٰ ۚ وَوَجَدَكَ ضَاّلًا فَهَدَىٰ ﴾ وَوَجَدَكَ عَآبِلاً

فَأُغُنَىٰ (﴾ [الضحى: ١-٨](١).

﴿هُوَ ٱلَّذِيَّ أَيَّدُكَ ﴾، أي: هو - سبحانه وتعالى - الذي قوَّاك وأظهرك.

﴿ إِنَصْرِهِ عَ ﴾، أي: بنصره لك في بدر بالإمداد بالملائكة، وغير ذلك من أسباب النصر. ﴿ وَبِاللَّمُ وَمِينِينَ ﴾، أي: وأيدك بالمؤمنين من المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم.

﴿ وَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾، أي: جمع بين قلوبهم على الإيهان، والأخوة في الله، وعلى مناصرة الحق وهذا منّة أخرى على رسول الله ﷺ، ومِنّة أيضاً على المؤمنين، قال تعالى: ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْكُنتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصَّبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ وَإِخْوَانَا ﴾ [آل عمران: 108].

﴿ لَوَ أَنفَقَتَ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾، «لو»: شرطية، والخطاب للنبي ﷺ، و ﴿ مَا ﴾ موصولة، تفيد العموم.

﴿ جَمِيعًا ﴾ حال، أي: لو أنفقت الذي في الأرض جميعاً، من كل ما يتمول وينفق من نقد أو عين، أو غير ذلك.

﴿مَّا أَلَقْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾: جواب ﴿لَوَ ﴾، و﴿مَا ﴾: نافية، أي: ما جمعت بين قلوبهم بعد النفرة والفرقة الشديدة، والأحقاد والإحن، والعداوة والبغضاء المتأصلة في قلوبهم، يرثها الأبناء عن الآباء، بسبب الحروب الكثيرة التي دارت بينهم قبل الإسلام، وبخاصة بين الأوس والخزرج.

والمعنى: لو حاولت تأليفهم ببذل المال العظيم- حتى لو كان ذلك ما في الأرض جميعاً- ما ألفت بين قلوبهم. وقد قيل:

إن القلوب إذا تنافر ودها شبه الزجاجة كسرها يشعب^(۲) وقال الآخر:

⁽۱) أخرجه البخاري في الجمعة (۱۱۲۵)، وفي تفسير سورة الضحى (۹۹۰۱)، ومسلم في الجهاد والسير-ما لقي النبي ﷺ من أذى المشركين والمنافقين (۱۷۹۷)، وأحمد (۳۱۲–۳۱۳)، والترمذي في التفسير (۳۳٤٥)، من حديث جندب بن سفيان رضي الله عنه.

⁽٢) البيت لعلى بن أبي طالب رضى الله عنه. انظر: «ديوانه» (ص ٢٨).

وقد يَنْبُت المرعى على أثَرِ الدِّمَنْ وتبقى حزازتُ النفوس كما هيا(١)

﴿ وَلَنكِنَ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمُ ۚ ﴾، أي: ولكن الله - عز وجل - بقدرته التامة، على تقليب القلوب وتصريفها، وإحيائها بعد موتها ألف بينهم وجمع قلوبهم.

ولهذا كان ﷺ يكثر من قوله: «يا مقلّب القلوب ثبّت قلبي على دينك» (٢).

ولما نهى الله - عز وجل - المؤمنين عن موالاة الكافرين في مطلع سورة الممتحنة بقوله تعالى: ﴿ يَثَأَيُّهَا اللَّذِينَ ءَامَنُواْ لاَ تَنْخِذُواْ عَدُوّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآءَ ثُلُقُونَ إِلَيْهِم بِٱلْمَوَدَّةِ وَقَدَّكُفُرُواْ بِمَاجَآءَكُمْ مِّنَ الْمَوَّ يَخُرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تُوْمِنُواْ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِن ثُنتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَدُا فِي سَبِيلِي وَٱلْنِعَا مَ مَرْضَافِي شَيرُونَ النَّهُم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَوُ بِمَا أَخْفَيْتُمُ وَمَا أَعْلَنتُم وَمَن يَفْعَلْهُ مِن كُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيلِ (الآية: ١].

أعقب ذلك بفتح باب الرجاء لهم بإيهان المذكورين فتعود المودة بينهم، وذلك بقوله بعد عدة آيات ﴿عَسَى اللّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُرُ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّودَةً وَاللّهُ قَدِيْرٌ وَاللّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ ﴾ [المتحنة: ٧].

ولما عاتب عز وجل المؤمنين بقوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوۤ أَأَن تَغَشَعَ قُلُو مُهُمَّ لِذِكِرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِئنَ مِن قَبِّلُ فَطَالَ عَلَيْمٍ مُ ٱلْأَمَدُ فَقَسَتَ قُلُو مُهُمُّ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمُ فَسِقُونَ اللَّهِ ﴾ [الحديد: ١٦].

أتبع ذلك بقوله تعالى: ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحِي ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ [الحديد: ١٧]، طمأنة وبشارة للمؤمنين بأن من يحيي الأرض بعد موتها قادر على إحياء القلوب بعد موتها وتليينها بعد قسوتها، وجمعها بعد اختلافها وتفرقها.

ولهذا امتنَّ الله- عز وجل- على نبيه ﷺ بهذا التأليف بينهم، كما امتنَّ عليهم بذلك بقوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرُوا نِعْمَتُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْكُنتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصَبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ وَإِخْوَنَا ﴾ [آل عمران: ١٠٣].

ولهذا قال على لل خطب الأنصار في شأن غنائم حنين: «يا معشر الأنصار، ألم

⁽١) البيت لزفر بن الحارث. انظر: «ديوان المعاني» (٢/ ٢٠٠).

⁽٢) أخرجه الترمذي في القدر (٢١٤٠)، وابن ماجه في الدعاء (٣٨٣٤)، من حديث أنس رضي الله عنه.

أجدكم ضلالاً فهداكم الله بي؟ وعالة فأغناكم الله بي؟ وكنتم متفرقين فألفكم الله بي؟» كلما قال شيئاً؛ قالوا: الله ورسولذه أمن»(١).

وعن عبدالله بن عباس- رضي الله عنهما- قال: «إن الرحم لتقطع، وإن النعمة لتكفر، وإن الله إذا قارب بين القلوب لم يزحزها شيء، ثم قرأ: ﴿لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا مَّاۤ أَلَّفَتَ بَيۡنَ قُلُوبِهِمۡ ﴾»(٢).

وإنها امتن الله على نبيه على نبيه على بتأليفه عز وجل بين قلوب المؤمنين؛ لأن اجتماع القلوب وتآلفها ومحبة المؤمنين بعضهم لبعض هو مكمن القوة والعزة والنصر والنجاة في الدنيا والآخرة؛ ولهذا أوجب الله عز وجل على المؤمنين المحبة فيها بينهم، وجعل ذلك من شرط الإيهان، كها قال على «لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، ولا تؤمنوا حتى خابوا، أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم، أفشوا السلام بينكم»(٣).

فدلَّ هذا على وجوب المحبة بين المؤمنين، وعلى الترغيب على ما يكون سبباً لذلك وهو إفشاء السلام بينهم.

كما رغَّب الإسلام في الهدية والمصافحة من أجل ذلك.

وقال على: «إن المسلم إذا لقي أخاه المسلم فأخذ بيده تحاتت عنهما ذنوبهما، كما يتحات الورق من الشجرة اليابسة في يوم ريح عاصف، وإلا غفرت ولو كانت ذنوبهما مثل زبد البحر»(٤).

(۱) أخرجه البخاري في المغازي - غزوة الطائف (٤٣٣٠)، ومسلم في الزكاة - إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام (١٠٦١)، وأحمد (٤/ ٤٢) من حديث عبدالله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه. وأخرجه أحمد أيضاً (١/ ٧٥، ٧٦) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه. ومن حديث أنس - رضي الله عنه (٣/ ١٠٤).

⁽٢) أخرجه عبدالرزاق فيها ذكر ابن كثير في «تفسيره» (٢٩/٤)، والحاكم في «تفسير سورة الأنفال» (٢/ ٣٢٨-٣٢٩)- وقال: «صحيح على شرط الشيخين».

⁽٣) أخرجه مسلم في الإيهان (٥٤)، وأبوداود في الأدب (٥١٩٣)، والترمذي في الاستئذان والآداب (٢٦٨٨)، وابن ماجه في المقدمة (٦٨)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٤) أخرجه الطبراني- فيها ذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٨/ ٣٧) وقال الهيثمي: «ورجاله رجال الصحيح، غير سالم بن عيلان وهو ثقة».

﴿إِنَّهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ ﴾، أي: إنه عز وجل - ذو العزة التامة بأقسامها الثلاثة: عزة القوة؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو اَلْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿ الذاريات: ٥٨]، وعزة القهر والغلبة؛ كما قال تعالى: ﴿سُبْحَانَهُ أَهُو اللَّهُ الْوَحِدُ الْقَهَارُ ﴿ الزمر: ٤]، وعزة الامتناع فلا أحد يناله بسوء.

﴿ مَكِيمُ ﴾، أي: ذو الحكم التام بأقسامه الثلاثة؛ الحكم الكوني، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وذو الحكمة البالغة، الحكمة الغائية، والحكمة الصورية.

الفوائد والأحكام:

- ١ الوعيد والتهديد للذين كفروا، وأنهم لن يسبقوا ويفوتوا ويفلتوا من عقاب الله وعذابه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْسَبَقُواً ﴾.
 - ٢- لا ينبغي أن يظن أحد أن الذين كفروا سيفوتون ويفلتون من عذاب الله تعالى.
- ٣-قدرة الله- عز وجل- التامة على أخذ الكافرين، والانتقام منهم، وأنهم لا يعجزونه؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَايُعْجِزُونَ ﴾.
- ٤- يجب على المسلمين إعداد ما استطاعوا من قوة معنوية، قوامها الإيهان والعلم والحنكة السياسية وسداد الرأي، ومن قوة مادية بالاستعداد بالقوة الآلية بصناعة المراكب البرية والبحرية والجوية، وأنواع الأسلحة والذخائر لكل عصر بحسبه والتدريب عليها، وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّااُسْ تَطَعَتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِبَاطِ ٱلْخَيْلِ ﴾.
- وذلك لتأمين الدعوة إلى الله عز وجل، وحفظ مقدسات المسلمين وبلادهم وثوراتهم وثغورهم، وغير ذلك.
- ٥ وجوب الأخذ بالأسباب وأنه لا ينافي التوكل على الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَعِدُواْ
 لَهُم ﴾ الآية.
 - ٦- وجوب أخذ الحيطة من الكفار.
- ٧- أن التكليف إنها يكون بها يستطاع دون ما لا يستطاع؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَّا السَّعَطَعْتُ مِن قُوَةٍ وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ ﴾.
 - ٨- أن الحقوق إنها تحفظ وتصان بالقوة بعد التوكل على الله عز وجل.

- ٩- فضل الخيل والترغيب في رباطها في سبيل الله؛ لأنها من أعظم وسائل القوة للقتال في سبيل الله، وبخاصة في العهود الإسلامية الأولى؛ لقوله تعالى: ﴿وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ ﴾.
- ١ أن المقصود من إعداد القوة إرهاب عدو الله وعدو المؤمنين من الكفار من المشركين واليهود، ومن دونهم من المنافقين وغيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿تُرَهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهَ وَعَدُوَّ كُمْ وَءَاخُرِينَ مِن دُونِهِمُ لاَ نَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمُّ ﴾.
- ۱۱ عداوة الكفار لله عز وجل وللمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿عَدُوَّ اَللَّهِ وَعَدُوَّ كُمْمَ ﴾ وأن من عادى الله فهو عدو لله عز وجل.
- ١٢ التهديد للمنافقين وعظم خطرهم على الأمة؛ لقوله تعالى: ﴿وَءَاخُرِينَ مِن دُونِهِمْ لَا لَعَلَمُهُمُ اللهُ يَعَلَمُهُمُ مَنَّهُ يَعَلَمُهُمُ مَنَّهُ مَا لَلَهُ يَعَلَمُهُمُ مَنَّهُ ﴾.
 - ١٣ أن البشر لا يعلمون الغيب، وما في القلوب؛ لقوله تعالى: ﴿لَا نَعْلَمُونَهُمُ ﴾.
- ١٤ علم الله عز وجل بالخلق وأحوالهم؛ وما تنطوي عليه قلوبهم وضهائرهم من النفاق وغيره؛ لقوله تعالى: ﴿اللهُ يُعَلَّمُهُم ﴾.
- ١٥ الترغيب والحث على الإنفاق في سبيل الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا تُنفِقُواْ
 مِن شَيْءٍ فِ سَبِيلِ ٱللَّهِ يُوفَ إِلَيْكُمْ وَأَنتُمْ لَا نُظْلَمُونَ ﴾.
- ١٦ فضل النفقة في سبيل الله مهم قلّت؛ لقوله تعالى: ﴿ مِن شَيْءٍ ﴾ ، أي: مهم كان قليلاً أو كثيراً.
- ١٧ إعطاء المنفقين أجر وثواب ما أنفقوه وافياً، بلا نقصان؛ لقوله تعالى: ﴿ يُوَفَّ إِلَيْكُمُمْ وَ اللهُ وَاللهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُوالَّالَّالَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّا اللَّالَّ اللَّالَّ اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّلَّا لَاللَّالِمُ اللَّا لَال
- وقال على الله يضاعف الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف،

- قال الله عز وجل: إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به $^{(1)}$.
- ١٨ كمال عدل الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنتُمْ لَانُظْلَمُونَ ﴾.
- 19- أن الإنفاق في سبيل الله أعظم وأهم وسائل إعداد القوة؛ ولهذا رغب عز وجل بالإنفاق في سبيل الله بعد الأمر بإعداد القوة، وذلك أن الجهاد نوعان: جهاد بالمال، وجهاد بالنفس، والجهاد بالمال أهم؛ لأن الجهاد بالنفس لا يقوم إلا على الجهاد بالمال، ولهذا نجد القرآن الكريم غالباً يقدم الجهاد بالأموال على الجهاد بالأنفس.
- ٢- إذا جنح الكفار للمسالمة ومالوا إلى المصالحة ينبغي لولي أمر المسلمين قبولها منهم ومسالمتهم؛ لأمر الله- عز وجل- نبيه على الله بذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِن جَنَحُوالِلسَّلَمِ فَأَجْنَحُ لَمَا ﴾.
- ٢١ في الأمر بمسالمة العدو إذا طلب ذلك إشارة إلى أن القتال في الإسلام إنها شُرع للدف وهو هداية الناس لدين الله، وزحزحتهم عن النار، وإدخالهم الجنة، وليس المقصود منه القتل.
- 77- حكمة التشريع العظيمة في الأمر بمسالمة العدو إذا طلب ذلك ومال إليه- والتي قد تخفى على الكثيرين، وذلك لما يترتب على السلم والصلح من فوائد عظيمة ومصالح جمة، ومنافع كثيرة، من معرفة الناس بالإسلام وأحكامه وعدله وإنصافه ومن ثم الدخول فيه، وأعظم شاهد على ذلك ما حصل وترتب على صلح الحديبية بين الرسول والشركين حيث حصلت الهدنة وأمن الناس بعضهم بعضاً فدخل خلق كثير في الإسلام وأقبلوا عليه- مع ما وجد بعض الصحابة كعمر بن الخطاب- رضي الله عنه- من غضاضة في الصلح بداية الأمراكي جاء في حديث الصلح .

=

⁽١) أخرجه مسلم في الصيام (١١٥١)، والنسائي في الصيام (٢٢١٥)، والترمذي في الصوم (٧٦٤)، وابن ماجه (١٦٣٨)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الشروط- الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب (٢٧٣١- ٢٧٧٢)،

- ٢٤- ينبغي فعل السبب بإعداد القوة مع التوكل على الله عز وجل، كما ينبغي لولي أمر المسلمين إذا طلب العدو المسالمة ومال إليها أن يسالمهم ويتوكل على الله- عز وجل- فإنه كافيه ما وراء ذلك.
- ٢٥- إثبات اسم الله- عز وجل- ﴿ ٱلسَّمِيعُ ﴾ وما يدل عليه من صفة السمع الواسع
 لله- عز وجل- الذي يسع جميع الأصوات؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ﴾.
- ٢٦- إثبات اسم الله- عز وجل- ﴿ أَلْعَلِيمُ ﴾ وما يدل عليه من صفة العلم الواسع لله عز وجل- الذي وسع كل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلْعَلِيمُ ﴾.
- ٧٧- في اجتماع صفة السمع الواسع والعلم الواسع لله- عز وجل- زيادة كماله إلى كمال.
- ٢٨ طمأنة الله عز وجل لنبيه ﷺ بكفايته له إن أراد الكفار بطلب المسالمة خديعته ﷺ ولولاة ﷺ ولقوله تعالى: ﴿وَإِن يُرِيدُوٓا أَن يَغۡدَعُوكَ فَإِن حَسۡبَكَ ٱللَّهُ ﴾ وهذا له ﷺ ولولاة الأمر من بعده من المسلمين.
- ٢٩ في قوله تعالى: ﴿ وَإِن يُرِيدُوٓا أَن يَخْدَعُوكَ ﴾ ما يشير إلى توقع الخيانة من الكفار، وأن
 ذلك وارد، إذ ليس بعد الكفر ذنب أعظم منه.
- ٣- تأكيد كفايته عز وجل لنبيه على إن أرادوا بطلب السلم خديعته على بذكر سابق تأييده له بنصره وبالمؤمنين وبالتأليف بين قلوبهم؛ لقوله تعالى: ﴿هُو الَّذِي اللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلَّا وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالَّالَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّ
- ٣١- أن من أعظم نعم الله عز وجل- على رسوله على وعلى المؤمنين تأليفه- عز وجل- بين قلوبهم- مع ما كان بينهم من العداوة المتأصلة بسبب الحروب التي كانت بينهم في الجاهلية- ولهذا امتن الله- عز وجل- على النبي على بذلك، فقال

وعبدالرزاق في «المصنف» (٥/ ٣٣٣-٣٤)- المغازي- غزوة الحديبية- من حديث المسور بن نخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما.

- تعالى: ﴿ لَوَ أَنفَقْتَ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا آلَفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ ٱللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمُ ﴾.
- ٣٢- أن التأليف بين القلوب المتنافرة ليس بالأمر اليسير، بل ولا الممكن إلا بتوفيق الله- عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَفْتَ بَيْنَكُمُ أَلُوبِهِمَ وَلَكِنَ ٱللَّهَ أَلَفَ يَنْنَهُمُ ﴾.
- ٣٣ قدرة الله عز وجل التامة على تقليب القلوب، والتأليف بينها، وإحيائها بعد موتها.
- ٣٤- أن العبرة بالائتلاف والاجتماع ائتلاف القلوب واجتماعها، لا الأبدان؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾، وقوله: ﴿مَّآ أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾.
- ٣٥- إثبات صفة العزة التامة لله عز وجل بأقسامها الثلاثة: عزة القوة، وعزة القهر والغلبة، وعزة الامتناع؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ,عَزِيرٌ ﴾.
- ٣٦- إثبات صفة الحكم التام لله- عز وجل- بأقسامه الثلاثة: الحكم الكوني والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وإثبات صفة الحكمة البالغة لله- عز وجل- بقسميها: الحكمة الغائية، والحكمة الصورية؛ لقوله تعالى: ﴿ حَكِيمٌ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّيِّ حَسَّبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ يَكُنْ مَنَا النَّيِّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِن يَكُنْ مِنكُمْ عِشْرُونَ صَدَيْرُونَ يَغْلِبُوا مِاثَنَيْنَ وَإِن يَكُنْ مِنكُمْ مِاثَةً يَغْلِبُوا مِاثَنَيْنَ وَإِن يَكُنْ مِنكُمْ مِاثَةً يَغْلِبُوا اللَّهُ عَنَالَةً عَنكُمْ وَعَلِم أَكَ فِيكُمْ يَغْلِبُوا اللَّهُ عَنَالَةً عَنكُمْ وَعَلِم أَكَ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِن يَكُنْ مِنكُمْ اللَّهُ عَنْهُ وَيَهِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَعَالَقُونِيهِ إِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَالَقُونِيهِ إِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَالَقُونِيهِ إِنْ يَكُنْ مِنكُمْ اللَّهُ يَغْلِبُوا مِاثَنَيْنِ وَإِن يَكُنْ مِنكُمْ اللَّهُ يَغْلِبُوا اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَالَقُونِيهِ إِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَالَقُونِيهِ إِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَالَقُونِيهِ إِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَالَعُهُ مِينَ لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الْعَلَالُ اللَّهُ الْعَلَالُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَالُولُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللللَّهُ اللَّهُ اللللللْمُ الللللَّهُ اللللللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللللْمُ الللللَ

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَسَّبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ ﴾.

وعد الله – عز وجل – في الآية السابقة نبيه ﷺ بأنه إن أراد الكفار أن يخدعوه بطلبهم السلم فإن حسبه وكافيه الله ومن اتبعه من المؤمنين، ثم أتبع ذلك بوعده في هذه الآية بكفايته له مطلقاً، هو ومن اتبعه من المؤمنين.

قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُ ﴾، (يا): حرف نداء، و (أي) منادى مبني على الضم في محل نصب و (ها): للتنبيه، و ﴿ ٱلنَّبِيُ ﴾ صفة لـ (أي) أو بدل.

وتصدير الخطاب بالنداء فيه مع التشريف والتكريم له ﷺ التنبيه والعناية والاهتمام بها بعده من أحكام ونحو وذلك.

و «النبي» أصله «النبيء» مشتق من النبأ وهو الخبر؛ لأنه مُنْبَأٌ ومُخْبَرٌ من عند الله عز وجل، ومُنْبِعٌ ومُخبِرٌ لقومه، وأيضاً مشتق من النبوة، وهي المكان المرتفع؛ لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام - ذوو مكانة عالية ومنزلة رفيعة عند الله، وعند المؤمنين.

﴿حَسَّبُكَ ٱللَّهُ وَمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾.

الواو: للمعية، أي: حسبك الله مع من اتبعك من المؤمنين. كما قال الشاعر:

إذا كانت الهيجاء وانشقت العصا فحسبك والضحاك سيف مهند (١)

أي: حسبك مع الضحاك.

⁽١) نسب لجرير في «ذيل الأمالي» (ص١٤٠).

والمعنى: يكفيك الله مع من اتبعك من المؤمنين، أي: يكفيكم جميعاً.

و يجوز كون الواو عاطفة، وتكون «من» معطوفة على الكاف المجرورة في ﴿حَسَّبُكَ ﴾، أي: حسبك وحسب من اتبعك من المؤمنين، أي: يكفيك الله ويكفي من اتبعك من المؤمنين.

أي: يكفيك الله وحده كفاية عامة بالحفظ والنصر والتأييد وغير ذلك أنت والذي اتبعك واهتدى بهديك من المؤمنين.

ولا يصح أن تكون «من» معطوفة على اسم الله، فيكون المعنى: حسبك الله وأتباعك من المؤمنين، لأن الحسب والكفاية لله وحده كالتوكل والتقوى والعبادة، والرغبة والإنابة والحلف، كما قال المؤمنون: ﴿حَسَّبُنَا ٱللهَ وَغِمَ ٱلْوَكِيلُ ﴿ اللهِ عمران: ١٧٣].

ولهذا قال تعالى في الآية السابقة: ﴿وَإِن يُرِيدُوۤا أَن يَعۡدَعُوكَ فَإِنَ حَسۡبَكَ اللّهُ هُوَ الّذِى اللّهَ اللّهُ عُو الّذِى الْحَسِبِ وَالتأبيد، فجعل الحسب أَيدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللّهُ اللّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ أَلَهُ لَا اللّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ أَلَهُ وحده، وجعل التأبيد بنصره وبالمؤمنين. وقال تعالى: ﴿ أَلِيْسَ اللّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ أَلَهُ لَا اللّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ أَلَهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وحده كاف عبده.

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ كَرِّضِٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَى ٱلْقِتَالِ ۚ إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَدَيْرُونَ يَغْلِبُواْ مِاثَنَيْنَ ۚ وَإِن يَكُن مِّنكُمُ مِّاثَةٌ يَغْلِبُوا ٱلْفًا مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِٱنَّهُمْ قَوْمٌ لَآ يَفْقَهُونَ اللَّهِ ﴾.

قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ كَرِّضِٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَى ٱلْقِتَالِ ﴾.

أعيد النداء في هذه الآية؛ تأكيداً للمعاني السابقة من تشريفه ﷺ وتكريمه، والعناية والاهتمام بها بعد هذا النداء من أحكام.

﴿ حَرِضِ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَى ٱلْقِتَالِ ﴾ التحريض: الحث والترغيب والتهييج على الشيء، أي: حث المؤمنين على القتال، وهيجهم وشجعهم عليه، ورغّبهم فيه بذكر ما يترتب عليه من النصر والتمكين للأمة، وما أعد الله للمجاهدين في سبيله.

ولهذا كان ﷺ يحث على القتال، ويحرض عليه، عند التحام الصفوف، ومواجهة العدو؛ كما قال ﷺ لأصحابه يوم بدر لما أقبل المشركون بعَدَدهم وعُددهم: «قوموا إلى

جنة عرضها السموات والأرض فقال عمير بن الحمام: عرضها السموات والأرض؟! قال رسول الله على قول: بخ بخ فقال: «ما يحملك على قول: بخ بخ قال: رجاء أن أكون من أهلها. قال: «فإنك من أهلها فتقدم الرجل فكسر جفن سيفه، وأخرج تمرات، فجعل يأكل منهن، ثم ألقى بقيتهن من يده، وقال: لئن حييت حتى آكلهن إنها لحياة طويلة، ثم تقدم فقاتل حتى قُتِل رضي الله عنه (۱).

﴿إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَكِيرُونَ يَغْلِبُواْ مِاْتَكَيْنَ ﴾ الكلام استئناف بياني، و «كان» هنا تامة، أي: إن يوجد منكم، أيها المؤمنون ﴿عِشْرُونَ ﴾ رجلاً مقاتلاً ﴿صَكِيرُونَ ﴾، أي: ثابتون في القتال متحملون لمشاقه، وللكرِّ والفرِّ فيه، كها قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ عَامَنُواْ اَصَيْرُواْ وَرَابِطُواْ وَاتَّقُواْ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُقُلِحُونَ ﴿ اللَّهَ عَمان: ٢٠٠].

وقال على «لا تتمنوا لقاء العدو، وإذا لقيتموهم فاصبروا» (٢).

﴿ يَغَلِبُوا مِائَنَيْنَ ﴾، أي: يقاوموا ﴿ مِائَنَيْنَ ﴾، أي: مائتي مقاتل من الذين كفروا وينتصروا عليهم بإذن الله - عز وجل - فالمقاتل الواحد من المؤمنين يصابر ويقاوم عشرة من الكفار.

﴿ وَإِن يَكُن مِنكُم مِّائَةٌ يَغَلِبُوا أَلْفًا مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ قرأ حمزة والكسائي وعاصم وأبوعمرو ويعقوب ﴿ وَإِن يَكُن مِّنكُم مِّائَةٌ ﴾ بالياء على التذكير، وقرأ الباقون بالتاء على التأنيث: ﴿ وَإِن تَكُن مِنكُم مِّائَةٌ ﴾

وهذا مثل آخر لزيادة التوكيد على أنه ينبغي أن يقاوم الواحد من المؤمنين عشرة من الكفار، سواء قلَّ عدد الفريقين أو كثر، ولزيادة الاطمئنان بالغلبة للمؤمنين.

أي: وإن يكن منكم أيها المؤمنون مائة مقاتل ﴿يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾، أي: يقاوموا ﴿أَلْفًا مِّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وينتصروا عليهم – بإذن الله عز وجل.

⁽۱) أخرجه مسلم في الإمارة- ثبوت الجنة للشهيد (۱۹۰۱)، وأحمد (۱۳٦/۳۳–۱۳۷)، من حديث أنس رضي الله عنه. وانظر: «السيرة النبوية» (۱/٦٢٧)، «تفسير ابن كثير» (٤/ ٣٠).

⁽٢) سبق تخريجه.

ولم يقل هنا «مائة صابرون» أو «مائة صابرة» اكتفاءً بالوصف الأول في قوله: ﴿ عِشْرُونَ صَن بِرُونَ ﴾، كما اكتفى بذكر قيد «الكفر» هنا عن الجملة الأولى.

﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾.

الباء: للسببية، والضمير «هم»: يعود إلى الذين كفروا، أي: إنها كان الواحد من المؤمنين يقاوم العشرة من الكفار بسبب أن الكفار ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾.

والمعنى: أن هؤلاء الكفار لا يفقهون فقهاً ينتفعون به في دينهم ويسعدون به في دنياهم وأخراهم؛ لكفرهم وعدم إيهانهم.

فهم لا يؤمنون إلا بالمحسوسات، ولا يؤمنون بالبعث وما بعده من العذاب والنعيم، فليس لهم هدف سام يقاتلون من أجله، ولهذا يخافون أشد الخوف من الموت، ويخشون الناس أشد من خشيتهم من الله، كما قال تعالى: ﴿يَخْشَوْنَ ٱلنَّاسَ كَخَشْيَةِ ٱللَّهِ أَوْ أَشَدَ خَشْيَةً ﴾ [النساء: ٧٧]، وقال تعالى: ﴿لَأَنتُ مُ أَشَدُ رَهْبَ لَه فِي صُدُورِهِم مِنَ ٱللَّه ﴾ [الحشر: ١٣].

قوله تعالى: ﴿ ٱلْكَنَ خَفَفَ ٱللَّهُ عَنكُمُ وَعَلِمَ أَنَ فِيكُمْ ضَعْفَأُ فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّأْتَةُ صَابِرَةً يغْلِبُواْ مِأْتُنَيْنَ ۚ وَإِن يَكُن مِّنكُمْ ٱلْفُ يَعْلِبُوٓا ٱلْفَيْنِ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ مَعَ ٱلصَّدِينِ نَ اللَّهُ .

سبب النزول:

عن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «لما نزلت: ﴿إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَدِيرُونَ مَدَيرُونَ مَدَيرُونَ مَدَيرُونَ مَا أَنكَيْنَ ﴾ شق ذلك على المسلمين، حين فرض عليهم أن لا يفر واحد من عشرة، فجاء التخفيف، فقال: ﴿ أَكُنَ خَفَّكَ اللّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَ فِيكُمْ ضَعَفّاً فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّأَنّةُ صَالِرَةٌ يُغَلِمُوا مِأْتَذَينَ ﴾ قال: فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم »(١).

قوله: ﴿ ٱلْكُنَّ خَفَّفَ ٱللَّهُ عَنكُمُ ﴾ الآية.

شرع الله- عز وجل- في الآية السابقة أن يقاوم الواحد من المؤمنين عشرة من

⁽۱) أخرجه البخاري في تفسير قوله تعالى: ﴿ أَلْكَنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنكُمٌ ﴾ (٤٦٥٣)، وأبوداود في الجهاد (٢٦٤٦).

الكفار، ثم خفف عز وجل ذلك بمقاومة الواحد من المؤمنين للاثنين من الكفار.

﴿ آَلُنَنَ ﴾ ظرف للزمان الحاضر منصوب على الظرفية، أي: وقت نزول الآية، وما عده.

﴿ خَفَفَ اللّهُ عَنكُمُ ﴾، أي: خفف الله عنكم فيما شرع لكم من مقاومة الواحد للعشرة. ﴿ وَعَلِمَ أَنَ فِيكُمُ ضَعِّفًا ﴾ قرأ عاصم وحمزة وخلف بفتح الضاد: ﴿ ضَعَفًا ﴾، وقرأ الباقون بضمها: «ضُعفا»، وقرأ أبوجعفر وحده: «ضعفاء»: جمع ضعيف.

والضعف: عدم القدرة على العمل الشاق، وقد يكون ضعفاً جسدياً أو نفسياً، أو كليها؛ لأن كلاً منها قد يؤدي إلى الآخر.

أي: علم أن فيكم ضعفاً، لا تستطيعون معه أن يقاوم الواحد منكم عشرة من الكفار. ﴿ فَإِن يَكُن مِّنكُمُ مِّأْنَةٌ صَابِرَةٌ ﴾ قرأ حزة والكسائي وعاصم بالياء على التذكير ﴿ فَإِن يَكُن ﴾ وقرأ الباقون بالتاء على التأنيث: «فإن تكن».

أي: فإن يكن منكم أيها المؤمنون مائة صابرة ثابتة متحملة مشقة القتال ﴿يَغْلِبُوا مِائِنَيْنِ ﴾، أي: يقاوموا مائتي مقاتل من الذين كفروا، وينتصروا عليهم.

وأعيد قيد الصبر بقوله: ﴿صَابِرَةٌ ﴾؛ للتأكيد على الصبر، وأنه لابد منه حتى مع التخفيف في مقاومة الواحد للاثنين.

﴿ وَإِن يَكُن مِنكُمْ أَلْفٌ ﴾، أي: وإن يكن منكم أيها المؤمنون ألف مقاتل ﴿ يُغَلِبُوٓ اللَّهُ اللّ

﴿ بِإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ قيد للجملتين أي: بإذن الله وأمره الكوني، وإذن الله ينقسم إلى قسمين: إذن كوني، كما في هذه الآية، وكما في قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَصَكِبَكُمْ يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْجَمَّعَانِ فَيَإِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١٦٦].

وإذن شرعي كما في قوله تعالى: ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَ وَأَ اللَّهِمَ مِّنَ ٱلدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنُ بِهِ ٱللَّهُ ﴾ [الشورى: ٢١]، أي: ما لم يشرعه الله.

ولم يذكر قيد الصبر هنا اكتفاءً بذكره مع قوله: ﴿ فَإِن يَكُن مِّنكُمْ مِّأَنَّةٌ صَابِرَةٌ ﴾ كما

لم يذكر قيد الكفر بجملتي التخفيف اكتفاءً بما قبله.

﴿وَٱللَّهُ مَعَ ٱلصَّدِينَ ﴾ معية الله - عز وجل - تنقسم إلى قسمين: معية عامة لجميع الحلق، بمعنى: العلم والإحاطة ونحو ذلك، فهو - عز وجل - مع خلقه كلهم بعلمه وإحاطته، كما قال تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِن خَوَىٰ ثَلَثَةٍ إِلَّاهُو رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّاهُو سَادِسُهُمْ وَلَا أَدَىٰ مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّاهُو مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ﴾ [المجادلة: ٧].

ومعية خاصة بمعنى: التوفيق والنصر والتيسير والتسديد ونحو ذلك، وهذه خاصة بعباده المؤمنين الصابرين المتقين، فهو - عز وجل - معهم بتوفيقه وعونه وتيسيره وحفظه لهم، كما في هذه الآية: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلصَّنبِرِينَ ﴿ البقرة: ٣٥١، الأنفال: ٤٦]، وكما في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱلتَّهُ وَٱلَّذِينَ هُم تُحُسِنُونَ ﴿ النحل: ١٢٨].

الفوائد والأحكام:

- ١- تصدير الخطاب للنبي ﷺ بالنداء للتنبيه والعناية والاهتهام؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا اللَّهِ مَنْ اللَّهُ ﴾.
- ٢- تشريفه ﷺ وتكريمه بندائه بوصف النبوة خاصة من بين الأنبياء؛ لقوله تعالى:
 ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلنَّيِّ ﴾.
 - ٣- إثبات نبوته ﷺ.
- ٤- كفاية الله- عز وجل- لنبيه ﷺ ولأتباعه المؤمنين، كفاية تامة، من جميع الوجوه؛
 حفظاً، ونصراً وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿حَسْبُكَ اللهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾.
- ٥- فضل الإيهان واتباع الرسول ﷺ لكفاية الله- عز وجل- له ﷺ ولمن اتبعه من المؤمنين.
- 7- تحريض المؤمنين على القتال وحثهم عليه، وترغيبهم فيه، لما يترتب عليه من تأمين وحماية حرية الدعوة إلى الله عز وجل وحفظ وصيانة بلاد المسلمين ومقدساتهم وثرواتهم؛ لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُ حَرَّضِ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَى ٱلْقِتَالِ ﴾.
- ٧- تكليف المؤمنين في أول الأمر بمقاومة الواحد منهم عشرة من الكفار؛ لقوله تعالى:
 ﴿إِن يَكُن مِنكُمْ عِشْرُونَ صَكِيرُونَ يَغْلِبُواْ مِأْتُنَيْنَ ﴾.

ولعل من أسباب ذلك- والله أعلم- قلة المسلمين مع كثرة أعدائهم.

٨- أن الكفار لا يفقهون فقهاً ينتفعون به في دينهم ويسعدهم في دنياهم وأخراهم؛
 لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ وَوَمُّ لَا يَفْقَهُونَ ﴾.

فهم يقاتلون بلا هدف سام، لا يرجون ثواباً، ولا يخافون عقاباً، ولهذا فهم يخافون أشد الخوف من الموت ويخشون الناس أشد من خشيتهم لله، ويرهبونهم أشد من رهبتهم من الله- ولهذا من شدة خوفهم وجبنهم يقاوم الواحد من المؤمنين عشرة منهم.

وقد أجمع أهل العلم على أن المؤمن مكلف بمصابرة اثنين من الكفار بدل أن كان مكلفاً بمصابرة عشرة، لكن من أهل العلم من يسمي هذا تخفيفاً، ومنهم من يسميه نسخاً وهو الصحيح. وهذه المسألة من أصح مسائل النسخ في القرآن الكريم.

- ١٠ أن من أنواع النسخ في القرآن الكريم النسخ إلى الأخف، كما في هذه الآية الكريمة، فنسخ الله- عز وجل- مصابرة الواحد من المؤمنين لعشرة من الكفار بها هو أخف، وهو مصابرة الواحد من المؤمنين لاثنين من الكفار.
- ١١- مراعاة الشرع الحكيم لأحوال المكلفين، فالتخفيف لأجل ضعفهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَعَلِمَ أَكَ فِيكُمْ ضَعْفًا ﴾.
- ١٢ أن من أقسام النسخ في القرآن الكريم نسخ الحكم مع بقاء التلاوة، فالآية في
 مقاومة الواحد للعشرة نسخ حكمها وبقيت تلاوتها.
- ١٣ تأكيد الحكم وإيضاحه بذكر أكثر من مثال، ففي مصابرة الواحد للعشرة أول
 الأمر ذكر أن العشرين يغلبون مائتين، وأن المائة يغلبون ألفاً.

وفي مصابرة الواحد للاثنين ذكر أن المائة يغلبون مائتين، وأن الألف يغلبون ألفين. وفي هذا تأكيد الحكم وإيضاحه، وبيان أن الأمر لا يختلف سواءً قل

الفريقان أو كثرا.

- 18- في إتيان الأمر في الآية بمقاومة الواحد من المؤمنين عشرة من الكفار، ومقاومة الواحد من المؤمنين بعد التخفيف لاثنين من الكفار- بلفظ الخبر تقوية قلوب المؤمنين والبشارة بأنهم سيغلبون الكافرين، وامتنان من الله- عز وجل- على المؤمنين وثناء عليهم بها جعل فيهم من الشجاعة والإيهان والقوة في الحق، وإخبار لهم بذلك ليحمدوه ويشكروه.
- 10- ينبغي للمقاتلين في سبيل الله الصبر والثبات وقوة التحمل والتجلد على ما يصيبهم في ذات الله؛ لقوله تعالى: ﴿إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَكِبُرُونَ ﴾ الآية، وقوله: ﴿فَإِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَكِبُرُونَ ﴾ الآية، وقوله: ﴿فَإِن يَكُن مِّنكُمْ مِّائَةٌ صَابرَةٌ ﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿وَاللّهَ مَعَ الصَّدِيرِينَ ﴾.
- 17 بلاغة الإيجاز في القرآن فقد حذف وصف الصبر في موضعين اكتفاءً بالوصف الذي قبلها.
- ١٧ أن غلبة المؤمنين للكفار وانتصارهم عليهم بإذن الله عز وجل؛ لقوله تعالى:
 ﴿ إِذْنِ ٱللَّهِ ﴾ ولا شيء يحصل في الكون إلا بإذن الله عز وجل.
- ١٨ إثبات معية الله عز وجل الخاصة بالمؤمنين الصابرين، معية التوفيق والنصر والحفظ والتسديد؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مَعَ ٱلصَّدِيرِينَ ﴾.
- 19 فضل الصبر والترغيب فيه وفضل أهله؛ لأن الله عز وجل معهم بمعيته الخاصة، بالتوفيق والنصر والحفظ والتسديد.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ مَا كَاكَ لِنِي أَن يَكُونَ لَهُ أَسَرَىٰ حَقَىٰ يُثَخِرَ فِي ٱلْأَرْضِ ثَرِيدُوكَ عَرَضَ اللهُ تعالى: ﴿ مَا كَاكَ لِنِي أَن يَكُونَ لَهُ أَسَرَىٰ حَقَىٰ يُثَخِرَ فِي ٱلْأَرْضِ ثَرِيدُ وَيَكُونَ مَرَا اللهُ عَزِيدُ حَكِيدٌ ﴿ اللهُ عَزِيدُ حَكِيدٌ ﴿ اللهُ عَنْوَلَ اللهَ عَنْوَلَ اللهَ عَفُورٌ رَحِيدٌ ﴿ اللهُ عَنْوَلَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيدُ عَنْ اللّهُ عَلَيدُ اللّهُ عَلَيدُ اللّهُ عَلَيْدُ الللّهُ عَلَيْدُ اللّهُ عَلَيْدُ اللّهُ عَلَيْدُولُو

سبب النسزول:

عن ابن عباس في حديثه عن عمر - رضي الله عنها - فلما كان يومئذ - يعني يوم بدر - والتقوا، فهزم الله المشركين، فقتل منهم سبعون رجلاً، وأسر منهم سبعون رجلاً. قال أبوزميل: قال ابن عباس: «فلما أسروا الأسارى قال رسول الله لله المنه يلاً بكر وعمر: «ما ترون في هؤلاء الأسارى»؟ فقال أبوبكر: يا نبي الله، هم بنو العم والعشيرة، أرى أن تأخذ منهم فدية، فتكون لنا قوة على الكفار، فعسى الله أن بهديهم للإسلام. فقال رسول الله على: «ما ترى يا ابن الخطاب»؟ قلت: لا والله، يا رسول الله، ما أرى الذي رأى أبوبكر، ولكني أرى أن تمكنا فنضرب أعناقهم، فتمكن عليًا من عقيل، فيضرب عنقه، وتمكني من فلان (نسيباً لعمر) فأضرب عنقه، فإن هؤلاء أثمة الكفر وصناديدها. فهوي رسول الله على ما قال أبوبكر، ولم يهو ما قلت. فلما كان من الغد عمت فإذا رسول الله على وأبوبكر قاعدين يبكيان، قلت: يا رسول الله، أخبرني من أي جئت فإذا رسول الله الله المنه وجدت بكاءً بكيت، وإن لم أجد بكاءً تباكيت ليكائكما. فقال رسول الله على: «أبكي للذي عرض على أصحابك من أخذهم الفداء. للكائكما. فقال رسول الله الغنيمة لهم» (١) عرض على أصحابك من أخذهم الفداء. عز وجل: ﴿ مَاكَاتَ لِنِهِ أَن يَكُونَكُهُ أَسْرَى حَقّ يُثْخِنَ فِي ٱلْأَرْضُ الله قلية. وأنزل الله عز وجل: ﴿ مَاكَاتَ لِنِهِ أَن يَكُونَكُهُ أَسْرَى حَقّ يُثْخِنَ فِي ٱلْأَرْضُ الله قوله: ﴿ فَكُاوا مِمّا عَن مُن مُن أَلَهُ وَالله الله الغنيمة لهم» (١).

⁽۱) أخرجه مسلم في الجهاد والسير- الإمداد بالملائكة في غزوة بدر (۱۷۲۳)، وأبوداود في الجهاد- فداء الأسير بالمال (۲۲۹)، وأحمد (۱/ ۳۰-۳۱)، والواحدي في «أسباب النزول» ص ۱٦١ (-١٦٢).

قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَكُونَ لَهُۥ أَسْرَىٰ حَقَّىٰ يُثْخِنَ فِي ٱلْأَرْضِ ثَرِيدُونَ عَرَضَ ٱلذُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُٱلْآخِرَةَ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ ﴿ ﴿ لَا كَنَابُ مِنَ ٱللَّهِ سَبَقَ لَمَسَكُمْ فِيمَاۤ أَخَذْتُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴿ ﴾.

هاتان الآيتان عتاب للمؤمنين في استبقائهم الأسرى، وأخذهم الفداء منهم.

قوله: ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَكُونَ لَهُۥ أَسَرَىٰ ﴾ قرأ أبوعمرو ويعقوب بالتاء مؤنثاً «أن تكون» وقرأ الباقون بالياء مذكراً: ﴿ أَن يَكُونَ ﴾.

وقرأ أبوجعفر: «أُسارى» بضم الهمزة وبألف بعد السين، وقرأ الباقون: ﴿أَسَرَىٰ ﴾ بفتح الهمزة وإسكان السين من غير ألف.

و «ما» في قوله: ﴿ مَا كَانَ ﴾ نافية، أي: ما كان لنبي من الأنبياء فيها شرعه الله له ﴿ أَن يَكُونَ لَهُ وَأَسْرَى ﴾، أي: أن يستبقى الأسرى؛ ليفاديهم.

والأسرى: جمع أسير ومأسور، والأسر: الحبس.

﴿ حَتَىٰ يُتُخِرَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾، أي: حتى يغلظ ويشتد في العدو قتلاً وتنكيلاً، ويتمكن سلطانه وأمره، وتقوى شوكة الحق وأهله، وتنكسر شوكة الباطل وأهله، ويأمن من عودة العدو إلى القوة. قال المتنبى (١٠):

لا يسلم الشرف الرفيع من الأذى حتى يسراق على جوانبه السدم

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما: «قوله: ﴿ مَا كَاكَ لِنَبِيِّ أَن يَكُونَ

وأخرج الترمذي في تفسير سورة الأنفال (٥٠٨٠)، وأحمد (١/ ٣٨٣-٣٨٤)، والطبري في «جامع البيان» (١٦١-٢٧٦)، والحاكم في المغازي البيان» (١٦١-٢٧٦)، والحاكم في المغازي (١٦/ ٢٧٣-٢٧) نحوه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه. وقال الترمذي: «حديث حسن». وقال الحاكم: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

وأخرج أحمد (٣/ ٢٤٣)- نحوه مختصراً من حديث أنس رضي الله عنه.

وأخرجه بمعناه الحاكم في تفسير سورة الأنفال (٢/ ٣٢٩)، من حديث ابن عمر رضي الله عنها. وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، وقال الذهبي: «على شرط مسلم».

⁽۱) انظر: «ديوانه» (ص٣٨٣).

لَهُوالسَّرَىٰ حَقَّىٰ يُتَخِرَ فِي ٱلْأَرْضَ ﴾ وذلك يوم بدر والمسلمون يومئذٍ قليل، فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله - تبارك وتعالى - بعد هذا في الأسارى: ﴿ فَإِمَّا مَنَّا بَعَدُ وَإِمَّا فِذَا * كمد: ٤]، فجعل الله النبي والمؤمنين بالخيار، إن شاؤوا قتلوهم، وإن شاؤوا استعبدوهم، وإن شاؤوا فادوهم » (١).

﴿ تُرِيدُونَ عَرَضَ ٱلدُّنِيَا ﴾ الخطاب للمؤمنين، والجملة كالعلة للنهي الذي دل عليه قوله: ﴿ مَا كَاكَ لِنَهِي ﴾ الآية.

أي: تحبون وتطلبون بإبقاء الأسرى ﴿عَرَضَ ٱلدُّنْيَا﴾، والعرض: ما يعرض ثم يزول. وعرض الدنيا: متاعها وحطامها الزائل الفاني؛ لأنه ينتفع به قليلاً ثم يزول بسرعة، والدنيا كلها عرض زائل، وظل حائل، كها قال لبيد(٢):

ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل

﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ ٱلْآخِرَةَ ﴾، أي: والله يحب لكم، ويطلب منكم أن تحبوا الآخرة وتطلبوها، وما فيها من الثواب العظيم، والنعيم المقيم، بإخلاص العمل لله وإعلاء كلمته، وإعزاز دينه دون شائبة من إرادة الدنيا.

﴿ وَٱللَّهُ عَزِيزُ حَكِمَ ﴾، أي: له - عز وجل - العزة التامة، والحكم التام، والحكمة البالغة، ومن عزته - عز وجل - وحكمه، وحكمته أن نهى عن استبقاء الأسرى حتى يُشْخَن في الأرض.

﴿ لَّوَلَا كِنَابٌ مِّنَ ٱللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَاۤ أَخَذْتُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ۗ ﴿ ﴾.

﴿ لَّوَلَا ﴾ شرطية، وهي: حرف امتناع لوجود.

﴿ كِنَابُ مِنَ ٱللَّهِ ﴾، ﴿ كِنَابُ ﴾ بمعنى: «مكتوب»، أي: لولا مكتوب من الله وقضاء ﴿ صَبَقَ ﴾ في اللوح المحفوظ.

﴿ لَمَسَّكُمْ ﴾، أي: لأصابكم، والخطاب لأهل بدر، ﴿ فِيمَاۤ أَخَذَّتُمْ ﴾، «في»: للسببية،

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٢٧٢)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٧٣٢).

⁽۲) انظر: «ديوانه» (ص٢٥٦).

و «ما»: موصولة، أو مصدرية، أي: بسبب الذي أخذتم أو بسبب أخذكم الغنائم ﴿عَذَابُ عَظِيرٌ ﴾ في الدنيا، أو في الدنيا والآخرة.

أي: لولا قضاء من الله سبق في اللوح المحفوظ بإحلال الغنائم لهذه الأمة؛ لأصابكم يا أهل بدر بسبب ما أخذتم من الغنائم عذاب عظيم، ويؤيد هذا قوله ﷺ: «وأحلت لي الغنائم، ولم تحل لأحد قبلي»(١).

وقال بعض المفسرين: لولا قضاء من الله سبق أنه لا يعذب أحداً إلا بعد الحجة لأصابكم بسبب أخذ الفداء من الأسرى عذاب عظيم؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَقَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّدِينَ لِئلّا يَكُونَ لِنَاسِ عَلَى اللّهِ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِدِينَ لِئلّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللّهِ مُجَدًّا بُعَدَ ٱلرُّسُلِ ﴾ [النساء: ١٦٥].

وقال بعضهم: لولا قضاء من الله سبق لأهل بدر أنه مغفور لهم، وإن عملوا ما شاؤوا لعاقبكم على أخذ الفداء؛ كما قال على قصة حاطب بن أبي بلتعة لما قال عمر رضي الله عنه: «دعني أضرب عنقه». قال على «وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»(٢).

ولا مانع من حمل الآية على كل ما ذكر إذ لا منافاة بينها.

قوله تعالى: ﴿ فَكُلُواْ مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَاً طَيِّبًا وَاتَّقُواْ اللَّهَ إِلَى اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيثٌ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿ فَكُلُواْ مِمَّا غَنِمْتُمَّ حَكَلًا طَيِّبًا ﴾، الفاء للتفريع، والأمر في قوله: «كلوا»: للإباحة، وفيه امتنان عليهم، و «ما» في قوله: ﴿ مِمَّا ﴾ موصولة، أي: فكلوا أيها المؤمنون من الذي غنمتم من أموال المشركين ﴿ حَكَلًا طَيِّبًا ﴾.

و ﴿ مَلَالًا ﴾ حال، و ﴿ طِبِّبًا ﴾ صفة له، أي: حال كونه حلالاً طيباً، والحلال: ضد الحرام، والطيب: الجيد النفيس، ضد الرديء الخسيس.

⁽١) أخرجه البخاري في الصلاة (٤٣٨)، ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة (٥٢١)، من حديث جابر رضى الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الجهاد والسير (٣٠٠٧)، ومسلم في فضائل الصحابة (٢٤٩٤)، وأبوداود في الجهاد (٢٦٥٠)، والترمذي في التفسير (٣٣٠٥)، من حديث على رضى الله عنه.

ومعنى ﴿ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾، أي: حلالاً من خير الحلال لا شائبة فيه بوجه من الوجوه.

﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ﴾، أي: واتقوا الله بفعل ما أمركم الله به، واجتناب ما نهاكم عنه، وما حرَّمه عليكم، شكراً لله – عز وجل – على ما أنعم به عليكم من دفع العذاب عنكم، وإحلال الغنائم لكم.

﴿ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾، أي: إن الله ذو مغفرة واسعة لذنوب عباده؛ كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعُ ٱلْمَغْفِرَةِ ﴾ [النجم: ٣٢]، يغفر لمن تاب جميع الذنوب، ويغفر لمن شاء ما دون الشرك.

والمغفرة: ستر الذنب عن الخلق، والتجاوز عن العقوبة عليه، كما جاء في حديث ابن عمر – رضي الله عنهما – عن النبي على أن الله – عز وجل – يقرر المؤمن بذنوبه ثم يقول له: «أنا سترتها عليك في الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم»(١).

ومن مغفرته- عز وجل- أن دفع العذاب عنهم.

﴿رَحِيمٌ ﴾، أي: ذو رحمة واسعة وسعت كل شيء وعمَّت كل حي؛ كما قال تعالى: ﴿ وَرَبُّكَ ٱلْغَفُورُ ذُو ٱلرَّحْمَةِ ﴾ [الكهف: ٥٨]، .

رحمة ذاتية ثابتة له عز وجل، ورحمة فعلية يوصلها من شاء من خلقه، رحمة عامة لجميع الخلق، ورحمة خاصة بالمؤمنين. ومن رحمته عز وجل أن أباح الغنائم لهم وللأمة وأطابها.

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِمَن فِي آيَدِيكُم مِّنَ ٱلْأَسْرَىٰ إِن يَعْلَم ٱللَّهُ فِي قُلُوبِكُمُّ خَيْرًا يُولِكُمُّ خَيْرًا يُولِكُمُّ خَيْرًا مِنَّا أَخِذَ مِنكُمُّ وَيَغْفِرُ لَكُمُّ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيثُ ﴿ اللَّهُ ﴾.

بعد ما أحل الله عز وجل للمؤمنين الغنائم وما أخذوه من الأسرى من الفداء، أتبع ذلك بأمره على الله خيراً مما أُخِذ منهم من الفداء.

⁽۱) أخرجه البخاري في المظالم والغصب (٢٤٤١)، ومسلم في التوبة (٢٧٦٨)، وابن ماجه في المقدمة (١٧٣).

سبب النسزول:

عن مجاهد عن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «قال العباس: في نزلت: ﴿ مَا كَانَ لِنَبِي َّ أَن يَكُونَ لَهُ أَسُرَىٰ حَتَىٰ يُثْخِنَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ فأخبرت النبي ﷺ بإسلامي وسألته أن يحاسبني بالعشرين الأوقية التي أخذ مني فأبى فأبدلني الله بها عشرين عبداً كلهم تاجر، مالي في يديه »(١).

وعن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: «قوله: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلنِّيُ قُل لِمَن فِي الله عنهما: «قوله: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلنِّي قُل لِمَن فِي الْمَدِيكُم مِّرَى الْأَسْرَى ﴾ الآية. وكان العباس أسر يوم بدر، فافتدى نفسه بأربعين أوقية من ذهب، فقال العباس حين نزلت هذه الآية: لقد أعطاني الله عز وجل خصلتين، ما أحب أن لي بهما الدنيا، إني أسرت يوم بدر، ففديت نفسي بأربعين أوقية، فآتاني أربعين عبداً، وأنا أرجو المغفرة التي وعدنا الله (٢).

قوله: ﴿ قُل لِمَن فِي آَيْدِيكُم مِّرَ لَ الْأَسْرَى ﴾ قرأ أبوجعفر وأبوعمر: «من الأسارى»، وقرأ الباقون: ﴿ مِّرَ لَ الْأَسْرَى ﴾.

أي: قل للذين في أيديكم أنت وأصحابك، أي في مَلكتكم ووثاقكم وتحت ولايتكم وحكمكم من أسرى بدر، وهم سبعون رجلاً من صناديد قريش، والذين أخذتم منهم الفداء.

﴿إِن يَعْلَمِ ٱللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا ﴾، أي: إيهاناً، بدليل قوله بعده: ﴿يُؤَتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمْ ۗ وهذا إنها يحصل للمؤمن، وبخاصة المغفرة.

﴿ يُؤَتِكُمُ خَيْرًا مِمَا أَخِذَ مِنكُمُ وَيَغْفِرُ لَكُمُ ﴾، أي: يعطكم خيراً مما أخذ منكم من الفداء، خيراً منه ماديًا، كيًّا وكيفاً ونوعاً من المال الكثير والرزق الواسع الوفير، من الغنائم وغير ذلك، عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: «أتي رسول الله على من البحرين، فقال: «انثروه في المسجد» قال: وكان أكثر مال أتي به رسول الله على فخرج إلى الصلاة، ولم يلتفت إليه، فلما قضى الصلاة جاء فجلس إليه، فما كان يرى

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٢٨٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٧٣٧).

⁽٢) أخرجه الطبري (١١/ ٢٨٦)، وابن أبي حاتم (٥/ ١٧٣٧).

أحداً إلا أعطاه، إذ جاء العباس، فقال: يا رسول الله، أعطني فإني فاديت نفسي، وفاديت عقيلاً، فقال له رسول الله عليه (خذ»، فحثى في ثوبه، ثم ذهب يُقِله، فلم يستطع، فقال: مُرْ بعضهم يرفعه إليَّ. قال: «لا» قال: فارفعه أنت عليَّ. قال: «لا»، فنثر منه، ثم احتمله على كاهله، ثم انطلق، فهازال رسول الله علي يتبعه ببصره حتى خفي عنه، عجباً من حرصه، فها قام رسول الله عليه وثمَّ منها درهم»(١).

وأيضاً يعطكم خيراً مما أُخِذ منكم معنوياً من السعادة والطمأنينة وانشراح الصدر بالإيهان في الدنيا وأيضاً في الآخرة مع الأجر العظيم.

﴿وَيَغْفِرُ لَكُمُ ﴾، أي: ويغفر لكم ذنوبكم من الشرك وما دونه؛ لأن الإسلام يجبُ ما قبله كما قال على لله لعمرو بن العاص رضي الله عنه: «أما علمت أن الإسلام يجب ما قبله، وأن التوبة تَجبُ ما قبلها»(٢).

﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ هذه الجملة توكيد وتقرير لمضمون ما قبلها.

أي: والله ذو مغفرة واسعة، وذو رحمة واسعة عامة وخاصة.

قوله تعالى: ﴿ وَإِن يُرِيدُواْ خِيَانَكَ فَقَدْ خَانُواْ ٱللَّهَ مِن قَبْلُ فَأَمْكُنَ مِنْهُمٌّ وَٱللَّهُ عَلِيمُ حَكِيمُ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ وَإِن يُرِيدُوا ﴾، أي: وإن ينووا- يعنى الأسرى.

﴿ خِيَانَنَكَ ﴾، أي: الغدر بك بنقض العهد الذي أعطوه بألا يعودوا إلى قتال المسلمين، وفيها يُظهر بعضهم من الإسلام والنصح للمسلمين، أو بمنع ما ضمنوا من الفداء.

﴿ فَقَدَ خَانُوا الله ﴾ بكفرهم بالله وعدم قيامهم بالأمانة التي حملوها، وهي الإيهان بالله، وأداء حقه، وبأذيتهم رسول الله ﷺ والمؤمنين.

﴿مِن قَبُلُ ﴾، أي: من قبل بدر، وفي هذا ما فيه من ذمهم وتوقع الخيانة منهم.

⁽١) أخرجه البيهقي فيها ذكره ابن كثير في «تفسيره» (٤/ ٣٧-٣٨)، وأخرجه البخاري معلقاً بصيغة الجزم في الجزية - ما أقطع النبي علي من مال البحرين (٣١٦٥).

⁽٢) أخرجه مسلم في الإيهان (١٢١)، من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه.

﴿ فَأَمْكُنَ مِنْهُم ﴾، أي: فأمكنك والمؤمنين منهم في بدر، وأظفركم بهم قتلاً وأسراً.

وفي هذا تحذير لهم من الخيانة، وتهديد لهم إن خانوا، كها أن فيه طمأنة من الله – عز وجل – لرسوله على والمؤمنين بتمكينهم منهم مرة أخرى – إن هم خانوا.

﴿ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ ﴾، أي: والله ذو علم واسع وسع كل شيء؛ كما قال تعالى: ﴿ وَسِعَ كَلَّ شَيْءٍ عِلْمًا اللهِ ﴾ [طه: ٩٨]، ومن ذلك علمه – عز وجل – بها في قلوب الأسرى من خير وصدق، أو إضهار للخيانة والغدر وغير ذلك.

﴿ حَكِمَ تُهُ فَو حكم تام، وحكمة بالغة في مجازاة كل بعمله، وفي كل ما شرع وقدر. وبعلمه - عز وجل - الواسع، وحكمه التام، وحكمته البالغة شرع هذه الأحكام الجليلة في شأن الأسرى، وغيرها.

الفوائد والأحكام:

١ - عتاب الله - عز وجل - لنبيه ﷺ والمؤمنين في استبقاء الأسرى، وأخذ الفداء منهم دون قتلهم؛ لقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي ٱلأَرْضِ ﴾.

٢- في عتاب الله- عز وجل- لنبيه ﷺ في شأن الأسرى رد على من يزعمون أنه ﷺ في شأن الأسرى رد على من يزعمون أنه ﷺ تَقَوَّلَ القرآن وافتراه من عند نفسه، كما قال تعالى عنهم: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقَوَّلُهُم بَلُ لَا يَوْمِنُونَ ﴿آمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَنَاهُ ﴾ [يونس: ٣٨، هود: ١٣، ٣٥، السجدة: ٣. الأحقاف: ٨]، ومثل هذا العتاب ما جاء في قوله تعالى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿ آَنَ جَاءَهُ اللَّاعَمَىٰ ﴿ آَنَ جَاءَهُ اللَّهُ عَمَىٰ ﴿ آَنَ جَاءَهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمَىٰ إِنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه اللَّه اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّه اللَّه اللَّه اللَّهُ اللَّهُ اللَّه اللَّه اللَّهُ اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّه اللَّهُ الللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

كما أن في الآيتين أيضاً دلالة على أن الأنبياء ليسوا بمعصومين من الوقوع في الصغائر، لكنهم لا يُقرَّون عليها وسرعان ما يرجعون عنها ويتوبون (١).

٣- نفي الله- عز وجل- أن يكون لنبي أسرى فيها شرعه الله له حتى يثخن في الأرض قتلاً، وتقوى شوكة الحق وأهله، وتنكسر شوكة الباطل وأهله؛ لقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِنَيْ إِن يَكُونَ لَهُ وَ أَسْرَىٰ حَتَى يُثْخِنَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾، وهو نفي وخبر بمعنى النهي،

⁽۱) انظر: «مجموع فتاوى ابن تيمية» (٤/ ٣١٩).

- أي: ما ينبغي لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض.
- ٤ اهتداء النبي ﷺ واقتداؤه وكل نبي بمن قبله، كما قال تعالى: ﴿فَبِهُ دَاهُمُ أَقْتَدِهُ ﴾
 [الأنعام: ٩٠].
- إذا تم للنبي ﷺ وأتباعه الإثخان في الأرض جاز لهم استبقاء الأسرى ومفاداتهم؟
 لفهوم قوله تعالى: ﴿ مَا كَاكَ لِنَبِيِّ أَن يَكُونَ لَهُۥ أَسَرَىٰ حَتَىٰ يُثْخِنَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾.
- والإمام مخير فيهم إن شاء قتلهم وإن شاء منَّ عليهم، وإن شاء فاداهم؛ كما قال تعالى في سورة محمد: ﴿حَقَّى إِذَا أَتَّخَنتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَبَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعَدُ وَإِمَّا فِدَآءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارِهَا ﴾ [الآية: ٤].
- ٦- مشروعية الجهاد في الرسالات السابقة؛ لقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَن يَكُونَ لَهُ وَ الْمَرَىٰ ﴾.
- ٧- إرادة المؤمنين باستبقاء الأسرى عرض الدنيا، وهو ما يؤخذ منهم من الفداء؛ لقوله تعالى: ﴿ رُبِيدُونَ عَرَضَ ٱلدُّنْيَا ﴾.
- ٨- إثبات الإرادة للإنسان والاختيار، وأنه ليس مجبوراً على ما يقول ويفعل، كما يزعمه
 الجبرية.
- ٩- التعريض بحقارة الدنيا وما فيها من المال والمتاع؛ لأن كل ذلك يعرض ويزول سريعاً؛ لقوله تعالى: ﴿عَرَضَ ٱلدُّنَيَا﴾.
- ١٠ إثبات الإرادة الشرعية لله عز وجل التي بمعنى المحبة؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ لِهُولِهُ أَلْاَخِرَةً ﴾.
- 11- ينبغي للمؤمنين الإخلاص لله- عز وجل- في قتالهم وجميع أعمالهم، رجاء ما عنده من الأجر العظيم والنعيم المقيم في جنات النعيم في الدار الآخرة، كما أراد الله ذلك، وأحبه لهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ ٱلْآخِرَةُ ﴾.
- ١٢ إثبات صفة العزة التامة لله عز وجل، والحكم التام، والحكمة البالغة؛ لقوله عز وجل: ﴿وَاللّهُ عَزِينٌ حَكِيمٌ ﴾.
- ١٣- في اجتماع صفة العزة التامة والحكم التام، والحكمة البالغة في حقه- عز وجل-

- زيادة كماله سبحانه إلى كمال.
- ١٤ التحذير للمؤمنين من مخالفة أمر الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوْلَا كِنَابُ مِنَ ٱللّهِ مَنَ ٱللّهِ مَنَا أَخَذْتُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾.
- 10- أنه سبق في علم الله- عز وجل- وفيها كتبه وقضاه في اللوح المحفوظ أنه سيحل الغنائم لهذه الأمة، كما سبق في حكمه وقضائه أنه لا يعاقب أحداً قبل إقامة الحجة عليه، وأنه غفر لأهل بدر- رضي الله عنهم؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوَلَا كِنَابٌ مِنَ ٱللهِ سَبَقَ لَمَسَكُمْ فِيمَا آَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾.
- 17- ليس بين الله وبين أحد من خلقه نسب أو حسب؛ لهذا عاتب رسوله على والمؤمنين، وبيَّن تعرضهم للعذاب العظيم، فقال تعالى: ﴿ لَّوْلَا كِنَابُ مِّنَ ٱللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا الْخَذْبُمْ عَذَابُ عَظِيمٌ ﴾.
- 1٧- إباحة الغنائم لهذه الأمة؛ لقوله تعالى: ﴿ فَكُلُواْ مِمَّا غَنِمْتُمْ مَلَالًا طَيِّبًا ﴾ وهذا مما خصّت وفضلت به هذه الأمة. والأمر بعد الحظر هنا يدل على الإباحة.
- ١٨ تأكيد حل الغنائم لهذه الأمة؛ لقوله تعالى: ﴿ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾، أي: لا شائبة فيه بوجه من الوجوه.
- ١٩ وجوب تقوى الله بفعل أوامره واجتناب نواهيه وترك ما حرمه؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَٱتَّقُوا ٱلله ﴾.
- ٢- إثبات صفة المغفرة والرحمة الواسعتين لله عز وجل، وفي تقديم المغفرة على الرحمة إشارة إلى أن التخلية قبل التحلية، فبالمغفرة زوال المرهوب، وبالرحمة حصول المطلوب؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾، وتأكيد ذلك بقوله تعالى: ﴿وَاللّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾.
- ٢١- نداء الله- عز وجل- وخطابه لنبيه محمد ﷺ باسم النبوة تشريفاً وتكريماً له،
 وعناية واهتماماً بها بعد هذا النداء، لقوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلنَّيُّ ﴾.
- ٢٢- ترغيب هؤلاء الأسرى بالخير والإيهان بوعدهم إن آمنوا بإيتائهم خيراً مما أخذ منهم من الفداء، في الدنيا والآخرة، والمغفرة لهم؛ لقوله تعالى: ﴿قُل لِمَن فِي ٱلدِيكُم

- مِّنَ ٱلْأَسْرَى إِن يَعْلَمِ ٱللَّهِ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنكُمْ وَيَغْفِر لَكُمُّ ﴿.
- ٣٣ فضل الله عز وجل وتوبته، ومغفرته ورحمته حيث دعا هؤلاء الأسرى ورغبهم بالخير والإيهان ووعدهم بتعويضهم خيراً مما أخذ منهم، مع ما كانوا عليه من الكفر والصد عن دين الله وقتال المؤمنين؛ لأنه عز وجل لا يتعاظمه ذنب أن يغفره، ولهذا تاب على من تاب منهم كالعباس رضى الله عنه.
- ٢٤ علم الله عز وجل بها تنطوي عليه القلوب، وتخفيه الصدور، من الإيهان وضده؛ لقوله تعالى: ﴿إِن يَعَلَمُ اللهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا ﴾.
 - ٧٥- أن الخير في الإيمان لما يترتب عليه من الخير في الدنيا والآخرة ومغفرة الذنوب.
 - ٢٦- ثبوت أخذ المؤمنين الفداء من أسرى بدر؛ لقوله تعالى: ﴿ مِّمَّا أَخِذَ مِنكُمْ ﴾.
- ٧٧- تحذير وتهديد الأسرى وغيرهم من خيانته على بنقض العهد الذي أعطوه بأن لا يعودوا إلى قتال المسلمين، وبها يُظهر بعضهم من الإيهان والنصح للمسلمين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِن يُربِدُوا خِيانَكَ فَقَدْ خَانُوا ٱللَّهَ مِن قَبْلُ فَأَمْكُنَ مِنْهُمُ ﴿ .
- ٢٨ أن الكفر خيانة لله عز وجل والكفار ممن خانوا الله عز وجل؛ لأنهم لم
 يقوموا بالأمانة التي حملوها وهي الإيهان بالله والقيام بحقه عز وجل.
- ٢٩ طمأنة الرسول ﷺ بتمكينه من الأسرى وغيرهم من الكفار مرة أخرى إن هم أرادوا خيانته؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِن يُرِيدُواْ خِيانَنكَ فَقَد خَانُواْ اللّهَ مِن قَبَلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمٌ ﴾، أى: فى بدر.
- ٣٠ إثبات صفة العلم الواسع لله عز وجل، والحكم التام، والحكمة البالغة؛ لقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمُ حَكِمُ ﴾.
- ٣١- في اقتران العلم الواسع والحكم التام والحكمة البالغة واجتماعها في حقه- عز وجل- زيادة كماله إلى كمال.

* * *

ختم الله- عز وجل- هذه السورة العظيمة بإثبات الموالاة بين المؤمنين من المهاجرين والأنصار دون من لم يهاجروا، وبيان أن الكفار بعضهم أولياء بعض.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَهَاجَرُواْ وَجَنهَدُواْ بِأَمَوْلِهِمْ وَأَنفُسِمِمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ ءَاوَواْ وَنَصَرُواْ أَوْلَيَهُمْ الْوَلِيَاءُ بَعْضُ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَمْ يُهَاجِرُواْ مَا لَكُمْ مِّن وَلَيَتِهِم مِّن شَيْءٍ حَقَّى يُهَاجِرُواْ مَا لَكُمْ مِّن وَلَيَتِهِم مِّن شَيْءٍ حَقَّى يُهَاجِرُواْ وَإِن ٱسْتَنصَرُوكُمْ فِي ٱلدِّينِ فَعَلَيْحَكُمُ ٱلنَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمُ وَبَيْنَهُم مِّيثَتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ الله اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى تَوْمِ بَيْنَكُمُ وَبَيْنَهُم مِّيثَتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَا عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ إِلّهُ عَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ عَلَا عَلَا عَلَمْ عَلَيْ عَلَا عَل

قوله: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَءَامَنُوا ﴾، أي: إن الذين صدّقوا بقلوبهم وألسنتهم بالله وشرعه وبكل ما يجب الإيهان به، وانقادوا لذلك بجوارحهم.

﴿وَهَاجَرُواْ ﴾، أي: وهاجروا من مكة إلى المدينة فراراً بدينهم، فتركوا ديارهم وأولادهم وعشيرتهم وأموالهم.

والهجرة في اللغة: الترك، وفي الشرع: الانتقال من بلد الشرك إلى بلد الإسلام.

وكانت سنة الأنبياء- عليهم الصلاة والسلام- فقد هاجر إبراهيم- عليه السلام- وقال: ﴿إِنِّ ذَاهِبُ إِلَى رَبِّ سَيَهْدِينِ ﴾ [الصافات: ٩٩]، وهاجر لوط- عليه السلام- وقال: ﴿إِنِّ مُهَاجِرُ إِلَى رَبِّ ۖ إِنَّهُ مُهُو الْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ [العنكبوت: ٢٦]، وهاجر موسى- عليه السلام، وهاجر محمد ﷺ، وهاجر المسلمون بإذنه إلى الحبشة، ثم إلى المدينة.

﴿وَجَنهَدُواْ بِأَمُولِهِمْ وَأَنفُسِمِمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾، أي: وبذلوا جهدهم وطاقتهم بأموالهم وأنفسهم ﴿فِي سَبِيلِٱللَّهِ ﴾، أي: في القتال لإعلاء كلمة الله- عز وجل؛ كما قال

وَ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العُليا فهو في سبيل الله» (١٠).

وقدم الجهاد بالأموال على الجهاد بالأنفس؛ لأهمية الجهاد بالمال؛ لأن عليه قيام الجهاد بالنفس؛ فإعداد العدة من السلاح والمراكب والطعام والأثاث كل ذلك وغيره عما يحتاجه المجاهدون في سبيل الله، ولا يحصل ذلك إلا بالمال.

ولأهمية الجهاد بالمال يقدم القرآن الكريم- غالباً- الجهاد بالأموال على الجهاد بالأنفس.

﴿وَٱلَّذِينَ ءَاوَواْ وَنَصَرُواْ ﴾.

ذكر الله- عز وجل- المهاجرين أولاً، وأثنى عليهم، ثم ذكر بعدهم الأنصار وأثنى عليهم، فقال: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَاوَوا وَنَصَرُوا ﴾.

﴿ وَٱلَّذِينَ ءَاوَوا ﴾ أي: والأنصار الذين آووا الرسول ﷺ وأصحابه المهاجرين وأسكنوهم في منازلهم في المدينة، وواسوهم بأموالهم.

﴿ وَنَصَرُوا ﴾ ، أي: ونصروا دين الله ورسوله، ولهذا سموا بـ «الأنصار» - رضي الله عنهم، قال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ تَبَوَّءُو ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَنَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِنَّا أَوْتُوا وَتُوْرُونَ عَلَىٰ أَنفُيهِمْ وَلَوْكَانَ مِهُمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر: ٩].

﴿ أُولَتِكَ بَعْضُهُمْ أَولِيَا أَهُ بَعْضٌ ﴾ الإشارة: للفريقين المهاجرين والأنصار، وأشار إليهم بإشارة البعيد؛ تشريفاً لهم، ورفعة لشأنهم.

أي: فالمؤمنون من المهاجرين والأنصار بعضهم أولى وأحق ببعض من كل أحد، وبعضهم أنصار بعض؛ ولهذا آخي الرسول ﷺ بينهم.

والمؤمنون كلهم بعضهم أولياء بعض، كما قال تعالى: ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ اللهِ منون كلهم بعضهم أولياء بعض، كما قال تعالى: ﴿ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ اللهِ مَا اللهِ مِنْ اللهُ مِنْ اللهِ مِنْ اللهُ مِنْ اللهِ مِنْ اللهُ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهُ مُنْ اللهُ مِنْ اللهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللهِ مُنْ اللّهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللّهِ مُنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ

عن جرير بن عبدالله البجلي- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «المهاجرون والأنصار أولياء بعضهم لبعض، والطلقاء من قريش والعتقاء من ثقيف

⁽١) سبق تخريجه.

بعضهم أولياء بعض إلى يوم القيامة»(١).

وعن عبدالله بن مسعود- رضي الله عنه- قال: «سمعت رسول الله على الله يقول: «المهاجرون والأنصار والطلقاء من قريش والعتقاء من ثقيف بعضهم أولياء بعض في الدنيا والآخرة»(٢).

وقد حمل جمع من المفسرين وأهل العلم الولاية هنا على ما يشمل ولاية النصرة والمؤازرة مع الميراث، فعن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجر الأنصاري دون ذوي رحمه للأُخُوَّة التي آخي النبي ﷺ بينهم»(٣).

وحمل كثير من المفسرين وأهل العلم الولاية هنا على ولاية النصرة والمعونة والمؤازرة دون الميراث.

﴿ وَٱلَّذِينَ اَمَنُواْ وَلَمْ يُهَاجِرُواْ مَا لَكُمْ مِّن وَلَيْتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُواْ ﴾.

بيَّن - عز وجل - في الآية السابقة ولاية المؤمنين من المهاجرين والأنصار بعضهم بعضاً، ثم بيَّن أنه لا ولاية بينهم وبين الذين لم يهاجروا.

﴿وَٱلَّذِينَ امْنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا ﴾، أي: ولم يهاجروا من مكة والبوادي إلى المدينة.

﴿مَا لَكُمُ مِّن وَلَئِيَتِهِم مِّن شَيْءٍ ﴾ قرأ حمزة بكسر الواو «وِلايتهم» وقرأ الباقون: ﴿وَلَئَيَتِهِم ﴾ بفتحها، والمعنى واحد.

والخطاب في قوله: ﴿مَا لَكُمُ ﴾ لجميع المؤمنين من المهاجرين والأنصار وغيرهم و﴿مَا ﴾ نافية.

والمعنى: لا ولاية بينكم وبينهم في شيء، أو لا تتولونهم في شيء ﴿حَتَّىٰ يُهَاجِرُواً ﴾، أي: إلى غاية أن يهاجروا من أرض الشرك إلى أرض الإسلام، وفي هذا ترغيب في الهجرة من بلد الشرك إلى بلد الإسلام وتأكيد لوجوبها.

عن جرير بن عبدالله - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا بريء من أي

⁽١) أخرجه أحمد (٤/ ٣٦٣)، وقال ابن كثير في «تفسيره» (٤/ ٣٩): «تفرد به أحمد».

⁽٢) أخرجه أبويعلي في «مسنده» فيها ذكره ابن كثير في «تفسيره» (٤/ ٣٩).

⁽٣) أخرجه البخاري في الحوالات (٢٩٢٢)، وأبوداود في الفرائض (٢٩٢٢).

مسلم يقيم بين أظهر المشركين» قالوا: يا رسول الله، لم؟ قال: «لا تراءى ناراهما»(١). وعن سمرة بن جندب- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله ﷺ: «من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله»(٢).

وعن بريدة بن الحصيب - رضي الله عنه - قال: «كان رسول الله على أذا أمّر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً، ثم قال: «اغزوا باسم الله في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تَغلُوا ولا تَغدروا، ولا تُممنلوا، ولا تقتلوا وليداً، وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال، فَأَيّتُهُنَّ ما أجابوك، فاقبل منهم، وكُفَّ عنهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين، وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين، فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين، يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين، ولا يكون لهم في الغنيمة والفيء شيء، إلا أن يجاهدوا مع المسلمين، فإن هم أبوا فسلهم الجزية، فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم، فإن هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم»(٣).

والهجرة من بلد الشرك إلى بلد الإسلام باقية إلى قيام الساعة، قال عليه «لا تنقطع المجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها»(٤).

وأما قوله عليه: «لا هجرة بعد الفتح»(٥) فمعناه لا هجرة من مكة؛ لأنها أصبحت

⁽۱) أخرجه أبوداود في الجهاد- النهي عن قتل من اعتصم بالسجود (۲٦٤٥)، والنسائي في القسامة (٤٧٨٠)، والترمذي في السير (١٦٠٤).

⁽٢) أخرجه أبوداود في الجهاد- الإقامة بأرض الشرك (٢٧٨٧).

⁽٣) أخرجه مسلم في الجهاد- تأمير الإمام الأمراء على البعوث ووصيته لهم بآداب الغزو وغيرها (١٧٣١)، وأخرد وأبوداود في الجهاد (٢٦٥٨)، والترمذي في الديات (١٤٠٨)، وابن ماجه في الجهاد (٢٨٥٨)، وأحمد (٥/ ٣٥٢).

⁽٤) أخرجه أبوداود في الجهاد (٢٤٧٩)، والدارمي في السير (١٣٥)، من حديث معاوية رضي الله عنه.

⁽٥) أخرجه البخاري في الجهاد والسير (٢٧٨٣)، ومسلم في الحج (١٣٥٣)، وأبوداود في المناسك (١٠١٧)، والنسائي في المناسك (٤١٧)، والترمذي في السير (٢٠١٠)، وابن ماجه في الجهاد (٢٧٧٣)،

بعد فتحها دار إسلام.

﴿ وَإِنِ ٱسۡ تَنصَرُوكُمُ فِي ٱلدِّينِ ﴾، أي: وإن طلبوا منكم النصر على عدوهم لأجل الدين، لرد الفتنة عنهم في دينهم، كما إذا حاول الكفار إرجاعهم عن دينهم.

﴿فَعَلَيْكُمُ ٱلنَّصَرُ ﴾، قدم الخبر؛ للاهتمام به، أي: فيجب عليكم النصر لهم، أو فواجب عليكم نصرهم؛ انتصاراً لدين الله عز وجل، ولأنهم إخوانكم في الدين، حتى وإن لم يستنصر وكم.

ومفهوم هذا أنهم إذا استنصروهم لمقصد من المقاصد غير الدين فليس عليهم نصرهم.

﴿ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمِ بِيْنَكُمُ وَبَيْنَهُم مِيثَنَيُّ ﴾، ﴿ إِلَّا ﴾ أداة استثناء، أي: إلا أن يستنصر وكم على قوم بينكم وبينهم ميثاق، أي: عهد مؤكد وهدنة فلا تنصر وهم، ولا تخفروا ذمتكم، وتنقضوا عهدكم مع الذين عاهدتم.

عن على بن طلحة عن ابن عباس رضي الله عنها: «قوله: ﴿وَإِنِ ٱسۡـنَصَرُوكُمُ ﴾ يعني: إن استنصر كم الأعراب المسلمون أيها المهاجرون والأنصار على عدوهم فعليكم أن تنصر وهم ﴿إِلَّا عَلَىٰ قَوْمِ بَيْنَكُمُ وَبِيَنْهُم مِيثَنَقُ ﴾ (١٠).

وهذا يدل على عظمة الإسلام واحترامه للعهود والمواثيق حتى مع غير المسلمين، بل حتى مع المحاربين.

فهؤلاء المؤمنون الذين لم يهاجروا وطلبوا النصر من المؤمنين المهاجرين والأنصار وغيرهم على قوم بينهم وبينهم ميثاق اجتمع فيه أمران:

الأول: أنهم لم يهاجروا، والثاني: أنهم طلبوا النصر على قوم عاهدهم المؤمنون.

﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعَمَّلُونَ بَصِيرٌ ﴾، «ما»: موصولة أو مصدرية، أي: والله بالذي تعملون، أو بعملكم بصير، أي: مطّلع وشاهد عليه، عليم به، وإذا كان سبحانه بصيراً مطلعاً على أعالهم عالماً بها، فسيحاسب ويجازي عليها وفي هذا وعد للمؤمنين، ووعيد

من حديث ابن عباس رضي الله عنها.

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٢٩٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥/ ١٧٤٢).

للكافرين والعُصاة.

قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيآهُ بَعْضٍ ۚ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتَنَةٌ فِ ٱلأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِرٌ ﴿ اللَّهِ ﴾.

قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بَعْضُهُمْ أَوْلِيآ أَهُ بَعْضٍ ﴾.

بعد ما بيَّن أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض من المهاجرين والأنصار وغيرهم، أتبع ذلك ببيان المقابل وهو أن الكفار بعضهم أولياء بعض.

أي: والذين كفروا على اختلاف مللهم ونحلهم من المشركين والمنافقين واليهود والنصارى وغيرهم بعضهم أنصار وأعوان بعض على الباطل ضد المؤمنين، وليسوا ولا أحد منهم بأولياء للمؤمنين، وبدهي أن يوالي الكفار بعضهم بعضاً وخاصة ضد الإسلام والمسلمين؛ لأن الكفر ملة واحدة، وهم وإن اختلفوا فيها بينهم في بعض الأشياء فإنهم يجتمعون على موالاة بعضهم بعضاً ضد الإسلام والمسلمين.

وهذا مما يوجب على المسلمين الحذر منهم جميعاً، ومن موالاتهم، ومن الاغترار بها يبدونه من موالاة ومحبة ونُصح للمؤمنين- كها يزعمون، وصدق الله العظيم: ﴿وَلَن تَرْضَىٰ عَنكَ ٱلْيَهُودُ وَلَا ٱلنَّصَرَىٰ حَقَىٰ تَنَيِّعَ مِلَتَهُم ۗ ﴾ [البقرة: ١٢٠].

كما يؤكد هذا على المسلمين وجوب موالاة بعضهم لبعض دون الكافرين، وأن لا يكون الكفار أحسن حالاً منهم في الموالاة بينهم.

وإن مما يحز في نفس كل مسلم أن يكون الكفار على اختلاف مللهم ونحلهم أشد موالاة فيها بينهم، من كثير من المسلمين فيها بينهم وهذه والله المصيبة العظمى، والطامة الكبرى فيها بينهم الكفر يتسارعون إلى عقد المعاهدات والمحالفات والاتحادات فيها بينهم، ترى المسلمين وهم الأمة الواحدة موغلين في الاختلاف والتدابر، يكيد بعضهم لبعض، ويتربص بعضهم ببعض الدوائر، بل ويقاتل بعضهم بعضاً، لا تكاد تجمعهم راية، أو توحدهم غاية، ولم يحافظوا ولا على الحد الأدنى من الموالاة والتناصر فيها بينهم. وحل محل ذلك التفرق والتناحر، كها قال الشاعر:

فتفرق واشيعاً فكل مدينة فيها أمير المؤمنين ومنبر ولن يعود للأمة الإسلامية عزها ومجدها وقوتها إلا بالاجتماع على الحق ونبذ

الاختلاف والفرقة، وموالاة المسلمين بعضهم بعضاً والبراءة من الكافرين؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنُ فِتَنَةٌ فِ ٱلْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴾.

﴿ إِلَّا ﴾ أدغمت (إن) الشرطية في (لا) النافية، والضمير في ﴿ تَفْعَلُوهُ ﴾ يعود إلى مضمون ما ذكر، أي: إلا تفعلوا أو تمتثلوا ما ذكر من موالاة ومناصرة بعضكم بعضاً أيها المؤمنون، وعدم موالاة الكافرين.

﴿ تَكُنُ فِتَنَةً ﴾ ، «كان» تامة، ونكّر ﴿ فِئَنَةً ﴾ للتعظيم، أي: تقع وتحصل فتنة عظيمة، والفتنة: تكون بالخير والشر؛ كما قال تعالى: ﴿ وَنَبُّلُوكُم بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتَّنَةً ﴾ [الأنبياء: ٣٥].

والمعنى: تقع وتحصل بسبب موالاة الكافرين، وعدم موالاة المؤمنين فيها بينهم، أو بموالاة المؤمنين والكافرين وعدم التمييز بينهم فتنة عظيمة في الأرض، وبين الناس، بالتباس الأمر، واختلاط الحق بالباطل، والمؤمن بالكافر، وتعطل الجهاد والهجرة، وكثير من مقاصد الشرع، وضعف المسلمين وتفرقهم وجرأة الكفار عليهم، وربها ارتد بعضهم عن دينه، بسبب قرب العهد بالإسلام، وتأثير المشركين عليهم بكثرتهم وقوتهم، ونحو ذلك.

﴿وَفَسَادُ كَبِيرٌ ﴾، الفساد: ضد الصلاح، أي: ويقع بسبب ذلك فساد كبير عظيم؛ كما قال ﷺ: "إذا أتاكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه؛ إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد عريض»(١).

قال ابن كثير (٢): «أي: إن لم تجانبوا المشركين، وتوالوا المؤمنين، وإلا وقعت الفتنة في الناس، وهو التباس الأمر، واختلاط المؤمن بالكافر فيقع بين الناس فساد منتشر طويل عريض».

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَهَاجَرُواْ وَجَهَدُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَواْ وَّنَصَرُوٓا أَوْلَتَهِكَ هُمُّالْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿ ﴿ ﴾ .

⁽۱) أخرجه الترمذي في النكاح- ما جاء في من ترضون دينه (۱۰۸۵)، من حديث أبي حاتم المزني رضي الله عنه، وقال: «هذا حديث حسن غريب». وأخرجه الترمذي أيضاً (۱۰۸٤)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. (۲) في «تفسيره» (۲/٤٤).

بيَّن الله عز وجل في الآيات السابقة ولاية المؤمنين بعضهم لبعض، من المهاجرين المجاهدين في سبيله والأنصار الذين آووا ونصروا، ثم أتبع ذلك بالثناء عليهم، ومدحهم بصدق الإيهان وتحقيقه، وبيان عظم ما أعد لهم من المغفرة والرزق الكريم في الآخرة.

قوله: ﴿ أُوْلَكِمِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًا ﴾ أشار إليهم بإشارة البعيد ﴿ أُوْلَكِمِكَ ﴾ تعظيمًا ورفعة لشأنهم، وأكد هذا الوصف فيهم بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين وبضمير الفصل «هم».

و ﴿ حَقّاً ﴾ مفعول مطلق، أي: فأولئك هم المؤمنون حقيقة، إيهاناً حقّا، الذين صدقوا إيهانهم بفعالهم، فالمهاجرون: تركوا أولادهم وأهليهم وقومهم وديارهم وأموالهم، والأنصار: آووا إخوانهم المهاجرين وواسوهم وآثروهم على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة، والجميع: جاهدوا في سبيل الله ونصروا دين الله، ووالى بعضهم بعضاً في ذات الله.

﴿ لَهُمُ مَّغْفِرَةٌ ﴾ قدم الخبر ﴿ لَمَّمُ ﴾ للتأكيد، ونكَّر ﴿ مَّغْفِرَةٌ ﴾ للتعظيم، والمغفرة: ستر الذنب عن الخلق، والتجاوز عن العقوبة.

﴿وَرِزْقُ كَرِيمٌ ﴾، الرزق: العطاء، أي: وعطاء وثواب ﴿كَرِيمٌ ﴾، أي: كثير واسع طيب حسن دائم.

أي: ولهم عطاء وثواب كثير واسع طيب حسن دائم في الجنة لا نكد فيه، ولا كدر؛ كما قال تعالى: ﴿عَطَآهُ غَيْرَ مَجُدُودِ إِنْكَ﴾ [هود: ١٠٨]، وقال تعالى: ﴿فَلَهُمُ أَجْرُ غَيْرُ مَمَنُونِ الْكَ﴾ [التين: ٦].

فجمع لهم عز وجل بين زوال المرهوب بالمغفرة لذنوبهم وسترها والتجاوز عنها، وبين حصول المطلوب بالرزق والعطاء الواسع الكثير الجزيل.

وقدم المغفرة؛ لأن التخلية قبل التحلية.

وقد أثنىٰ الله - عز وجل - على المهاجرين والأنصار وبين عظم ما أعده لهم، فقال تعالى: ﴿وَٱلسَّنِيقُونَ ٱلْأَوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَجِرِينَ وَٱلْأَصَارِ وَٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُم بِإِحْسَنِ رَّضِي ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ وَأَعَدَّهُمُ مَجَنَّتِ تَجَلِي تَحَمَّتُهُ الْأَنْهَارُ ﴾ [التوبة: ١٠٠].

وقال تعالى: ﴿ لَقَد تَّابَ ٱللَّهُ عَلَى ٱلنَّبِيِّ وَٱلْمُهَا حِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ ٱلْعُسْرَةِ ﴾ [التوبة: ١١٧].

وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَاجِرِينَ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُواْ مِن دِيكِرِهِمْ وَأَمَوْلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضَلَا مِّنَ ٱللَّهِ وَرَضُونَا وَيَنصُرُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ وَأُوْلَتِكُ هُمُ ٱلصَّلِوقُونَ ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَءُ وَ ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِّمَّا أُوتُواْ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِمٍمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةً وَمَن يُوقَ شُحَ نَفْسِهِم وَلُوكَانَ عِلَى اللهُ المُفلِحُونَ ﴿ آ ﴾ [الحشر: ٨، ٩].

قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُواْ وَجَهَدُواْ مَعَكُمْ فَأُولَةٍكَ مِنكُمْ ۖ وَأُولُواْ الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أُولِيَ بِبَعْضِ فِكِنْكِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُ ۚ ﴿ ﴿ ﴾ .

قوله: ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُواْ وَجَهَدُواْ مَعَكُمْ فَأُولَيِّكَ مِنكُرٌّ ﴾.

ذكر الله - عز وجل - السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، وما هم عليهم من الموالاة والمناصرة فيها بينهم، وأثنى عليهم بها هم عليه من حقيقة الإيهان، وما أعد لهم من المغفرة والرزق الكريم، ثم أتبع ذلك ببيان حكم من آمن بعدهم وهاجر وجاهد معهم وأنه منهم له ما لهم وعليه ما عليهم.

﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنْ بَعَدُ ﴾، أي: من بعد المهاجرين الأولين والأنصار ﴿وَهَاجَرُواْ ﴾ إلى دار الإسلام ﴿وَجَهَدُواْ مَعَكُمْ ﴾ في سبيل الله.

﴿ وَأُولُواْ ٱلْأَرْ حَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِنْبِ ٱللَّهِ أِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُ

لما ذكر عز وجل الموالاة العامة بين المؤمنين من المهاجرين والأنصار ومن بعدهم، وهي الموالاة بالنصرة والمحبة ونحو لذلك أتبع ذلك بذكر الموالاة الخاصة بينهم، وهي الموالاة بين القرابة بالإرث.

﴿وَأُولُوا اَلْأَرْحَامِ ﴾، الواو: عاطفة، و﴿أُولُوا ﴾ بمعنى: أصحاب، أي: وأصحاب الأرحام، والأرحام: جمع رحم، وهو في الأصل: موضع تكوّن الجنين. والمراد بالأرحام القرابة، وسُمي القرابة أرحاماً، قيل: لأنهم خرجوا من رحم واحد، وقيل: لأنهم يتراحمون فيها بينهم.

﴿ بَعَضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ ﴾ في النصرة والصلة وحسن الصحبة، وفي الميراث، سواء كانوا من ذوي الفروض والعصبات، أو من دونهم من القرابة عند فقد ذوي الفروض والعصبات؛ لأن ﴿ أُوْلُوا ٱلْأَرْحَامِ ﴾ يشمل جميع القرابة.

﴿ فِي كِنَّبِ ٱللَّهِ ﴾ ، أي: في مكتوب الله وحكمه في اللوح المحفوظ، وقضائه وشرعه. ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ على المتعلَّق به وهو الخبر ﴿ عَلِيمٌ ﴾ التأكيد عموم علمه - عز وجل - بكل شيء.

فعلمه - عز وجل - محيط بالأشياء كلها في أطوارها الثلاثة: قبل الوجود، وبعد الوجود، وبعد العدم، يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون، قال تعالى: ﴿وَسِعَكُلُ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [طه: ٩٨].

والعلم في الأصل: إدراك الأشياء على ما هي عليه حقيقة إدراكاً جازماً. ومن علمه - عز وجل - أن جعل أولي الأرحام بعضهم أولى ببعض.

الفوائد والأحكام:

- ١- إثبات وتقرير الولاية بين المؤمنين من المهاجرين والأنصار، وإيجابها بين المؤمنين مطلقاً؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَنهَ دُوا بِأَمَوْلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ
 ٱللّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَوا وَنصَرُوا أُولَتِهِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَالَهُ بَعْضٌ ﴾.
- ٢- أن الإيمان شرط في صحة الهجرة والجهاد، لتقديمه عليهما، وأن الهجرة أفضل من الجهاد؛ لتقديمها عليه؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ وَهَاجَرُواْ وَجَاهَدُواْ بِأَمْوَلِهِمْ

- وَأَنفُسِمِمْ فِي سَبِيلِ أَللَّهِ ﴾.
- ٣- فضل المهاجرين على الأنصار؛ لتقديمهم عليهم في الآية، وقد قال على الأنصار (١).
 الهجرة لكنت امرأً من الأنصار (١).
- ٤- أهمية الجهاد بالمال، وأنه أفضل من الجهاد بالنفس؛ لتقديم الجهاد بالأموال على
 الجهاد بالأنفس؛ لقوله تعالى: ﴿وَجَنهَدُواْ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهُمْ ﴾.
- ٥- أن المعتبر من الجهاد ما كان في سبيل الله؛ لإعلاء كلمة الله- عز وجل؛ لقوله تعالى:
 ﴿وَجَنهَدُواْ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِٱللهِ ﴾.
- ٦- لا ولاية بين المؤمنين من المهاجرين والأنصار وبين من آمن ولم يهاجر إلى بلاد
 الإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ اَمنُواْ وَلَمْ يُهَاجِرُواْ مَا لَكُرُ مِّن وَلَيْتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُواْ ﴾.
- ٧- وجوب الهجرة من بلد الشرك إلى بلاد الإسلام، وبخاصة إذا كان المسلم- في بلاد الشرك- لا يستطيع إظهار شعائر دينه؛ لأن الله نفى الولاية بين المؤمنين وبين من آمن ولم يهاجر.
- ٨- يجب على المؤمنين إذا استنصر بهم في الدين قوم ممن آمنوا ولم يهاجروا أن ينصروهم نصرة لدين الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِنِ ٱسۡـ تَنصَرُوكُمُ فِي ٱلدِّينِ فَعَكَيۡكُمُ ٱلنّصَرُ ﴾ بل قد تجب مناصرتهم وإن لم يطلبوا ذلك. فإن طلبوا النصر لمقصد من المقاصد غير الدين فليس على المؤمنين نصرتهم؛ لمفهوم الآية.
- ٩- لا يجوز للمؤمنين نصر من استنصروهم في الدين ممن لم يهاجروا على قوم بينهم وبينهم وبينهم ميثاق؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا عَلَىٰ قَوْمِ بَيْنَكُمُ مَ وَبَيْنَهُم مِيثَاقٌ ﴾ وهذا يدل على احترام الإسلام للعهود والمواثيق وإيجابه الوفاء بها.
- ١٠ علم الله عز وجل واطلاعه التام على جميع أعمال العباد؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ بِمَاتَعُمُ مُلُونَ بَصِيرٌ ﴾.

وفي هذا وعد لمن آمن وأطاع الله، ووعيد لمن كفر وخالف أمر الله؛ لأن مقتضى

(١) أخرجه البخاري في المغازي (٤٣٣٠)، ومسلم في الزكاة (١٠٦١)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

- علمه- عز وجل- بأعمال العباد محاسبتهم ومجازاتهم عليها، خيرها وشرها.
- 11- موالاة الكفار بعضهم لبعض على اختلاف مللهم ونحلهم- وبخاصة ضد الإسلام وأهله- ولا عجب في هذا فالكفر ملة واحدة؛ لقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَفُرُواْ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآ يُبَعْضِ ﴾.
- 17 قطع الموالاة بين المؤمنين والكافرين؛ لأن الله جعل المؤمنين بعضهم أولياء بعض، وجعل الكافرين بعضهم أولياء بعض، فلا يجوز مناصرة الكافرين ولا مودتهم، ولا توارث بينهم وبين المؤمنين.
- ١٣ يجب على المؤمنين عدم الاغترار بها يبديه الكفار من موالاة للمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيآ أَءُ بَعْضٍ ﴾.
- 18 تأكيد وجوب موالاة المؤمنين بعضهم بعضاً، وعدم موالاة الكافرين، والتحذير مما يترتب على مخالفة ذلك من الفتنة في الدين، والفساد الكبير، والشر المستطير؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنُ فِتَنَةٌ فِي ٱلْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴾.
- 10- ثناء الله- عز وجل- على المؤمنين السابقين من المهاجرين والأنصار، وامتداحه لهم، حيث صَدَّقوا إيهانهم بفعالهم، فالمهاجرون بهجرتهم وجهادهم، والأنصار بإيوائهم المهاجرين ونصرة دين الله- عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُواْ وَجَهَدُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ ءَاوَواْ وَنَصَرُوۤا أُولَتَهِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًا ﴾.
- ١٦ التنويه بعظم ما أعد الله للسابقين من المهاجرين والأنصار من المغفرة والعطاء
 الواسع الجزيل، الدائم؛ لقوله تعالى: ﴿ لَهُمُ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾.
- ١٧ فضل الله عز وجل على الذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا مع السابقين قبلهم بجعلهم منهم، لهم ما لهم وعليهم ما عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ بَعَدُ وَهَاجَرُوا وَجَهَدُوا مَعَكُمُ فَأُولَئِكَ مِنكُونً ﴾.
- ١٨ أن القرابة بعضهم أولى ببعض في الميراث في اللوح المحفوظ وفي حكم الله الشرعى؛ لقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا ٱلْأَرْحَامِ بَعَضْهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِنْبِٱللَّهِ ﴾.
- ١٩ نسخ التوارث بالحلف والمؤاخاة بالإرث بالقرابة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأُوْلُواْ ٱلْأَرْحَامِ

بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِنَبِ ٱللَّهِ ﴾.

ولقوله تعالى في سورة الأحزاب: ﴿وَأُولُواْ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِتَبِ اللَّهِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأحزاب: ٦].

أي: من الإرث بالهجرة للمؤاخاة التي آخاها الرسول على بين المهاجرين- أول مقدمهم المدينة - وبين إخوانهم الأنصار حتى صار المهاجري يرث الأنصاري دون ذوي رحمه (١١)؛ حتى نسخ ذلك بهاتين الآيتين.

• ٢- توريث ذوي الأرحام كالخال والخالة والعمة ونحوهم إذا فقد أصحاب الفروض والعصبات؛ لعموم قوله تعالى: ﴿وَأُوْلُواْ الْأَرْحَامِ ﴾، أي: وأصحاب القرابة، وهذا يشمل جميع القرابة بها فيهم ذوو الأرحام كالخال ونحوه.

وفي الحديث: «الخال وارث من لا وارث له، يرث ماله ويعقله» (٢).

ومن كان من القرابة فهو أولى بميراث قريبه من بيت المال، وينزلون في الميراث منزلة من أدلوا به، وهذا هو الراجح.

وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أنهم لا يرثون. قالوا: لأنه لم ينص على أنصبائهم، وقد قال على الله الفرائض بأهلها فها بقي فلأولى رجل ذكر» (٣)، ويكون المراث لبيت مال المسلمين.

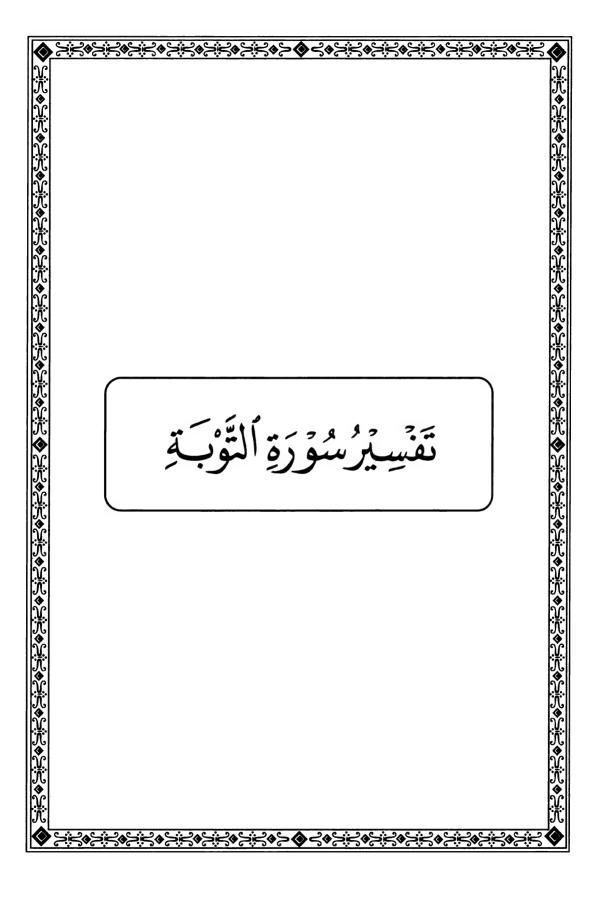
٢١ - سعة علم الله - عز وجل - وشموله لكل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ
 عَلِيمُ ﴾.

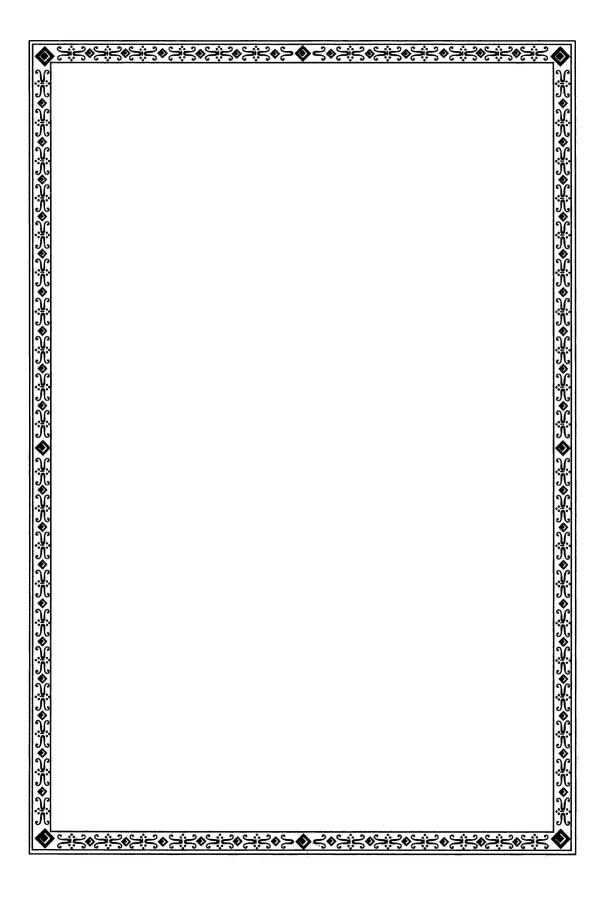
* * *

(١) سبق تخريجه.

⁽٢) أخرجه أبوداود في الفرائض- ميراث ذوي الأرحام (٢٨٩٩، ٢٩٠٠)، من حديث المقدام الكندي رضى الله عنه.

⁽٣) أخرَجه البخاري في الفرائض (٦٧٣٢)، ومسلم في الفرائض (١٦١٥)، وأبوداود في الفرائض (٢٨٩٨)، والترمذي في الفرائض (٢٠٤٨)، وابن ماجه في الفرائض (٢٧٤٠)، من حديث ابن عباس رضى الله عنها.





المقدمة

أ- اسم السورة:

سميت هذه السورة «سورة التوبة»؛ لأنه ذكر فيها توبة الله - عز وجل - على الثلاثة الذين تخلّفوا عن غزوة تبوك؛ كما قال تعالى: ﴿ لَقَد تَابَ اللهُ عَلَى النّبِيّ وَاللّهُ هَدَرِينَ وَالْمُهَدِينِ وَالْمُهَدِينِ وَالْمُهَدِينِ وَالْمُهَدِينِ اللّهِ عَلَى النّبِي اللّهُ عَلَى النّبِي وَاللّهُ هَدَرِينِ اللّهُ عَلَى النّبِينَ اللّهِ اللهُ عَلَى النّبِينَ اللّهِ اللّهِ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ هُو النّوابُ الرّحِيمُ ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ

كما تسمى سورة "براءة"؛ لافتتاحها بقوله تعالى: ﴿بَرَآءَةُ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ إِلَى ٱلَّذِينَ عَنهَدتُّمُ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿ ۚ ﴾ [الآية: ١].

وهذان الاسمان أشهر أسمائها.

وتسمى «الفاضحة»؛ لما رواه سعيد بن جبير قال: قلت لابن عباس: سورة التوبة. قال: «التوبة هي الفاضحة، ما زالت تنزل: «ومنهم»، «ومنهم»، حتى ظنوا أنها لن تبقي أحدًا منهم إلا ذكر فيها»(١).

وسميت بأسماء غير ذلك.

ب- مكان نزولها:

نزلت سورة التوبة بالمدينة، وهي من أواخر ما نزل على رسول الله ﷺ.

عن البراء بن عازب- رضي الله عنه- قال: «آخر آية نزلت ﴿يَسَٰتَفْتُونَكَ قُلِ ٱللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِٱلْكَلَالَةِ ﴾ [النساء: ١٧٦]، وآخر سورة نزلت براءة»(٢).

ويظهر أنها نزلت- أو أكثرها- في السنة التاسعة من الهجرة؛ قبل غزوة تبوك، وفي أثنائها، وبعدها، ونحو ربعها الأول نزل قبيل موسم حج هذا العام.

⁽١) أخرجه البخاري في تفسير سورة الحشم (٤٨٨٢).

⁽٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة براءة (٤٦٥٤).

جـ- السبب في عدم كتابة البسملة في أولها:

لأن جبريل - عليه السلام - لم ينزل بها على النبي على مع هذه السورة، كما قال القشيري فيها نقله عنه القرطبي (١)؛ لأنها لو نزلت لحفظت؛ لأن الله تعالى تكفل بحفظ القرآن، فقال عز وجل: ﴿ إِنَّا نَحَدُنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَكُوظُونَ ﴿ الحجر: ٩].

إذ لا يجوز أن يعتقد مسلم أن شيئًا من القرآن سقط أو اختلف في ثبوته وعدمه. أما العلة والحكمة في عدم نزولها مع هذه السورة فالله أعلم بها.

د- موضوعاتها:

٢- أمره ﷺ بإجارة من استجاره من المشركين؛ ليسمع كلام الله: ﴿ وَإِنْ أَحَدُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ السَّمَ عَلَام الله: ﴿ وَإِنْ أَحَدُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ السَّمَ عَلَام الله عَلَى يَسْمَعَ كَلَام الله عُمّ أَبْلُغُهُ مَأْمَنَهُ ﴾ [الآية: ٦].

⁽١) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٨/ ٦٣).

٣- إنكار واستبعاد أن يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله، إلا من عاهدهم المسلمون عند المسجد الحرام، فها داموا مستقيمين على العهد وجب أن يستقام لهم، وتأكيد الإنكار والاستبعاد، وبيان علة ذلك، مع ترغيبهم ثانيةً بالتوبة: ﴿ كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمُ لاَيرَقُبُواْ فِيكُمْ إِلَا وَلا فِمَا قَلْ يُرْضُونَكُم بِأَفُورِهِم وَتَأْبِى قُلُوبُهُم وَأَكَ تُرهُمُ وَالله فَصَدُواْ عَن سَبِيلِهِ إِنَّهُم سَاءً مَا كَانُواْ فَي مُؤْمِنِ إِلَّا وَلا فِمَا قَلِيلًا فَصَدُواْ عَن سَبِيلِهِ إِنَّهُم سَاءً مَا كَانُوا وَالمَامُونَ الله وَلا فِمَةً وَأُولَتِهك هُمُ المُعْتَدُون الله فَإِن تَابُوا وَأَقَامُواْ الصَّكَاوَة وَءَاتُواْ الزّكُوة فَإِخُونُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ الْآذِينِ لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ الله .

٤- الأمر بقتالهم إن نكثوا أيهانهم وطعنوا في دين المسلمين؛ لأنهم لا أيهان لهم، والتحضيض على ذلك وتأكيده ببيان أسباب الأمر بقتالهم والحكمة من ذلك: ﴿ أَلَا نُقَائِلُونَ قَوْمًا نَكَ ثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمَ مُوابِإِخْرَاجِ ٱلرَّسُولِ وَهُم بَكَ مُوكُمُ أَوَّلَ مَرَّةً أَتَخْشُونَهُمْ فَاللّهُ أَحَقُ أَن تَخْشُوهُ إِن كُنتُم مُؤَمِنِينَ ﴿ اللّهِ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللّهُ مَرَّةً أَتَخْشُونَهُمْ وَيُعْرَفِمُ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿ اللّهُ وَيُدْهِبُ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿ اللّهُ عَلَى مَن يَشَآءٌ وَاللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمُ ﴿ اللّه عَلَى مَن يَشَآءٌ وَاللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمُ ﴿ اللّه اللّه عَلَى مَن يَشَآءٌ وَاللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمُ ﴿ اللّه اللّه عَلَى مَن يَشَآءٌ وَاللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمُ وَاللّهُ ﴾.

٥- بيان أنه لا بد من الابتلاء بالجهاد في سبيل الله؛ ليتبين المؤمنون حقًا من المنافقين: ﴿ أَمْرَ حَسِبْتُمْ أَن تُتَرَكُواْ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الّذِينَ جَهَدُواْ مِنكُمْ ﴾ [الآية: ١٦].

7- بيان أنه ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله مع ما هم عليه من الكفر المحبط للأعمال الموجب لخلودهم في النار، وبيان أنه إنها يعمر مساجد الله المؤمنون به وبها أوجب الإيهان به العاملون بشرعه، وبيان أنه لا يستوي عند الله سقاية الحاج وعهارة المسجد الحرام مع الكفر بالله؛ مع من آمن بالله واليوم الآخر وهاجر وجاهد في سبيل الله؛ فهؤلاء أعظم درجةً عند الله، وهم الفائزون المبشرون برحمة الله ورضوانه وجناته: ﴿ خَلِينِ فَهُمَ أَبُداً إِنَّ اللهَ عِندَهُ وَ أَجْرُ عَظِيمٌ ﴿ اللهِ ﴾.

٧- نهي المؤمنين وتحذيرهم من اتخاذ آبائهم وإخوانهم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيهان، وبيان أن من يتولهم فأولئك هم الظالمون، وتحذيرهم من تقديم محبة آبائهم وإخوانهم وأزواجهم وعشيرتهم وأموالهم وتجارتهم ومساكنهم؛ على محبة الله ورسوله والجهاد في سبيله، ووعيد من فعل ذلك بقوله: ﴿فَتَرَبَّصُواْ حَتَىٰ يَأْتِكَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللّهُ لَا

يَهُدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَاسِقِينَ ﴿ اللَّهُ ﴿ .

٩- بيان نجاسة المشركين المعنوية، والنهي عن تمكينهم من قرب المسجد الحرام
 ﴿ يَتَأَيُّهَـا ٱلّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسُ فَلَا يَقْرَبُوا ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمَ
 هَـنذاً ﴾ [الآية: ٢٨].

10 - الأمر بقتال الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله، ولا يدينون دين الحق؛ من الذين أوتوا الكتاب؛ حتى يعطوا الجزية أذلاء صاغرين، وبيان شركهم بالله؛ بقول اليهود: «عزير ابن الله»، وقول النصارى: «المسيح ابن الله»، ومضاهاتهم قول الذين كفروا من قبل، واتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أربابًا من دون الله والمسيح ابن مريم، وإرادتهم إطفاء نور الله بأفواههم، ﴿وَيَأْبِكَ اللهُ إِلاَ أَن يُتِمَّ نُورَهُ, وَلَوَ كَرِهَ الْكَفِرُونَ ﴿ اللهُ مُو الدِّينِ الْمُقَى وَدِينِ الْمُقَى لِيُظْهِرَهُ, عَلَى الدِّينِ كُلِهِ وَلَوَ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

11- بيان أكل كثير من أحبارهم ورهبانهم أموال الناس بالباطل، وصدهم عن سبيل الله، والوعيد للذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بالعذاب الأليم: ﴿ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكُوك بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَا لَا لَيه عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكُوك بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَا لَا لِيهَا عَلَيْهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَا لَا لِيهِ وَلِيهُ اللهِ بالعذاب مَا كَنْتُمُ تَكُنِرُونَ فَي اللهِ بالعذاب مَا كَنْتُمْ اللهُ مِنْ فَي فَلُو فَوْا مَا كُنتُمُ تَكَنِرُونَ فَي اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُل

17 - بيان أن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرًا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض، منها أربعة حرم، ذلك الدين القيم، والنهي عن ظلم النفس فيهن: ﴿فَلَا تَظْلِمُواْ فِيهِنَ أَنفُسَكُمُ مَ وَقَائِلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ كَأَفَّةً كَمَا يُقَائِلُونَكُمُ كَأَفَّةً وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللهَ مَعَ ٱلْمُنْقِينَ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

١٣ - بيان أن النسيء الذي كان عليه المشركون إنها هو زيادة في كفرهم وضلالهم، حيث يحلون بعض الأشهر الحرم عامًا ويحرمونه عامًا: ﴿لَيُوَاطِعُواْ عِدَّةَ مَاحَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّواْ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَيُحَرِّمُ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ اللَّهُ اللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَافِيرِينَ اللَّهُ الللَّهُ اللللْلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْلِي الللْلِي اللْمُولِلْ الللْلِي اللْمُولِلْم

18- توبيخ المتثاقلين عن النفير للقتال في سبيل الله، والتزهيد في متاع الدنيا والترغيب في الآخرة، والوعيد لمن لم ينفروا بالعذاب الأليم واستبدالهم بغيرهم، وبيان أنهم لن يضروا الله شيئا وأنه على كل شيء قدير.

والترغيب في النفير خفافًا وثقالًا، والجهاد بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله: ﴿ اَنفِرُواْ خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَهِدُواْ بِأَمُولِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ لَا اللهُ .

10- فضح المنافقين وذمهم، وبيان ما هم عليه من قبيح الصفات وسيئ الأعمال، وذمهم على التخاذل عن الخروج للقتال، وأنه لو كان عرضًا قريبًا وسفرًا قاصدًا لاتبعوه على التخاذل عن الخروج للقتال، وأنه كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَبَعُوكَ لاتبعوه على الشَّقَةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ السَّتَطَعْنَا لَخَرَجْنَامَعَكُمُ يُهُلِكُونَ أَنفُسَهُمْ وَلَكِنَ بَعُدَتُ عَلَيْهِمُ الشَّقَةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ السَّتَطَعْنَا لَخَرَجْنَامَعَكُمُ يُهُلِكُونَ أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ اللَّهُ .

١٦ - بيان عفو الله تعالى عنه ﷺ في الإذن لهم بعدم الخروج قبل أن يتبين له الذين صدقوا ويعلم الكاذبين، وبيانه أنه لا يستأذنه الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم، والله عليم بالمتقين.

۱۷ - ذم المنافقين وبيان كذبهم في استئذانهم الرسول على في عدم الخروج للجهاد؛ بسبب كفرهم وريبهم: ﴿ إِنَّمَا يَسْتَغَذِنُكَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَٱرْتَابَتَ فَكُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَبْيِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿ إِنَّمَا يَسْتَغَذِنُكَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَارْتَابَتُ فَكُمْ فَهُمْ فِي رَبْيِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ مَا لَهُ عُدَّةً وَلَكِكُن اللَّهُ اللَّهُ عَدَّةً وَلَكِكُن اللَّهُ اللَّهُ عَدَّةً وَلَكِكُن اللَّهُ اللَّهُ عَدَّةً اللَّهُ عَدَّةً اللَّهُ عَدْدًا اللَّهُ عَدْدًا اللَّهُ عَدْدًا اللَّهُ عَدْدًا اللَّهُ عَدْدًا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَدْدًا اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُولُونُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُولُونُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ ع

كَرِهَ اللَّهُ ٱنْبِعَاثَهُمْ فَتُبَّطَهُمْ وَقِيلَ ٱقْعُدُواْ مَعَ ٱلْقَلْعِدِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْدِينَ

۱۸ - شدة عداوتهم للنبي ﷺ؛ فإن أصابته حسنة ساءهم ذلك، وإن أصابته مصيبة فرحوا بها، وأمر الله تعالى له أن يبين لهم رضاه ﷺ والمؤمنين بها كتب الله لهم، وتوكلهم على الله، وتبكيت المنافقين بأنهم ما يتربصون بالمؤمنين إلا إحدى الحسنيين، بينها يتربص بهم المؤمنون أن يصيبهم الله بعذاب من عنده أو بأيدي المؤمنين.

١٩ - بيان عدم قبول نفقاتهم؛ لأنهم ﴿ كَنْ فَرُواْ بِٱللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ ٱلصَّكَلَوٰةَ إِلَّا وَهُمْ كَنْ فَكْ أَنْ اللَّهُ وَبِرَسُولِهِ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّا الصَّكَلَوٰةَ إِلَّا وَهُمْ كَنْ فِوْنَ إِلَّا وَهُمْ كَنْ فِي فَلْ تُعْجِبْكَ أَمُولُهُمْ وَهُمْ كَنْ فِرُونَ اللَّهُ اللَّهُ أَنْ أَنْ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللّلَهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللللللللّهُ اللللللللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللللللللللللّهُ الللللللللللللللللللللللل

٢٠ حلفهم بالكذب أنهم من المؤمنين، وما هم منهم: ﴿ وَلَكِكَنَّهُمْ قَوْمٌ يُفَرَقُونَ ۞ لَكُنَّهُمْ قَوْمٌ يُفَرَقُونَ ۞ لَكُ لَوْ يَجِدُونَ مَلْحَنًا أَوْ مَغَرَرَتٍ أَوْ مُدَّخَلًا لَّوَلُواْ إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ۞ ﴾.

٢١- لمزهم النبي ﷺ في قسمته الصدقات: ﴿فَإِنْ أَعُطُواْ مِنْهَا رَضُواْ وَإِن لَمْ يُعُطُواْ مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ۞ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُواْ مَا ءَاتَهُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ, وَقَالُواْ حَسَبُنَا ٱللَّهُ سَيُوَّتِينَا ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ وَإِنَّا إِلَى ٱللَّهِ رَغِبُونَ ۞ .

٢٢- بيان لمن تكون الصدقات، ومصارف الزكاة: ﴿ ﴿ إِنَّمَا ٱلصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَآءِ
 وَالْمَسَكِينِ وَالْعَكِمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤلَّفَةِ فُلُوبُهُمْ وَفِى ٱلرِّقَابِ وَٱلْغَكْرِمِينَ وَفِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱبْنِ
 ٱلسَّبِيلِّ فَرِيضَةً مِّنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿ ﴾.

٢٣- أذاهم للنبي ﷺ وقولهم: «هو أذن».. ﴿ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَّكُمُ مُؤْمِنُ بِأَللَّهِ وَمُؤْمِنُ بِأَللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَجْمَةٌ لِللَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُورٌ وَاللَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَاجُ أَلِيمٌ ﴿ آَنَ ﴾.

٢٤- حلفهم بالله للمؤمنين؛ ليرضوهم، والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا

مؤمنين، وتوعدهم بأنه: ﴿مَن يُحَادِدِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ, فَأَنَّ لَهُ, نَارَ جَهَنَّمَ خَلِدًا فِيهَأَ ذَلِكَ ٱلْخِـزَى ٱلْعَظِيمُ ﴿ اللَّهِ ﴾.

٥٢ حذرهم وخوفهم من افتضاح نفاقهم بأن تنزل سورة تنبئهم بها في قلوبهم، ووقوع ما حذروا منه: ﴿قُلِ ٱسْتَهْزِءُوٓ اللّهَ مُخْرِجُ مَّا تَحْدُرُونَ ﴿ اللّهِ وَلَهِن سَاَلَتَهُمْ لَيَعَوُلُنَ إِنَّمَا كُنّا خَوُضُ وَنَلْعَبُ قُلُ أَبِاللّهِ وَءَايَكِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمُ تَسْتَهْزِءُون ﴿ اللّهَ عَلْمَ لِلّهِ مَا يَعْدُرُوا فَدَ كُنتُمُ تَسْتَهُ رِءُونَ ﴿ اللّهِ مَا يَعْدَ لِيمَنِكُمْ إِن نَعْفُ عَن طَآبِهَمْ يَعَدُرُوا فَدَ كُفَرَتُم بَعْدَ إِيمَنِكُمْ إِن نَعْفُ عَن طَآبِهَمْ فَي مَنكُمْ نَعُذِرُوا فَدَ كَفَرَتُم بَعْدَ إِيمَنِكُمْ أَن نَعْفُ عَن طَآبِهَمْ مَن كُمْ نَعَذِب طَآبِهَمْ كَانُوا بَعْدَ اللّهُ اللّهِ وَمُا يَعْدُ مِن كُمْ نَعُذِبُ طَآبِهُمْ كَانُوا بَعْدَ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَمُونَا لَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُو

٢٦- أمرهم بالمنكر ونهيهم عن المعروف، وقبضهم أيديهم عن الخير، ونسيانهم الله، وفسقهم: ﴿ ٱلْمُنفِقُونَ وَٱلْمُنفِقَاتُ بَعَضُهُم مِّن بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِٱلْمُنصَوِ بِالْمُنصَوِ وَيَقْمِضُونَ الله عَنْ الله عَنْ الله عَنْ المُمَنفِقِينَ هُمُ الفَاسِقُونَ عَنِ ٱلْمُعَرُوفِ وَيَقْمِضُونَ أَيْدِيَهُمُ نَسُوا الله فَنسَيهُمُ إِنَ ٱلْمُنفِقِينَ هُمُ الفَاسِقُونَ عَنِ ٱلْمُنفِقِينَ هَمُ الفَاسِقُونَ عَن المُعَدروفِ وَيَقْمِضُونَ أَيْدِيَهُمُ أَنسُوا الله فَنسَيهُمُ إِن المُنفِقِينَ هُمُ الفَاسِقُونَ عَن المُعَدروفِ وَيَقْمِضُونَ اللهَ فَالسَيهُمُ إِن اللهَ فَالسَيهُمُ إِن اللهَ فَالسَيهُمُ إِن اللهَ فَالسَيهُمْ إِن اللهَ فَالسَيهُمُ إِن اللهَ فَالسَيهُمُ إِن اللهَ فَالسَيهُمْ إِن اللهَ فَالسَيهُمْ إِن اللهَ فَالسَيهُمْ إِن اللهَ فَالسَيهُمْ إِن اللهَ فَالسَامُ اللهُ فَالسَامُ اللهُ اللهُ فَالسَامُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ فَالسَامُ اللهُ ا

٧٧ - توعد الله تعالى لهم - هم والكفار - بنار جهنم خالدين فيها وبئس المصير.

٢٨- بيان أن مثل المكذبين للرسول على من الكفار والمنافقين مثل الذين من قبلهم، كانوا أشد منهم قوة وأكثر أموالا وأولادا؛ فاستمتع أولئك بخلاقهم كما استمتع هؤلاء بخلاقهم، وخاض هؤلاء كما خاض أولئك الذين: ﴿حَبِطَتَ أَعْمَدُهُمْ فِي الدُّنِيَاوَالْآلِخِرَةِ وَأُولَئِهِكَ هُمُ الْخَدْسِرُونَ اللهِ .

٢٩ تذكير هؤلاء المكذبين من الكفار والمنافقين وتقريرهم بها أتاهم من نبأ المكذبين قبلهم؛ قوم نوح، وعاد، وثمود، وقوم إبراهيم، وأصحاب مدين، والمؤتفكات؛ أتتهم رسلهم بالبينات فكذبوا فأهلكوا: ﴿فَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيَظْلِمُهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ لِيَظْلِمُونَ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّالَا

• ٣٠- بيان أَنَ المؤمنين بعضهم أولياء بعض؛ يأمرون بالمعروف، وينهون عن المنكر، ويقيمون الصلاة، ويؤتون الزكاة، ووعده - عز وجل - إياهم بالرحمة وجنات: هُبَرِّي مِن تَعَيِّهَاٱلْأَنَهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّنَتِ عَدْنٍ وَرِضَّوَنُ مِّنَ ٱللَّهِ أَكُمُ اللَّهُ هُوَالْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿ اللَّهُ اللّهِ اللهُ هُوَالْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿ اللهِ اللهُ اللهُ

٣٤ - لمزهم المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم، وسخريتهم منهم: ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُو

٣٥ - بيان أن استغفار الرسول على لا ينفعهم، ولو استغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم؛ بسبب كفرهم بالله ورسوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَسِقِينَ ﴿ اللهِ ورسوله عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُولِ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

٣٦- فَرَحُ المخلفين بمقعدهم خلاف رسول الله، وكراهتهم أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، وقولهم: لا تنفروا في الحر: ﴿قُلُ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرَّاً لَوْ كَانُواْ يَفْقَهُونَ اللهُ فَلْيَضْحَكُواْ قَلِيلًا وَلْيَبَكُواْ كَثِيرًا جَزَآءً بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ اللهُ ﴾.

٣٨- بيان أنهم إذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله؛ استأذنه أولو الطول منهم وقالوا: ﴿ذَرْنَا نَكُن مَّعَ ٱلْقَاعِدِينَ ﴿ أَنُ رَضُواْ بِأَن يَكُونُواْ مَعَ ٱلْخَوَالِفِ وَطُهِعَ

عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ٥٠٠٠.

٩٣- ثناؤه- عز وجل- على النبي ﷺ والمؤمنين معه بجهادهم بأموالهم وأنفسهم، ووعده تعالى- لهم بالخيرات والفلاح وجنات: ﴿تَجَرِّيمِن تَعَيِّهَا ٱلْأَنْهَا رُكَلِدِينَ فِيهَا ّذَلِكَ الفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾.

ا ٤- بيان أنه لا حرج على الضعفاء، ولا على المرضى، ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون؛ في عدم الخروج إلى الجهاد: ﴿إِذَا نَصَحُواْ بِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى ٱلْمُحْسِنِينِ مِن سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَكُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ وَلَا عَلَى ٱلَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَمَّ لَكُمْ عَكُمُ مَا عَلَى اللَّهِ مِن الدَّمْعِ حَزَنًا ٱلَّا يَجِدُواْ مَا يُنفِقُونَ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَلُّواْ وَآعَيْنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا ٱلَّا يَجِدُواْ مَا يُنفِقُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَلَّوا وَآعَيْنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا ٱلَّا يَجِدُواْ مَا يُنفِقُونَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ لَوْ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

وبيان أن السبيل إنها هو على الذين يستأذنون وهم أغنياء: ﴿رَضُواْ بِأَن يَكُونُواْ مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ ٱللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ اللَّهُ عَلَى عَلَمُونَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَمُونَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَمُونَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُو

٤٢ - اعتذار المنافقين من الرسول على والمؤمنين إذا رجعوا إليهم: ﴿ قُل لَا تَعْتَذِرُوا لَكُ مُ وَرَسُولُهُ مُ مُ تُرَدُّونَ إِلَى اللهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ مُ مُ تُرَدُّونَ إِلَى عَلَمُ مَا كُنتُهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ مُ مُ تُرَدُّونَ إِلَى عَلَمِ الْفَعْيَبِ وَالشَّهَ لَهُ وَ فَيُنْتِ عُكُم بِمَا كُنتُهُ تَعْمَلُونَ اللهُ .

وحلفهم بالله للمؤمنين إذ انقلبوا إليهم؛ ليعرضوا عنهم، وليرضوا عنهم، وأمره-عز وجل- بالإعراض عنهم، وبيان أنهم رجس ومأواهم جهنم؛ جزاء كسبهم، وأنه-سبحانه- لا يرضى عن القوم الفاسقين.

27 - بيان أن الأعراب أشد كفرًا ونفاقًا، وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله، وأن منهم من يتخذ ما ينفق مغرمًا ويتربص بالمؤمنين الدوائر؛ لعدم تمكن الإيمان من قلوبهم، كما أن منهم من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول، وبيان أنها قربة لهم، سيدخلهم الله في رحمته: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَنْهُورُرَّ يَحِيمُ اللهُ في رحمته: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَنْهُورُرَّ يَحِيمُ اللهُ في رحمته:

٤٤ - الثناء على السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، وبيان رضاه تعالى عنهم وإعداده لهم: ﴿جَنَّتِ تَجَـٰـرِي تَحَتَّهَــا ٱلْأَنَّهَـٰرُخَـٰلِدِينَ

فِيهَا أَبِدَأُ ذَلِكَ ٱلْفَوْرُ ٱلْعَظِيمُ ١٠٠٠ .

20- بيان أن من حول المؤمنين من الأعراب: ﴿مُنَافِقُونَ ۚ وَمِنَ اَهَٰلِ ٱلْمَدِينَةِ مَرَدُواْ عَلَى ٱلنِّفَاقِ ﴾ لا يعلمهم ﷺ، والله عز وجل يعلمهم، سيعذبهم ﴿مَّرَّنَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿ مَّرَّنَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿ اللهِ عَنْ وَجِل يعلمهم، سيعذبهم ﴿ مَّرَّنَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿ اللهِ عَنْ وَجِل يعلمهم، سيعذبهم ﴿ مَّرَّنَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿ اللهِ عَنْ وَجِل يعلمهم، سيعذبهم ﴿ مَّرَدُواْ اللهِ عَنْ وَجِل يعلمهم، سيعذبهم ﴿ مَّرَدُواْ اللهِ عَنْ وَجِل يعلمهم عَلَيْنِ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم، سيعذبهم ﴿ مَّرَدُواْ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ وَجِل يعلمهم اللهُ عَنْ وَجُلُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَنْ الللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ

27 - بيان أن ممن تخلفوا عن الجهاد من خلطوا عملًا صالحًا وآخر سيئًا، لا عن نفاق منهم، والوعد بالتوبة عليهم: ﴿ وَءَاخَرُونَ ٱعْتَرَفُواْ بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُواْ عَمَلًا صَلِحًا وَءَاخَرَ سَيِّتًا عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمٌ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ اللهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمٌ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ اللهُ اللهُ عَنُورٌ رَّحِيمٌ اللهُ اللهُ عَنْور رُبِعِيمٌ اللهُ اللهُ عَنْور رُبُعِيمٌ اللهُ اللهُ عَنْور رُبُعِيمٌ اللهُ اللهُ عَنْور رُبُعِيمٌ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْور رُبُعِيمٌ اللهُ ال

2٧ - أمره على بالأخذ من أموال المسلمين صدقة تطهرهم وتزكيهم، والدعاء لهم، وبيان أنه عز وجل يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات، وأنه هو التواب الرحيم، وترغيبهم بالعمل الصالح: ﴿ وَقُلِ اعْمَلُواْ فَسَيَرَى اللهُ عَمَلُواْ وَرَسُولُهُ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتَرَدُّوبَ إِلَى عَلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهُ لَا فَيُنْتِ عُكُمُ بِمَا كُنْتُمُ تَعْمَلُونَ ﴿ وَاللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

٤٨ - ذم المنافقين على اتخاذهم مسجدًا ضرارًا وكفرًا وتفريقًا بين المؤمنين وإرصادًا لمن حارب الله ورسوله من قبل، وحلفهم إن أردنا إلا الحسنى، وشهادة الله تعالى أنهم كاذبون، ونهيه للنبي على أن يقوم فيه أبدًا، وبيان الأحق بذلك بقوله: ﴿لَمَسَجِدُ أُسِسَ عَلَى التَّقُوىٰ مِنَ أَوَّلِ يَوْمِ أَحَقُ أَن تَقُومَ فِيهُ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَن يَنَطَهَ رُواً وَاللّه يُحِبُ الْمُطَهِرِينَ فَي مِنَ اللّهِ وَرِضَونٍ خَيْرُ أَم مَن أَسَسَ المُطَهِرِينَ فَي مَن اللّهِ وَرِضَونٍ خَيْرُ أَم مَن أَسَسَ اللّهُ اللهُ عَلَى تَقُوى مِن اللّهِ وَرِضَونٍ خَيْرُ أَم مَن أَسَسَ اللّهُ اللهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّل لِمِينَ لا يَرَالُ لا يَكُونُهُ مُن اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّ

89- بيان فضيلة الجهاد في سبيل الله بالأنفس والأموال، والاستشهاد في سبيل الله، والترغيب في ذلك: ﴿ إِنَّ اللّهَ اَشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَهُمْ بِأَنَ لَهُمُ الله، والترغيب في ذلك: ﴿ إِنَّ اللّهَ اَشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمُوهُمْ بِأَن لَهُمُ اللّهِ وَلَكَ بَعَن اللّهُ وَيُقَلُّونَ وَيُقَلَّمُ اللّهِ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِ النّورَكِةِ وَأَلّا بَعِيلِ اللّهِ فَي اللّهِ فَي اللّهِ فَي اللّهِ فَاللّهُ اللّهُ فَاللّهُ مَا اللّهُ وَمَن أَوْفَ بِعَهْدِهِ ومِن اللّهِ فَالسّتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ اللّهِ عَلَيْهُ بِهِ وَذَالِكَ هُوَ الْفَوْرُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ ا

• ٥- الثناء والامتداح لأهل طاعته- عز وجل- وعبادته: ﴿ ٱلتَّكَبِبُورَ ٱلْعَكِيدُونَ

ٱلْحَكِيدُونَ ٱلسَّكَيِحُونَ ٱلرَّكِعُونَ ٱلسَّحِدُونَ ٱلْآمِرُونَ بِٱلْمَعْرُوفِوَالْتَاهُونَ عَنِ ٱلْمُنْحِدِ ٱللَّهُوبَ عَنِ ٱلْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ .

١٥- بيان عدم جواز الاستغفار للمشركين؛ ولو كانوا أولي قربى؛ لأنهم كفار ومآلهم النار: ﴿ مَاكَاتَ لِلنَّبِي وَالَّذِينَ اَمَنُواْ أَنْ يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْكَانُواْ أُولِي قُرْنِ وَمَا كَانَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَنْهُم أَضَحَن اللَّهُ عَدُو اللهِ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَاعَن مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَ آ إِيّاهُ فَلَمَّا لَبُيَّنَ لَهُ أَنْهُ عَدُو اللهِ تَبَرَا مِنْهُ إِنَّا إِبْرَهِيمَ لَأُوا أَنَهُ عَدُو اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

٥٢ إعذاره عز وجل من الخلق، وإقامته الحجة عليهم: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِللَّهُ عَلَيْهُمْ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ عِلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ عَتَى يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُ ﴿ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّالَةُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

٥٣ - بيان سعة ملكه - عز وجل - واختصاصه بذلك؛ خلقًا وملكًا وتدبيرًا.

٥٥- توبة الله تعالى ﴿عَلَى ٱلنَّبِيّ وَٱلْمُهَا جِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ فِيسَاعَةِ ٱلْمُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقِ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوثُ رَّحُوثُ رَحِيمُ اللهِ .

٥٥- توبته- عز وجل- على الثلاثة الذين خلفوا، بعدما ضاقت عليهم الأرض بما رحبت، وضاقت عليهم أنفسهم، وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه؛ بسبب صدقهم: ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِلسَّوْرُوا إِنَّ اللهَ هُو النَّوَا النَّوَا اللهُ الرَّحِيمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمْ لِلسَّوْرُ اللهُ وَكُونُوا مَعَ الصَّدِقِينَ اللهُ الله

٥٦- بيان عدم جواز التخلف عن النفير مع النبي عَلَيْ والرغبة عنه، والترغيب في النفير ببيان أجر المجاهدين في كل ما يصيبهم في ذات الله تعالى، وفي كل ما يقومون به مما يغيظ الكفار وينال منهم، وفي كل ما ينفقونه من نفقات صغيرة أو كبيرة، وما يقطعونه من واد: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ ٱللّهُ أَحْسَنَ مَاكَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ اللّهُ ﴾.

٥٧- بيان أنه لا ينبغي للمؤمنين أن ينفروا جميعهم، بل ينفر من كل فرقة منهم طائفة: ﴿ لِيَ نَفَقَهُواْ فِي ٱلدِّينِ وَلِيُ مُنذِرُواْ قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوۤ أَ إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعَذَرُونَ ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ مِن كُلُّهُمْ عَلَمُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

٥٨- تأكيد الأمر بقتال الكفار والمشركين والغلظة عليهم: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ قَائِلُواْ اللَّهِ مَا اللَّهُ مَا اللَّهَ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّالَّةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

7٠- ثم ختمت السورة بالامتنان على المؤمنين ببعثته ﷺ فيهم: ﴿لَقَدُ جَآءَكُمُ رَسُوكُ مِ عَنِينَ اَنفُسِكُمْ عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمْ حَرِيضٌ عَلَيْكُمُ مِ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفُ رَسُوكُ مِ عَلَيْكُمُ مَ عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِتُ مُ حَرِيضٌ عَلَيْكُمُ مِ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفُ رَسُوكُ مَعْ مَن عَلَيْكُمُ مِ اللهُ لاَ إِللهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلُتُ وَهُو رَبُ الْعَرْشِ اللهُ لاَ إِللهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلُتُ وَهُو رَبُ الْعَرْشِ الْعَالِيمِ اللهُ ال

* * *

قال الله تعالى: ﴿بَرَآءَةُ مِنَ اللهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الّذِينَ عَنهَدَّمُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ الرَّبَعَةَ أَشَهُرٍ وَاعْلَمُ وَا اللهُ تعالى اللهُ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجَّ الْأَكْتَ بَرِ أَنَّ اللّهَ بَرِيَ يُعْرَا الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِن ثَبَّتُمْ فَهُو حَيِّرٌ لَكَمُ مَن اللّهَ مَن الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِن ثَبَّتُمْ فَهُو حَيِّرٌ لَكَ مُ وَإِن تَوَلَيْتُمُ فَاعْلَمُوا الْمَشْرِكِينَ مُن اللّهُ عَيْرُمُعَ وَيَعْرُوا عَلَيْكُمْ الْحَدُافِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ مَن اللّهَ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ مَن اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ وَاللّهُ عَلْمُ وَاللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ الْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ الْوَلَالُونَ عَلَى اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ الْوَلِي اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْلُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْلُولُ الللّهُ عَلْمُ الللّهُ الللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلَيْلُولُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ الللللّهُ ا

قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةُ مُنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ٤ إِلَى الَّذِينَ عَنهَدتُّم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿بَرَآءَةٌ مِنَ ٱللهِ وَرَسُولِمِ ﴾، ﴿بَرَآءَةٌ ﴾ مبتدأ، خبره الجار والمجرور بعده، أي: براءة صادرة من الله ورسوله، أو خبر لمبتدأ محذوف تقديره: هذه براءة من الله ورسوله، والبراءة: التبرؤ من الشيء.

﴿إِلَى ٱلَّذِينَ عَنهَدَتُمْ مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾، أي: إلى الذين عاهدتم أيها المسلمون من المشركين، بفسخ عهودهم ونقضها، وإبلاغ المسلمين بذلك؛ ليتبرؤوا منهم، كما تبرَّأ الله ورسوله منهم، وإبلاغ المشركين بذلك؛ ليأخذوا حذرهم.

والمراد بقوله: ﴿ ٱلَّذِينَ عَلَهَ مُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ من كان بينهم وبين المؤمنين عهد أمان مطلق غير مقيّد بمدة معينة، وكذا مَن كان لهم عهد مقيّد بها دون أربعة أشهر.

أما من كان لهم عهد مقيَّد أكثر من أربعة أشهر فيتم لهم عهدهم إلى مدته؛ كما قال تعالى: ﴿ فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهَدَهُمُ إِلَىٰ مُدَّتِهِمٌ ﴾ [التوبة: ٤]، وقال تعالى: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَهَدَتُمْ عِندَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ فَمَا السَّعَ فَمُوا لَكُمْ فَأَسْتَقِيمُوا لَكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُ ٱلْمُتَّقِينَ ﴿ التوبة: ٧].

قوله تعالى: ﴿فَسِيحُواْ فِي ٱلْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشَّهُرٍ وَأَعْلَمُواْ أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعَجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ تُخْزِي ٱلْكَنفِرِينَ ۞﴾.

قوله: ﴿ فَسِيحُواْ فِي ٱلْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشُهُرٍ ﴾، الفاء: للتفريع، والسياحة في الأرض: السير والسفر والذهاب فيها.

أي: فسيروا في الأرض، واذهبوا فيها حيث شئتم بعد هذه البراءة آمنين من القتل

والقتال.

﴿أَرْبَعَةَ أَشَهُرٍ ﴾ وهذا لمن كان لهم عهد مطلق، وكذا من كان عهدهم دون أربعة أشهر يكمل لهم أربعة أشهر، كما سبقت الإشارة إلى هذا.

وهذه الأشهر تسمى أشهر السياحة والتسيير، تبدأ من اليوم العاشر من ذي الحجة سنة تسع من الهجرة، حيث بعث النبي عليًّا مع أبي بكر- رضي الله عنهما؛ ليبلغ الناس بهذه الآيات، وتنتهي بعشر يخلون من ربيع الآخر. فهذه أربعة أشهر، ثم لا عهد لهم بعد ذلك.

ولعلَّ من الحكمة في إنظارهم وتأمينهم من القتل وغيره هذه الأشهر الأربعة؛ ليتفكروا ويراجعوا أنفسهم، وليعلموا قوة المسلمين- إذ لم يخشوا استعدادهم لهم.

﴿وَاعْلَمُوا اَنَكُمْ عَيْرُمُعْجِزِى اللَّهِ ﴾ معطوف على قوله: ﴿فَسِيحُوا ﴾، وصُدر هذا الخبر بقوله: ﴿وَاعْلَمُوا ﴾ للتحذير والاهتمام.

ومعنى ﴿غَيْرُ مُعَجِزِى ٱللَّهِ ﴾، أي: غير فائتين بأنفسكم ومفلتين من عذاب الله، وقدرته وحكمه، بل أنتم في قبضته وسلطانه حيث كنتم، وأين ذهبتم في الأرض.

﴿ وَأَنَّ ٱللَّهَ مُخْزِى ٱلْكَفِرِينَ ﴾ معطوف على ما قبله، أي: واعلموا أن الله مذل الكافرين ومهينهم في القتل والأسر وغير ذلك في الدنيا، وفي الآخرة بعذاب النار.

قوله تعالى: ﴿ وَأَذَنُ مِنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ إِلَى ٱلنَّاسِ يَوْمَ ٱلْحَجَّ ٱلْأَكْبَرِ أَنَّ ٱللَّهَ بَرِيٓ ۗ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينِ وَرَسُولُهُ ۚ فَإِن تُبْتُمُ فَهُو خَيْرٌ لَكُمْ أَوَإِن قَوَلَيْتُمْ فَأَعْلَمُوۤ ٱلْكُمُ غَيْرُ مُعْجِزِي ٱللَّهِ ۗ وَبَشِّرِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِعَذَابٍ ٱلِيمِ ﴿ ﴾.

أنزل الله - عز وجل - براءته ورسوله من المشركين المعاهدين وأعلمهم بذلك، وأنظرهم أربعة أشهر، ثم أمر بإعلام الناس جميعاً يوم الحج الأكبر ببراءته - عز وجل من المشركين ورسوله؛ إعذاراً منه للمسلمين، وإنذاراً للمشركين.

قوله: ﴿ وَأَذَنُ مِنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ إِلَى ٱلنَّاسِ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ بَرَآءَةٌ مِنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ إِلَى ٱلنَّاسِ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ بَرَآءَةٌ مِنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ إِلَى ٱلنَّاسِ وَإِظْهَارِ فِي مقام الإضهار، فلم يقل: وأذان بذلك؛ لأن المقام يقتضي الإيضاح والبيان.

والأذان: الإيذان والإعلام، أي: وإعلام من الله ورسوله إلى الناس جميعاً، المؤمن والكافر المعاهد وغيره، من نكث من المعاهدين ومن لم ينكث، من شهد منهم موسم الحج ذلك العام ومن لم يشهده.

ففي قوله: ﴿بَرَآءَةٌ ﴾ الآية: إخبار بثبوت البراءة، وفي قوله: ﴿ وَأَذَنَّ ﴾ الآية: إخبار بوجوب الإعلام بالبراءة.

﴿ يَوْمَ ٱلْحَجِّ ٱلْأَكْبَرِ ﴾ هو يوم النحر، كما دلَّت على ذلك الأحاديث في بعثه ﷺ أبا بكر وعلياً رضى الله عنهما.

فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: «بعثني أبوبكر - رضي الله عنه - في الحجة التي أُمَّره رسول الله ﷺ عليها قبل حجة الوداع في رهط يؤذنون في الناس يوم النحر: ألا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان»(١).

قال الزهري: فكان حميد يقول: يوم النحر يوم الحج الأكبر؛ لأجل حديث أبي هريرة (٢).

وعن أبي هريرة- رضي الله عنه- قال: بعثني أبوبكر- رضي الله عنه- في تلك الحجة في المؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمنى: أن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان. ثم أردف النبي على بن أبي طالب، فأمره أن يؤذن ببراءة.

قال أبوهريرة: فأذَّن معنا علي في أهل منى يوم النحر ببراءة: أن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان»(٣).

وفي رواية بعد قوله: «ولا يطوف بالبيت عريان- قال: ويوم الحج الأكبر يوم النحر. وإنها قيل الأكبر من أجل قول الناس: «الحج الأصغر»، فنبذ أبوبكر إلى الناس في ذلك العام، فلم يحج عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي على مشرك»(٤).

⁽۱) أخرجه البخاري في الحج (۱۹۲۲)، ومسلم في الحج (۱۳٤۷)، وأبوداود في المناسك (۱۹٤٦)، والنسائي في الحج (۲۹۵۷).

⁽٢) ذكره النووي في شرحه لهذا الحديث.

⁽٣) أخرجه البخاري في الصلاة (٣٦٩).

⁽٤) أخرجه البخاري في الجزية (٣١٧٧).

وعن أبي بكرة - رضي الله عنه - قال: لما كان ذلك اليوم، قعد رسول الله على على بعير له، وأخذ الناس بخطامه أو زمامه، فقال: «أي يوم هذا»؟ قال: فسكت حتى ظننا أنه سيسميه سوى اسمه، فقال: «أليس هذا يوم الحج الأكبر»(١).

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - «أن رسول الله ﷺ وقف يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي حج فقال: «هذا يوم هذا»؟ قالوا: يوم النحر. قال: «هذا يوم الحج الأكبر»(٢).

وهذا قول أكثر السلف من الصحابة والتابعين، وأهل العلم بعدهم أن يوم الحج الأكبر هو يوم النحر؛ لهذه الأحاديث وغيرها^(٣)؛ ولأنه اليوم الذي تقضى فيه جل أعهال الحج، من رمي جمرة العقبة ونحر الهدي والحلق والطواف، وهو يوم العيد.

وقيل: يوم الحج الأكبر هو يوم عرفة؛ لقوله ﷺ: «الحج عرفة» (٤)؛ ولأن الناس يجتمعون فيه في صعيد و احد.

وهو مروي عن جمع من السلف من الصحابة والتابعين ومن بعدهم.

﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيٓءُ مِنَ المُشَرِكِينُ ﴾، أي: أنه لا عهد بين الله وبين المشركين، بل قد انتقض عهدهم وانفسخ.

﴿ وَرَسُولُهُ ۚ ﴾ معطوف على لفظ الجلالة، أي: وأن رسوله بريء من المشركين لا عهد بينه وبينهم؛ لأن العهد بينهم وبين الرسول هو عهد بينهم وبين الله؛ كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهَ يَدُاللَّهِ فَوْقَ ٱيّدِيمِمْ ۚ ﴾ [الفتح: ١٠].

والمعنى: إعلام من الله ورسوله إلى جميع الناس مؤمنهم وكافرهم ﴿يَوْمَ ٱلْحَجِّ الْأَكْبَرِ ﴾ ببراءته – عز وجل – ورسوله من المشركين.

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٣٣٣).

⁽٢) أخرجه أبوداود في المناسك (١٩٤٥)، وابن ماجه في المناسك (٣٠٥٨)، والطبري في «جامع البيان» (١/ ٣٣٣)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٦٤٨)، وأخرجه البخاري معلقاً في الحج (١٧٤٢).

⁽٣) انظر: «زاد المعاد» (٣/ ٩٤٥-٥٩٥).

⁽٤) أخرجه أبوداود في المناسك (١٩٤٩)، والنسائي في مناسك الحج (٣٠٤٤)، والترمذي في الحج (٨٨٩)، وابن ماجه في المناسك (٣٠١٥)، من حديث عبدالرحمن بن يعمر رضي الله عنه.

وأن عهدهم قد انتقض وانفسخ، فلا عهد بين الله ورسوله وبينهم.

﴿ فَإِن تُبَتُّمُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾، الفاء: للتفريع، والخطاب: للمشركين الذين آذنهم الله ببراءته ورسوله منهم.

أي: فإن رجعتم عما أنتم عليه من الشرك إلى الإيمان وإخلاص العبادة لله.

والتوبة: الرجوع من الكفر والشرك إلى الإيهان والتوحيد، ومن الضلال إلى الهدى، ومن المعصية إلى الطاعة.

وشروطها خمسة: الإقلاع عن المعصية، والندم على فعلها، والعزم على عدم العود إليها، وأن تكون خالصة لله – عز وجل – وأن تكون في وقتها المناسب، قبل بلوغ الروح الحلقوم، وقبل طلوع الشمس من مغربها.

﴿ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ أَى: فهو خير لكم خيرية مطلقة في دينكم ودنياكم وأخراكم؛ وذلك لما في التوبة والإيمان من السعادة في الدنيا والآخرة، مع مغفرة الذنوب؛ كما قال عمرو بن العاص رضي الله عنه: «أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله، وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها، وأن الحج يهدم ما كان قبله» (١).

﴿ وَإِن تَوَلَيْتُمُ ﴾، أي: أعرضتم عن التوبة والإيهان بقلوبكم وأبدانكم، وأقمتم على ما أنتم عليه من الكفر والشرك والضلال.

﴿ فَأَعُـ لَمُوا أَنَّكُمُ غَيْرُ مُعَجِزِى ٱللَّهِ ﴾ تحذير وتهديد لهم، أي: فاعلموا أنكم غير فائتين ولا مفلتين من قدرة الله - عز وجل - وأخذه وعقابه.

وليس المراد بالبشارة في الآية الإخبار بما يسر، وإنما المراد بها ضد ذلك وهو الإخبار

⁽١) أخرجه مسلم في الإيمان (١٢١)، من حديث عمرو رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في المناقب (٣٥٥٦)، ومسلم في التوبة (٢٧٦٩)، من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه.

بها يسوء، وهو العذاب الأليم، على طريق التهكم بالكفار والسخرية بهم، والتهديد والوعيد لهم؛ كما قال تعالى: ﴿ بَشِرِ ٱلمُنَفِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿ النساء: ١٣٨].

و ﴿ أَلِيمٍ ﴾ ، على وزن: «فعيل» ، بمعنى «مفعل»، أي: مؤلم موجع حسيًّا للأبدان، ومعنويًّا للقلوب، في الدنيا بالقتل والأسر وغنم الأموال؛ كما قال تعالى في غزوة حنين: ﴿ وَأَنزَلَ جُنُودًا لَرَّ تَرَوَّهُ اَوَعَذَبُ اللَّذِينَ كَفَرُواْ وَذَلِكَ جَزَآءُ ٱلْكَنفِرِينَ ﴾ [التوبة: ٢٦]، أي: عذبهم بالقتل والأسر وأخذ أموالهم - وهذا ما حصل لهم في حنين.

وأيضاً: وبشرهم بعذاب أليم في الآخرة بالنار وبئس القرار.

وقد تم إيذان الناس وإعلامهم ببراءة الله - عز وجل - ورسوله من المشركين يوم النحر في الحجة التي حجها أبوبكر بالناس سنة تسع من الهجرة، حيث بعث رسول الله عنه - علي بن أبي طالب وأبا هريرة رضي الله عنها في رهط يؤذنون في الناس ببراءة الله - عز وجل - ورسوله من المشركين، وأن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، فآذنوا الناس بذلك، وقرأ علي رضي الله عنه هذه الآيات على الناس - كها سبق في حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

وفي رواية عن محرّر بن أبي هريرة عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: «كنت مع علي - رضي الله عنه - حين بعثه النبي علي ينادي، فكان إذا صحل صوته (١) ناديت. قلت: بأي شيء كنتم تنادون؟ قال: بأربع: لا يطوف بالكعبة عريان، ومن كان له عند رسول الله علي عهد فعهده إلى مدته، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة، ولا يحج بعد عامنا هذا مشرك (٢).

وفي بعض روايات حديث أبي هريرة: «من كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد، فأجله إلى أربعة أشهر »(٣).

وهذا- إن صح- محمول على مَن كان له عهد مطلق، أو مَن كان عهده دون أربعة

⁽١) صحل صوته: أي: بح صوته. انظر: «اللسان» مادة «صحل».

⁽۲) أخرجها الطبري في «جامع البيان» (۳۱۳/۱۱)، والنسائي في «الكبرى» (۱۱۲۱٤)، وابن حبان (۳۸۲۰)، والحاكم (۲/۳۳۱).

⁽٣) أخرجها الطبرى (١١/ ٣١٤)، وأحمد بنحوه (٢/ ٢٩٩).

أشهر - كما تقدم في تفسير الآية ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَنهَدتُّم مِّنَٱلْمُشْرِكِينَ ﴾.

ويدل على هذا ما جاء في حديث زيد بن يثيع- رجل من همدان- قال: سألنا عليًا: بغثت؟ يعني يوم بعثه النبي عليه مع أبي بكر في حجة الوداع- قال: «بعثت بأربع: لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين النبي عليه عهد فعهده إلى مدته، ولا يجج المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا»(١).

قوله تعالى: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَنهَدتُم مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمَ يَنقُصُوكُمْ شَيَّنًا وَلَمْ يُظَلِهِرُواْ عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَيْسُونُ إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُذَّتِهِمٌ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُ ٱلْمُنَّقِينَ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَنهَدتُّم مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾.

﴿ إِلَّا ﴾ أداة استثناء، و ﴿ اَلَّذِينَ ﴾ في محل نصب على الاستثناء المتصل من قوله تعالى: ﴿ بَرَآءَةُ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَنهَ لَهُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾، أي: إلا الذين عاهدتم منهم ﴿ ثُمَّ لَمُ يَنْ اللَّهِ مُورَا عَلَيْكُمُ أَحَدًا فَأَيْثُواْ إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ ﴾.

و يحتمل كون الاستثناء منقطعاً، أي: لكن الذين عاهدتم من المشركين فحكمهم

﴿ ثُمَّ لَمَ يَنقُصُوكُمْ شَيْئًا ﴾، أي: ثم لم ينقصوكم شيئًا مما عاهدوكم عليه، أي: لم يُخِلِّوا بشيء من شروط العهد. والعطف بـ «ثم» يدل على ثباتهم على عهدهم مع تمادي المدة، ﴿ شَيَّنًا ﴾ نكرة في سياق النفي تفيد العموم، أي: لم ينقصوكم أيَّ شيء مها قلّ مما عاهدوكم عليه.

﴿ وَلَمْ يُظُلِهِ رُواْ عَلَيْكُمُ أَحَدًا ﴾، المظاهرة: المعاونة، أي: ولم يعاونوا عليكم أحداً من أعدائكم، برجال، أو سلاح، أو برأي ومشورة، أو غير ذلك.

﴿ فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهَدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمٌ ﴾، أي: فأوفوا لهم بعهدهم، وأكملوه إلى نهاية مدتهم حسب ما عاهدتموهم عليه، وإن طال ذلك؛ كما قال تعالى: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَهَدَتُمُ

⁽۱) أخرجه أحمد (۷۹/۱)، والترمذي في تفسير سورة التوبة (۵۰۸۷)، والطبري (۱۱/ ۳۱۵–۳۱۵)-وقال الترمذي: «حسن صحيح».

عِندَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ فَمَا سَتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَمُمَّ ﴾ [التوبة: ٧].

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «ومن كان له عهد مع رسول الله ﷺ فعهده إلى مدته»(١).

وهذا يدل على سمو مبادئ الإسلام واحترامه للعهود والمواثيق- حتى مع غير المسلمين.

ومفهوم الآية أنهم إن أخلُوا بالشرطين، بأن نقصوا المسلمين شيئاً، وظاهروا عليهم أحداً، أو أخلُوا بأحدهما، لم يجب إتمام عهدهم إليهم، بل يجب قتالهم؛ كما قال تعالى: ﴿ وَإِن نَّكُثُواْ أَيْمَنَنَهُم مِّنَ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُواْ فِي دِينِكُمْ فَقَانِلُوٓا أَبِمَّةَ ٱلْكُفْرِ لِيَاكُمُ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَهُمْ يَنتَهُونَ اللهَ التوبة: ١٢].

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُنَّقِينَ ﴾، في ختام الآية بهذه الجملة تأكيد على الوفاء بالعهد، وأن ذلك من تقوى الله عموماً؛ لأن الله يحب المتقين، أي: إن الله يحب المتقين له سبحانه بفعل أوامره واجتناب نواهيه، من الوفاء بالعهود، وعدم نقضها، وغير ذلك.

وفي الآية إثبات المحبة لله – عز وجل – على ما يليق بجلاله وعظمته، ومفهوم ذلك نفى محبته عن غير المتقين.

هذه الآية تسمى آية السيف.

بيَّن الله - عز وجل - في مطلع هذه السورة براءته ورسوله ممن عوهد من المشركين، سواء كان عهدهم مطلقاً أو مقيداً بأقل من أربعة أشهر، وأجَّلهم جميعاً أربعة أشهر يسيحون فيها في الأرض حيث شاؤوا - ثم أمر المؤمنين إذا انتهت هذه الأشهر التي أمهلوا فيها - بقتالهم حيث وجدوهم وأخذهم وحصرهم، والقعود لهم كل مرصد.

⁽١) سبق تخريجه.

قوله: ﴿ فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلْأَشُهُرُ ٱلْحُرُمُ﴾، الفاء: للتفريع على قوله: ﴿فَسِيحُواْ فِي ٱلْأَرْضِ أَرْبَعَهَ أَشْهُرٍ ﴾، أو استئنافية.

إذا ما سلخت الشهر أهللت مثله كفي قاتلاً سلخي الشهور وإهلالي(١)

و ﴿ اَلْأَشْهُرُ ﴾ جمع شهر، و «ال » فيها: للعهد الذكري، أي: الأشهر المذكورة قبل في قوله: ﴿ فَسِيحُواْ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَهَ أَشَّهُرٍ ﴾ [التوبة: ٢]. و ﴿ اَلْحُرْمُ ﴾ جمع حرام.

والمراد بالأشهر الحرم: أشهر السياحة والتسيير المذكورة في قوله تعالى: ﴿فَسِيحُواْ فِي الْمُرْضِ أَرْبَعَةَ أَشُهُرٍ ﴾ تبدأ من يوم النحر العاشر من ذي الحجة سنة تسع من الهجرة حيث أُعلِم الناس جميعاً في موسم حج هذه السنة ببراءة الله ورسوله من المشركين، وتنتهي بعشر يخلون من ربيع الآخر.

وهذا ما يدل عليه السياق، فإن عود العهد إلى مذكور، أولى من عوده إلى مقدر، وأيضاً فإن الأشهر الحرم المعروفة سيأتي حكمها في آية أخرى في هذه السورة.

وهذا القول هو الأظهر في معنى الآية، وبه قال أكثر السلف وأهل العلم من المفسرين وغيرهم.

وذهب بعض المفسرين إلى أن المراد بالأشهر الحرم في الآية هي الأشهر الحرم المعروفة المذكورة في قوله تعالى: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَتُ حُرُمٌ ﴾ [التوبة: ٣٦]، وهي ذو القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب. فيكون المراد ما بقي منها وهو خمسون يوماً من يوم النحر إلى نهاية المحرم. لكن السياق لا يساعد على هذا.

ومعلوم أن القتال في الأشهر الحرم لا يجوز ابتداءً على الصحيح من أقوال أهل العلم؛ لقوله تعالى: ﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلشَّهْرِ ٱلْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلُ قِتَ ٱلُّ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢١٧]،

⁽١) البيت في «لسان العرب» مادة «سلخ» بلا نسبة.

وقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا يُحِلُّواْ شَعَكَمِرَ ٱللَّهِ وَلَا ٱلشَّهْرَ ٱلْحَرَامَ ﴾ [المائدة: ٢].

ولكونه ﷺ إذا دخل الأشهر الحرم كفَّ عن القتال.

﴿ فَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَجَدَتُكُوهُمْ ﴿ جوابِ الشرط ﴿ إِذَا ﴾ أي: فإذا انسلخت الأشهر الحرم وانقضت فاقتلوا المشركين بأي مكان وجدتموهم من الأرض وظفرتم بهم، ويخص من هذا القتال ابتداءً في الحرم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا نُقَيْلُوهُمْ عِندَ المُسَجِدِ الْمُرَامِ حَتَى يُقَدِّبُوكُمْ إِن قَنْلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ﴾ [البقرة: ١٩١].

﴿ وَخُذُوهُمْ ﴾، الأخذ: الأسر، أي: وأسروهم.

﴿وَٱحْصُرُوهُمُ ﴾، الحصر: المنع والتضييق، أي: حاصر وهم في معاقلهم وحصونهم، وامنعوهم من التوسُّع في الأرض، وضيِّقوا عليهم.

﴿ وَاقَعُدُواْ لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدِ ﴾، ﴿ كُلَّ ﴾ مفعول به منصوب بـ ﴿ وَاقَعُدُواْ ﴾ بتضمينه معنى: «الزموا»، كما في قوله تعالى - حكاية عن الشيطان أنه قال: ﴿ لَأَفَعُدُنَّ لَمُمْ صِرَطَكَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴿ آ ﴾ [الأعراف: ١٦].

ويجوز نصب ﴿كُلَّ ﴾ بنزع الخافض، أي: واقعدوا لهم في كل مرصد. والمراد بالقعود في الآية: المرابطة والملازمة للترصُّد لهم.

﴿ كُلَّ مَرْصَدٍ ﴾، المرصد: مكان الرصد والترقب، قال عامر بن الطفيل:

ولقد علمت وما إخالك ناسياً أن المنية للفتى بالمرصد وقال عدي بن زيد العبادي (١):

أعاذل إن الجهل من لذة الفتى وإن المنايا للنفوس بمرصد والمعنى: وترصدوا للمشركين في كل طريق ومسلك وممر، ورابطوا في جهادهم حتى تضيقوا الخناق عليهم.

﴿ فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوْةَ وَءَاتَوُا ٱلزَّكُوْةَ فَخَلُّواْسَبِيلَهُمْ ﴾.

أمر الله- عز وجل- في الآيات السابقة بإعلان البراءة من المشركين، وأمر بقتلهم

⁽١) انظر: «جمهرة أشعار العرب» (ص٩١٣).

حيث وجدوا وأخذهم وحصرهم والترصد لهم، ثم أتبع ذلك بقوله تعالى: ﴿ وَإِن تَابُوا ﴾ الآية؛ ترغيباً لهم في التوبة وحثًا لهم عليها، ولبيان أنه ليس المقصود في القتال مجرد القتل وإنها المراد هداية الناس إلى دين الله تعالى.

﴿ فَإِن تَابُوا ﴾ ، أي: رجعوا عما هم عليه من الشرك، و الصد عن دين الله، ودخلوا في الإسلام.

﴿وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكُوٰةَ ﴾، فجمعوا بين الإيهان والإسلام، وبين الإيهان والعمل، ظاهراً وباطناً.

﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَوٰةَ ﴾ ، أي: وأقاموا الصلاة إقامة تامة، بشروطها وأركانها وواجباتها وسُننها.

والصلاة في اللغة الدعاء، قال تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِم ۗ إِنَّ صَلَوْتَكَ سَكُنٌّ لَمُم ۗ ۗ [التوبة:

أي: ادع لهم.

وفي حديث أبي أسيد مالك بن ربيعة الساعدي – رضي الله عنه – قال: بينا نحن عند رسول الله على الله على أبويًّ إذ جاءه رجل من بني سلمة، فقال: يا رسول الله، هل بقي من بر أبويًّ شيء أبرهما به بعد موتها؟ قال: «نعم، الصلاة عليهما والاستغفار لهما» الحديث (١).

قال الشاعر:

يا رب جنّب أبي الأوصاب والوجعا نوماً فإن لجنب المرء مضطجعا^(٢)

تقول بنتي وقد قرّبتُ مرتحلاً عليك مثل الذي صليت فاغتمضي.

أي: عليك مثل الذي دعوتِ.

والصلاة في الشرع: التعبُّد لله- عز وجل- بأقوال وأفعال مفتتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم.

وخص الصلاة بالذكر من بين العبادات البدنية، وقدَّمها في الذكر على جميع

⁽١) أخرجه أبوداود في الأدب (١٤٢٥)، وابن ماجه في الأدب (٣٦٦٤).

⁽٢) البيتان للأعشى، انظر «ديوانه» ص(١٥١).

العبادات؛ لأنها أعظم أركان الإسلام بعد الشهادتين، وهي عمود الإسلام، وقاعدته العريضة التي يدور عليها رحاه، فبإقامتها بعد الشهادتين يدخل المرء في عداد المسلمين، وبإقامتها والمحافظة عليها كما شرع الله يصلح أمر الدنيا والدين، ويسعد الإنسان في الدارين.

﴿وَءَاتَوُا ٱلرَّكَوْةَ ﴾، أي: وأعطوا الزكاة الواجبة في أموالهم لمستحقيها وهم الأصناف الثهانية.

والزكاة في اللغة: النهاء والزيادة، يقال: زكا الزرع إذا نها وزاد، وسميت الزكاة بهذا الاسم؛ لأنها تزكي المال وتزيده، وتزكي نفس الغني من الشح و البخل، وتزكي نفس الفقير من الحقد والضغينة على إخوانه الأغنياء، ومن السعي لطلب الرزق بالطرق المحرمة كالسرقة والبغاء ونحو ذلك.

والزكاة في الشرع: حق مالي واجب في مال مخصوص لطائفة مخصوصة في زمن مخصوص.

وخصَّ الزكاة بالذكر من بين العبادات المالية؛ لأنها أعظم العبادات المالية، وقرنها بالصلاة في اثنين وثهانين موضعاً؛ لأنهما أعظم العبادات، ففي الصلاة الإحسان في عبادة الله، وفي الزكاة الإحسان إلى عباد الله. وأداؤهما أعظم دليل على صدق التوبة والإيهان.

﴿فَخَلُّواْ سَبِيلَهُمُ ﴾، أي: اتركوهم ولا تتعرضوا لهم بسوء؛ لأنهم بتوبتهم وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة دخلوا في الإسلام فعُصِمَت دماؤهم وأموالهم؛ كما قال تعالى: ﴿فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّكَوْةَ وَءَاتُواْ ٱلرَّكَوْةَ فَإِخُونُكُمُ فِي ٱلدِّينِ ﴾ [التوبة: ١١].

وعن ابن عمر - رضي الله عنها - عن رسول الله على قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله عز وجل» (١٠).

وعن أنس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أُمرت أن أقاتل الناس حتى

⁽١) أخرجه البخاري في الإيهان- ﴿فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾ (٢٥)، ومسلم في الإيهان- الأمر بقتال الناس حتى يقولوا: «لا إله إلا الله» (٢٢).

يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها، وصلوا صلاتنا، واستقبلوا قبلتنا، وذبحوا ذبيحتنا فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله».

وفي رواية: «من شهد أن لا إله إلا الله، واستقبل قبلتنا، وصلى صلاتنا؛ وأكل ذبيحتنا فهو المسلم، له ما للمسلم، وعليه ما على المسلم»(١).

﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾، أي: إن الله ذو مغفرة واسعة لذنوب عباده يستر الذنب ويتجاوز عن العقوبة، وذو رحمة واسعة، رحمة ذاتية ثابتة له عز وجل، ورحمة فعلية يوصلها مَن شاء مِن خلقه، رحمة خاصة بالمؤمنين، ورحمة عامة لجميع الخلق.

ومن مغفرته - عز وجل - ورحمته: التوبة على من تاب إليه من المشركين وآمن، وأقام الصلاة، وآتى الزكاة، ومغفرة ما سلف منهم من الكفر والغدر، وعصمة دمائهم وأموالهم وأعراضهم.

الفوائد والأحكام:

- ١- عدم مشروعية البسملة عند قراءة مطلع سورة التوبة؛ لأنها لم تكتب في مطلع هذه السورة، وذلك لأنها لم تنزل مع هذه السورة، ولو نزلت لحفظت؛ لأن الله تكفَّل بحفظ القرآن كله، فقال تعالى: ﴿ إِنَّا لَعَنْ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَوَ إِنَّا لَهُ لَكَيْظُونَ ٤٠٠ ﴾ [الحجر: ٩].
- ٢- براءة الله- عز وجل- ورسوله من المشركين المعاهدين ممن بينهم وبين المؤمنين عهود مطلقة، أو مقيدة دون أربعة أشهر- وإمهالهم جميعاً أربعة أشهر يسيحون فيها في الأرض حيث شاؤوا آمنين؛ لقوله تعالى: ﴿بَرَآءَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى ٱلَّذِينَ عَنهَد ثُمُ مِّنَ ٱلمُشْرِكِينَ اللَّهُ فَسِيحُواْ فِي ٱلْأَرْضِ ٱرْبَعَةَ أَشْهُر ﴾.
- ٣- أن من برئ الله منه فقد برئ منه رسوله، ومن برئ منه الرسول فالله منه بريء؟
 لقوله تعالى: ﴿مِنَ ٱللهِ وَرَسُولِهِ ﴾ بالعطف بالواو التي تقتضي التشريك بين المعطوف والمعطوف عليه.
- ٤- إعلام المشركين بقدرة الله- عز وجل- التامة عليهم، وأنهم غير معجزيه فهم تحت

⁽١) أخرجه البخاري في الصلاة- فضل استقبال القبلة (٣٩٣)، وأبوداود في الجهاد (٢٦٤١)، والنسائي في تحريم الدم (٣٩٦٦)، والترمذي في الإيهان (٢٦٠٨).

- قهره وسلطانه، ولن يفوتوه أو يفلتوا من عقابه؛ تحذيراً وتهديداً لهم؛ لقوله تعالى:
- ٥- الوعيد والتهديد للكافرين بالخزي والذل والهوان في الدنيا والآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي ٱلْكَفرِينَ ﴾.
- ٦- الإعلام من الله ورسوله إلى الناس جميعاً يوم الحج الأكبر ببراءته عز وجل ورسوله ﷺ من المشركين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَذَن مِن اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجَ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِى مُ مِن المُشْركينُ وَرَسُولُهُ ﴿ وَأَذَن مِن اللَّهِ مَن المُشْركِينُ وَرَسُولُهُ ﴿ ﴾.
 - ٧- وجوب براءة المؤمنين من المشركين؛ لبراءة الله ورسوله منهم.
- ٨- أن يوم الحج الأكبر هو يوم النحر، لإيذان على وأبي هريرة- رضي الله عنها الناس بهذه البراءة في هذا اليوم في رهط بعثهم النبي على مع أبي بكر في حجته
 بالناس سنة تسع من الهجرة.
- 9- وضوح الإسلام في أحكامه وتعامله حتى مع غير المسلمين، ومع الأعداء؛ لأن الله- عز وجل- أمر بإعلان براءته ورسوله من المشركين، وإمهال من كان منهم له عهد مطلق أو مقيد بها دون أربعة أشهر إلى أربعة أشهر.
 - ١ ذم الشرك وأهله؛ لأن الله أعلن براءته ورسوله من المشركين.
- 11- قبول التوبة من المشركين، وترغيبهم فيها، وبيان أنها خير لهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِن تُبُدُّمُ فَهُو حَيْرٌ لَكُمْ أَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ
- وفي هذا دلالة على سعة رحمة الله- عز وجل- ومغفرته، ومحبته للتوبة، وأنه لا يتعاظمه ذنب أن يغفره لمن تاب إليه، ولو كان أعظم الذنوب وهو الشرك بالله.
 - ١٢ فضل التوبة وأنها تهدم ما كان قبلها من الذنوب حتى الشرك.
- 17 تحذير المشركين من التولي والإعراض والاستمرار على ما هم عليه من الشرك، وإعلامهم بتمام قدرة الله عليهم، وأنهم لن يعجزوه أو يفوتوا ويفلتوا من قبضته وقهره؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِن تَوَلَيْتُمُ فَأَعُ لَمُوٓاأَنَّكُمُ غَيْرُ مُعْجِزِى ٱللَّهِ ﴾.
- ١٤- إخبار الذين كفروا بالعذاب الأليم حسيًّا للأبدان ومعنويًّا للقلوب، وبشارتهم بذلك

- على سبيل التهكم والسخرية بهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِٱلَّذِينَكَفَرُواْ بِعَذَابٍ ٱلِيمٍ ﴾.
- ا وجوب إتمام عهد من كان بينهم وبين المؤمنين عهد مؤقت من المشركين والوفاء لهم بذلك، ما لم ينقصوا المؤمنين شيئاً مما عاهدوهم عليه، أو يظاهروا أحداً على المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَنهَدتُهُم مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنقُصُوكُمْ شَيّئاً وَلَمْ يُظُنهِرُواْ عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِنُواْ إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُذّتِهِمٌ ﴾.
- 17- إذا نقص المشركون شيئاً مما عاهدوا المؤمنين عليه، أو ظاهروا على المؤمنين أحداً من الكفار جاز للمؤمنين نقض عهدهم معاملة لهم بالمثل؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿مُمَّ لَمَ يَنْقُصُوكُمُ شَيَّا وَلَمْ يُظْلِهِ رُواْ عَلَيْكُمُ أَحَدًا ﴾.
- ۱۷ سمو مبادئ الدين الإسلامي، واحترامه للعهود والمواثيق حتى مع غير المسلمين، بل وحتى مع الأعداء المحاربين.
- ١٨ الترغيب في تقوى الله عز وجل بفعل أوامره واجتناب نواهيه، ومن ذلك الوفاء بالعهود، وعدم نقضها؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللهَ يُحِبُ ٱلْمُنَّقِينَ ﴾.
- ١٩ إثبات صفة المحبة لله عز وجل كما يليق بجلاله وعظمته، وأنه يحب المتقين من عباده؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ ٱلْمُنَّقِينَ ﴾ ومفهوم هذا عدم محبته لغير المتقين.
- ١٠- وجوب قتال المشركين بعد انقضاء الأشهر الحرم، أشهر السياحة والتأجيل الأربعة حيث وجدوا وأخذهم وأسرهم ومحاصرتهم والترصد لهم في جميع الطرق والمسالك وتضييق الخناق عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلأَشْهُرُ ٱلْخُرُمُ فَاقَنْلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاحْمُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلُ مَرْصَدٍ ﴾.
 لكن يخص من عموم قوله تعالى: ﴿فَاقَنْلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ ﴾ القتال فى لكن يخص من عموم قوله تعالى: ﴿فَاقَنْلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ ﴾ القتال فى الكن يخص من عموم قوله تعالى: ﴿فَاقَنْلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ ﴾ القتال فى الكن يخص من عموم قوله تعالى: ﴿فَاقَتْلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ ﴾ القتال فى الكن يخص من عموم قوله تعالى: ﴿فَاقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ ﴾ القتال فى الكن يخص من عموم قوله تعالى: ﴿فَاقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ ﴾ القتال فى المَدْرِيدُ القَتْلُوا الْمُسْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ اللّهُ الْمُسْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ اللّهُ الْمُسْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ وَالْمُلْمُ اللّهُ اللّهُ الْمُدْمِدُونَ الْمُرْمِيْ وَالْمُدْمُومُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه اللّه اللّهُ اللّ

الحرم فلا يجوز قتالهم فيه ابتداءً، لكن إن قاتلوا فيه جاز قتالهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا نُقَائِلُوهُمْ عِندَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْمَرَامِ حَتَى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِن قَائلُوكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ كَانَاكِكَ جَزَآءُ ٱلْكَفِينَ اللَّهُ ﴾ [البقرة: ١٩١].

كما يخص من هذا العموم على الصحيح - القتال في الأشهر الحرم المعروفة، وهي ذي القعدة، وذو الحجة، ومحرم، ورجب، فلا يجوز القتال فيها ابتداءً، لكن إن بدأ العدو بالقتال، جاز قتاله فيها؛ لقوله تعالى: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالِ فِيهِ أَلْ فَيهِ اللهُ وَقُولُه تعالى: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالِ فِيهِ كُبِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢١٧]، وقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّمُا اللَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَحِلُواْ سَعَنَيْرِ اللَّهِ وَلَا اللَّهِ مَلَا اللَّهُ مَرَ الْحَرَامَ ﴾ [المائدة: ٢].

والآية عامة في قتال جميع المشركين بعد انقضاء أشهر السياحة الأربعة، ممن كان لهم عهد مطلق أو مقيّد دون أربعة أشهر، أو لا عهد لهم.

أما من كان لهم عهد مقيد أكثر من أربعة أشهر فيجب إتمام عهدهم إليهم إلى نهاية مدته؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَنهَدتُهُم مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمُ يَنقُصُوكُمْ شَيَّا وَلَمْ يُظايِهِرُواْ عَلَيْكُمُ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمٌ ﴾ [التوبة: ٤].

وقد توسَّع بعض الناس فجعل هذه الآية: ﴿فَأَقَنْلُواْ الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَتُمُوهُمْ ﴾ الآية، ناسخة لآيات الأمر بالعفو والصفح والمجادلة بالتي هي أحسن ونحو ذلك، وبالغوا في ذلك، حتى أوصل بعضهم الآيات المنسوخة بهذه الآية إلى نحو مائة وأربع وعشرين آية، وليس هذا بصحيح.

فهذه الآية وغيرها من آيات القتال كقوله تعالى: ﴿وَقَائِلُوا ٱلْمُشَرِكِينَ كَافَةً كَايُقَائِلُوا ٱلْمُشَرِكِينَ كَافَةً كَايُقَائِلُونَكُمُ كَافَقَةً ﴿ [التوبة: ٣٦]، ونحوها لا تنافي بينها وبين آيات القتال الأمر بالعفو والصفح والمجادلة بالتي هي أحسن، ونحوها؛ لأن آيات القتال تستعمل في وقتها، ولكل منها حال تناسبها، ولا تعارض بينها حتى يقال بالنسخ.

- ٢١- إذا تاب المشركون عما هم عليه من الشرك والكفر وآمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وجب على المسلمين تخلية سبيلهم والكف عنهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَوة وَءَاتَوُا الزَّكَوْة فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾.
- ٢٢- وجوب الجمع بين الإيمان والعمل الصالح، والإيمان ظاهراً وباطناً، بين الإيمان والإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا أَلْصَلَوْهَ وَءَاتُوا الزَّكَوْمَ ﴾.
- ٢٣ عظم مكانة الصلاة والزكاة في الإسلام؛ لهذا خصهما بالذكر من بين أركان الإسلام، وواجباته؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقَامُوا ٱلصَّلَوْةَوَءَاتُوا ٱلزَّكَوْةَ ﴾ ففي الصلاة الإحسان في عبادة الله تعالى، وفي الزكاة الإحسان إلى عباد الله.
- ٢٤- أن من شروط صحة الإسلام إقامة الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَوٰةَ ﴾ وهذا أمر مجمع عليه، قال تعالى: ﴿فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ الصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ الرَّكَوٰةَ وَءَاتُواْ الرَّكَوٰةَ وَالرَّالِكُونَ الرَّكُونَ الرَّالِينِ ﴾ [التوبة: ١١]، فمن لم يصل فليس بمؤمن، بل هو كافر.
 قال ﷺ: «بين الرجل وبين الكفر والشرك ترك الصلاة»(١).
 - وقال على العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر»(٢).
- وعن عبدالله بن شقيق قال: «كان أصحاب محمد لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة»(٣).
- ٢٥ أن المقصود والمهم في الصلاة إقامتها إقامة تامة بشروطها وأركانها وواجباتها وسننها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقَامُوا ٱلصَّلَوةَ ﴾.
- 77- خطورة منع الزكاة؛ لقوله تعالى في الآيتين: ﴿وَءَاتُوا ٱلزَّكَوْةَ ﴾، ولهذا ذهب بعض أهل العلم إلى كفر من منع الزكاة. قال عبدالله بن مسعود رضي الله عنه:

(١) أخرجه مسلم في الإيهان (٨٢)، وأبوداود في السنة (٢٦٨)، والترمذي في الإيهان (٢٦٢٠)، وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٠٧٨)، من حديث جابر رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه النسائي في الصلاة (٤٦٣)، والترمذي في الإيهان (٢٦٢١)، وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٠٧٩)، من حديث بريدة- رضي الله عنه- وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح غريب».

⁽٣) أخرجه الترمذي في الإيمان (٢٦٢٢).

«أمرتم بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، ومن لم يزك فلا صلاة له $^{(1)}$.

وقد قرنت الزكاة مع الصلاة في نحو اثنين وثهانين موضعاً، مما يدل على عظم مكانتها معاً فهما القرينتان في كتاب الله عز وجل وقد قاتل أبوبكر رضي الله عنه الذين منعوا الزكاة، وقال: «والله لأقاتلن من فرّق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال، والله لو منعوني عقالاً أو عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله على القاتلتهم على منعها»(٢).

وعن ابن عمر - رضي الله عنها - عن رسول الله على أنه قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة»(٣).

٢٧- ينبغي لمن وجبت عليه الزكاة إيتاؤها لمستحقيها دون تكليفهم البحث عنها أو
 المطالبة بها؛ لقوله تعالى: ﴿وَءَاتُوا ٱلزَّكَوْةَ ﴾.

٢٨- أن التوبة تهدم ما كان قبلها، وأن الإسلام يهدم ما كان قبله؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ الصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوٰةَ فَخَلُواْ سَبِيلَهُمْ ﴾ فلا يؤاخذون بها فعلوا قبل توبتهم وإسلامهم؛ ولهذا قال بعده: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾، وفي الآية الأخرى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾، وفي الآية الأخرى: ﴿فَإِخُونُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ [التوبة: ١١].

٢٩- إثبات صفة المغفرة الواسعة لله- عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّاللَّهَ غَفُورٌ ﴾.

٣٠- إثبات صفة الرحمة الواسعة لله- عز وجل- الذاتية والفعلية، العامة والخاصة؛
 لقوله تعالى: ﴿رَحِيمٌ ﴾.

٣١- في اقتران المغفرة والرحمة في حقه- عز وجل- زيادة كماله إلى كمال.

⁽۱) ذكره ابن كثير في «تفسيره» (٤/٤٥).

⁽٢) أخرجه البخاري في الزكاة (١٤٠٠)، وفي الاعتصام (٧٢٨٥)، ومسلم في الإيهان (٢٠)، وأبوداود في الزكاة (١٥٥٦)، والنسائي في الزكاة (٢٤٤٣)، والترمذي في الإيهان (٢٦٠٧)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٣) سبق تخريجه.

٣٢- في اجتماع المغفرة والرحمة زوال المرهوب، وحصول المطلوب، وفي تقديم المغفرة على الرحمة بيان أن التخلية قبل التحلية.

* * *

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ أَحَدُّ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ ٱللَّهِ ثُمَّ اللَّهِ ثُمَ اللَّهِ ثُمَّ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهِ ثُمَّ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

أمر الله - عز وجل - بقتل المشركين حيث وجدوا وأخذهم وحصرهم والترصد لهم، ثم أتبع ذلك ببيان أنه إذا طلب أحد منهم الجوار؛ ليسمع كلام الله وجب أن يجار. قوله: ﴿وَإِنَّ أَحَدُّ مِنَ ٱلْمُشَرِكِينِ ٱسْتَجَارِكَ ﴾ معطوف على قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدُّ مِنَ ٱلْمُشَرِكِينِ ٱسْتَجَارِكَ ﴾ معطوف على قوله: ﴿وَإِنْ آلَهُمُ مَركِينِ ٱسْتَجَارِكَ ﴾

و ﴿ أَحَدُ ﴾، بمعنى: «واحد»، وهو: نكرة في سياق الشرط، تفيد التنصيص على العموم، أي: وإن مشرك استجارك، أيًّا كان غنيًّا أو فقيراً، شريفاً أو وضيعاً، أو غير ذلك.

وقدم ﴿أَحَدُ ﴾ على ﴿آسَتَجَارَكَ ﴾؛ للاهتمام بالمسند إليه، وتأكيد بذل الأمان لكل من يسأله من المشركين إذا كان ذلك لمصلحة.

ومعنى ﴿ٱسۡتَجَارَكَ ﴾ طلب منك الجوار والأمان، وأن تمنعه من الضرر حين قدومه إلى دار الإسلام، إذا كان ذلك لمصلحة كأداء رسالة، أو تجارة، أو طلب صلح أو مهادنة، ونحو ذلك ويسمى «المستأمن». قال النووي: «المستأمن هو الحربي الذي يدخل دار الإسلام بأمان»(١).

والخطاب للنبي ﷺ، ولأئمة المسلمين من بعده ونوابهم.

⁽١) في «تحرير الألفاظ» ص٣٢٥.

﴿ فَأَجِرُهُ ﴾ ، أي: فأمّنه؛ ولهذا قال ﷺ لأم هانئ: «قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ (١). وقال ﷺ: «المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم، وهم يد على من سواهم (٢).

وقال ﷺ: «من أمَّن رجلاً على نفسه فقتله، فأنا بريء من القاتل».

وفي لفظ: «أعطى لواء الغدر يوم القيامة»(٣).

ولهذا لما قدم على رسول الله على رسول الله على رسول الله على الله الله على الله على

﴿ حَتَىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللهِ ﴾، أي: إلى غاية أن يسمع كلام الله منك بأن تقرأ عليه القرآن الكريم، وتدعوه إلى الإسلام، وتعظه وتقيم الحجة عليه.

﴿ ثُمَّ أَبَلِغُهُ مَأْمَنَهُ ﴾، أي: ثم أتم له أمانه حتى يرجع إلى مأمنه، أي: المكان الذي يأمن فيه، وهو بلده وأرض قومه.

﴿ ذَالِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُوكَ ﴾ الجملة في موضع التعليل؛ لتأكيد الأمر في الجملة قبلها، والإشارة لما سبق من الأمر بإجارة من استجار من المشركين، وتأمينه حتى يسمع كلام الله، ثم إبلاغه مأمنه.

والباء: للسببية، أي: بسبب أنهم قوم لا يعلمون.

والمعنى: إنها أمرناك بإجارة من استجارك من المشركين حتى يسمع كلام الله، ثم إبلاغه مأمنه بسبب أنهم قوم لا يعلمون، أي: لا يعلمون العلم الذي ينفعهم ويهديهم إلى الحق؛ فلأجل أن يُعلَّموا ذلك وتنتشر الدعوة، وتقوم عليهم الحجة أمرنا بذلك.

⁽١) أخرجه البخاري في الجزية (٣١٧١) من حديث أم هانئ رضي الله عنها.

⁽٢) أخرجه أبوداود في الديات (٤٥٣٠)، والنسائي في القسامة (١٣٤ ٤)، من حديث على رضي الله عنه.

⁽٣) أخرجه أحمد (٥/ ٢٢٣، ٢٢٤، ٤٣٧)، وابن ماجه في الديات (٢٦٨٨)، من حديث عمرو بن الحمق الخزاعي- رضي الله عنه- وإسناده صحيح.

⁽٤) انظر: «السيرة النبوية» لابن هشام (١/ ٣٠٠).

قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدُ عِندَ ٱللَّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ ۚ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَهَدُ عِندَ ٱللَّهَ يُعِبُ ٱلْمُتَّقِينَ ﴿ آلَهُ اللَّهَ يُعِبُ ٱلْمُتَّقِينَ ﴿ آلَهُ عَهَدَ تُمْ عِندَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحُرَامِ فَمَا اَسْتَقَامُوا لَكُمْ فَٱسْتَقِيمُوا لَكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ يُعِبُ ٱلْمُتَّقِينَ ﴿ آلَهُ اللَّهِ عَندَ ٱلْمُسْجِدِ ٱلْحُرَامِ فَمَا اَسْتَقَامُوا لَكُمْ فَٱسْتَقِيمُوا لَمُمَّ إِنَّ ٱللَّهَ يُعِبُ ٱلْمُتَّقِينَ ﴿ آلَهُ اللَّهِ عَندَ الْمُسْجِدِ ٱلْحُرَامِ فَمَا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللللَّالَةُ الللَّالَةُ الللَّهُ الللّهُ اللّهُ

ذكر عز وجل في مطلع السورة براءته ورسوله من المشركين، ونبذ عهودهم المطلقة والمقيدة بها دون أربعة أشهر، وإنظار الجميع أربعة أشهر يسيحون في الأرض، وأمر بقتلهم إذا انسلخت هذه الأشهر حيث وجدوا وأخذهم وحصرهم والترصد لهم، ثم بيّن في هذه الآية الحكمة والسبب في ذلك، وهو شركهم بالله، وخيانتهم للعهود.

قوله: ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهَدُّ عِندَ ٱللَّهِ وَعِندَرَسُولِهِ * .

﴿كَيْفَ ﴾ استفهام فيه معنى الإنكار والنفي والاستبعاد المشرب بالتعجب.

أي: كيف يبقى ويستمر للمشركين عهد أمان عند الله وعند رسوله مع ما هم عليه من الكفر والتكذيب والنقض للعهود وقتال المؤمنين والصد عن دين الله، أي: لا يمكن أن يبقى لهم عهد عند الله وعند رسوله.

﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَنهَدَتُم عِندَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ هذا الاستثناء كسابقه يجوز أن يكون منقطعاً أو متصلاً.

﴿ فَمَا أَسْتَقَنْمُوا لَكُمْ فَأَسْتَقِيمُوا لَمُمُ ﴾ ، الفاء: للتفريع ، أو استئنافية ، و «ما»: مصدرية ظرفية فيها معنى الشرط ، أي: فها داموا مستقيمين لكم على الوفاء بعهدكم ﴿ فَأَسْتَقِيمُوا لَهُمْ ﴾ على الوفاء بعهدهم ، أي: فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم. ويجوز كون «ما»:

اسم شرط جازم والتقدير: أيَّ وقت استقاموا فيه لكم فاستقيموا لهم. والفاء في قوله: ﴿ فَأَسۡ تَقِيمُوا لَهُمُ ﴾ واقعة في جواب الشرط؛ لأنه جملة طلبية.

وقد قال الطبري^(۱) بعدما ذكر اختلاف أهل التأويل في الآية هل نزلت في قوم من جذيمة بن الدُّئِل، أو في قريش، أو في خزاعة، وذكر الآثار الواردة في ذلك عن السلف قال: «وأولى هذه الأقوال بالصواب عندي قول من قال: هم بعض بني بكر من كنانة، ممن كان أقام على عهده، ولم يكن دخل في نقض ما كان بين رسول الله على يوم الحديبية من العهد مع قريش حين نقضوه بمعونتهم حلفاءهم من بني الدُّئِل على حلفاء رسول الله على من خزاعة. قال: وإنها قلت: هذا القول أولى الأقوال في ذلك بالصواب؛ لأن الله أمر نبيه والمؤمنين بإتمام العهد لمن كانوا عاهدوه عند المسجد الحرام ما استقاموا على عهدهم. وقد بينا أن هذه الآيات إنها نادى بها عليٌّ في سنة تسع من الهجرة، وذلك بعد فتح مكة بسنة، فلم يكن بمكة من قريش ولا خزاعة كافر يومئذٍ بينه وبين رسول الله عهد، فيؤمر بالوفاء له بعهده ما استقام على عهده؛ لأن من كان منهم من ساكني مكة، كان قد نقض العهد، وحورب قبل نزول هذه الآيات».

وقال ابن كثير (٢) في كلامه على قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدُ عِندَ اللّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ ۚ إِلّا اللّذِينَ عَهَدَتُمْ عِندَ الْمَسْجِدِ الْحُرَامِ فَمَا اسْتَقَنْمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَمُمْ ﴿ اللّهِ وَعِندَ رَسُولِهِ إِلّا اللّذِينَ عَهَدَتُمْ عِندَ اللهِ اعْ مِن المشركين ونظرته إياهم أربعة فَاسْتَقِيمُوا لَمُمْ ﴿ السيف المرهف أين ثقفوا، فقال تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ السّهِ المُسْجِدِ اللهُ كَافرون به وبرسوله لِلمُشْرِكِينَ عَهْدُ ﴾ وأمان ويتركون فيا هم فيه وهم مشركون بالله كافرون به وبرسوله ﴿ إِلّا الّذِينَ عَهَدُ أَمْ وأمان ويتركون فيا هم فيه وهم مشركون بالله كافرون به وبرسوله ﴿ إِلّا الّذِينَ عَهَدُتُمْ عِندَ الْمَسْجِدِ الْحُرَامِ وَالْهَدْى مَعْكُوفًا أَن يَبْلُغَ عَمِلَهُ وَاللّهِ [الفتح: ٢٥]، ﴿ فَمَالسَتَقَنْمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَمُمْ ﴾، أي: مهما تمسكوا بها عاقدتموهم عليه وعاهدتموهم الله وعاهدتموهم

⁽۱) في «جامع البيان» (۱۱/ ٣٥٠–٣٥٤).

⁽۲) في «تفسيره» (٤/ ٥٦–٥٧).

من ترك الحرب بينكم وبينهم عشر سنين ﴿فَأَسْتَقِيمُواْ لَهُمَّ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَّقِينَ ﴾.

وقد فعل رسول الله على ذلك والمسلمون، استمر العقد والهدنة مع أهل مكة من ذي القعدة في سنة ست إلى أن نقضت قريش العهد ومالئوا حلفاءهم بني بكر على خزاعة أحلاف رسول الله على فقتلوهم معهم في الحرم أيضاً، فعند ذلك غزاهم رسول الله على وشه الله عليه البلد الحرام، ومكّنه من نواصيهم، ولله الحمد والمنة، فأطلق من أسلم منهم بعد القهر والغلبة عليهم، فسموا الطلقاء، وكانوا قريباً من ألفين، و من استمر على كفره وفر من رسول الله على بعث إليه بالأمان والتسيير في الأرض أربعة أشهر، يذهب حيث شاء، منهم صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل، وغيرهما، ثم هداهم الله بعد ذلك إلى الإسلام».

﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَّقِينَ ﴾ تعليل للأمر بالاستقامة على الوفاء بالعهد للمشركين ما استقاموا على عهدهم.

أي: إن الله يحب المتقين له ولعذابه بفعل أوامره واجتناب نواهيه، ومن ذلك الوفاء بالعهود وعدم نقضها.

قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمْ لَا يَرْقَبُواْ فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُم بِأَفُوهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمُ فَسِقُونَ ﴾.

تأكيد لما سبق من أنه لا يمكن أن يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله.

قوله: ﴿ كَيْفَوَ إِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمْ ﴾، ﴿ كَيْفَ ﴾ مؤكدة للتي قبلها، أي: تأكيد للإنكار والنفى في قوله: ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدُ عِندَ ٱللّهِ وَعِندَرَسُولِهِ ٤ ﴾.

والواو في قوله: ﴿وَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمْ إِلَّا وَلَيْهَ، أَي: كيف يكون لهم عهد، والحال أنهم إن يظهروا عليكم ﴿لَايَرْقُبُواْفِيكُمْ إِلَّا وَلَاذِمَّةً ﴾.

ويجوز كونها عاطفة، أي: كيف يكون لهم عهد وهم إنَّ يظهروا عليكم ﴿لايَرْقُبُواْ فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً ﴾.

ومعنى ﴿يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمُ ﴾، أي: ينتصروا عليكم، وتكون لهم القوة والغلبة والعلو عليكم، قال تعالى: ﴿فَأَيَّدُنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ عَلَىٰ عَدُوهِمْ فَأَصَّبَحُواْ ظَهِرِينَ ﴿اللَّهُ وَالعلو عليكم، قال تعالى: ﴿فَأَيَّدُنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ عَلَىٰ عَدُوهِمْ فَأَصَّبَحُواْ ظَهِرِينَ اللَّهُ ﴾ [الصف: ١٤]، أي:

منتصرين، وقال تعالى: ﴿ فَمَا ٱسْطَعُواْ أَن يَظْهَرُوهُ ﴾ [الكهف: ٩٧]، أي: أن يعلوه.

﴿ لَا يَرْقُبُواْ فِيكُمْ إِلَّا ﴾، «الإل»: القرابة، أي: لا يراعوا فيكم قرابة ولا رحمًا.

قال الشاعر:

أفسد الناس خلوف خلفوا قطعوا الإل وأعراق الرحم(١) وقال حسان(٢):

لعمرك إن إلّـك من قريش كال السقب من رأل النّعام في النّعام في الذمة: العهد، أي: ولا يراعوا فيكم ولا يحفظوا لكم عهداً.
قال الشاع:

وجدناهم كاذباً إِلَّهُ م وذو الإلَّ والعهد لا يكذب (٣)

والمعنى: كيف يكون للمشركين عهد والحال أنهم يتربصون بكم الدوائر ويتحينون الفرص أن يظهروا وينتصروا عليكم، فلا يراعوا فيكم قرابة ولا يحفظوا لكم عهداً ولا يرحموكم.

وفي هذا تحريض للمؤمنين على البراءة من المشركين ومعاداتهم، وعدم الاطمئنان إليهم وتهييج لهم على قتالهم.

﴿يُرْضُونَكُم بِأَفْرَهِهِمْ ﴾ الجملة مستأنفة، أي: يرضونكم بقولهم بأفواههم.

﴿ وَتَأْبِى قُلُوبُهُم ﴿ ، أي: وتمتنع قلوبهم أن توافق ما قالوه بأفواههم.

أي: يعطونكم من القول المعسول بألسنتهم من دعوى محبتهم لكم والنصح لكم ونحو ذلك، خلاف ما يضمرونه لكم في قلوبهم من العداوة والبغضاء، والتربص بكم وإضهار الشر لكم. كما قال الشاعر:

يعطيك من أدنى اللسان حلاوة ويروغ عنك كما يروغ الثعلب

⁽۱) البيت لتميم بن مقبل. انظر: «جامع البيان» (۱۱/ ٣٥٨)، «التبيان» (٥/ ١٧٨).

⁽٢) انظر: «ديوانه» ص(٣٣٦)، «اللسان» مادة «ألل»، و«السقب»: ولد الناقة ساعة يولد، و«الرأل» ولد النعام. يقول حسان رضي الله عنه: إنه لا قرابة بينك وبينهم، كما أنه لا قرابة بين ولد الناقة وولد النعام. (٣) انظر: «جامع البيان» (١١/ ٥٩٩).

يلقاك يحلف أنه بك واثق وإذا توارى عنك فهو العقرب(١)

﴿وَأَكُثُرُهُمُ فَسِقُونَ ﴾، أي: وأكثرهم خارجون عن الحق والعدل، والصدق والمروءة ناقضون للعهد.

قوله تعالى: ﴿أَشَتَرُواْ بِعَايَنتِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِهِ ۚ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ اللهِ .

قوله: ﴿ أَشَتَرَوْاً بِعَايِنتِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾، أي: استبدلوا واعتاضوا ﴿ بِعَايَتِ ٱللَّهِ ﴾، أي: بالقرآن الكريم والإيهان به، وما فيه من الآيات البينات والحجج الواضحات.

﴿ ثُمَنًا قَلِيلًا ﴾، أي: ثمناً زهيداً، وهو متاع الدنيا الزائل ولذاتها الفانية، وما عليه أهل الجاهلية من أحوال سيئة من الفجور وشرب الخمور واللذات الفاسدة والمحرمة.

كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي وَصَفَ أَهِلَ الْكَتَابِ: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَنَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ, لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ, فَنَبَدُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ وَٱشْتَرُواْ بِهِ، ثَمَنَا قَلِيلًا فَيِشْسَ مَا يَشْتَرُونَ اللهِ ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

﴿ فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِهِ ۚ ﴾، أي: فعدلوا وانصر فوا عن دين الله، وصر فوا عنه غيرهم. ﴿ إِنَّهُمُ سَاءَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾، أي: إنهم ساء وقبح الذي كانوا يعملون، وساء عملهم من الشرك بالله، والاشتراء بآيات الله ثمناً قليلاً والصد عن سبيله.

قوله تعالى: ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنِ إِلَّا وَلَاذِمَّةً وَأَوْلَتِمِكَ هُمُ ٱلْمُعْتَدُونَ ١٠٠٠ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنِ إِلَّا وَلَاذِمَةً ﴾، أي: لا يراعون في مؤمن أيَّا كان قرابة ولا عهداً. وفي هذا- مع توكيده لما قبله- ما يبين أن هذا موقف أهل الشرك من عموم المؤمنين في كل زمان ومكان- وفي هذا كله تحريض على قتالهم.

﴿ وَأُولَتِهِكَ هُمُ ٱلْمُعَتَدُونَ ﴾ الإشارة للمشركين الذين أمر عز وجل بقتالهم، وحرض المؤمنين عليه، ونفى أن يكون لهم عهد عند الله وعند رسوله، الذين اعتاضوا

⁽١) البيتان ينسبان لعلي بن أبي طالب ولابنه الحسين رضي الله عنهما . انظر: «مجاني الأدب في حدائق العرب» (٣/ ٥٨)، وصدر البيت الأول: يعطيك ما فوق المني بلسانه.

بآيات الله ثمناً قليلاً وصدوا عن سبيله، ممن لا يرقبون في المؤمن قرابة ولا عهداً.

وأشار إليهم بإشارة البعيد تحقيراً لهم، وأكد وصفهم بالاعتداء بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين، وفي ضمير الفصل «هم».

ومعنى ﴿ٱلْمُعْتَدُونَ ﴾، أي: المجاوزون الغاية في الظلم بالشرك والصدعن دين الله وقتال المؤمنين.

قوله تعالىٰ: ﴿ فَإِن تَابُواْ وَأَفَامُواْ ٱلطَّمَلُوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكُوٰةَ فَإِخُواَ ثُكُمْ فِي ٱلدِّينِ ۗ وَنُفَصِّلُ ٱلْآيَتِ لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ﴿ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهُ اللّلْهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّا ا

في هذه الآية ترغيب وحث ثان للمشركين على التوبة والدخول في دين الله، وتوكيد لسعة مغفرة الله- عز وجل- ورحمته.

وقد سبق الكلام على قوله تعالى: ﴿ فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّكَلُوةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكُوهَ ﴾.

قوله: ﴿ وَإِخْوَانُكُمُ فِي ٱلدِينِ ﴾، أي: فهم إخوانكم في الدين، لهم ما لكم وعليهم ما عليكم، وفي التعبير بقوله: ﴿ وَإِخْوَانُكُمُ فِي ٱلدِّينِ ﴾ استمالة لقلوبهم.

وقال هنا: ﴿وَإِخُونُكُمُ فِ ٱلدِّينِ ﴾ لمناسبة ذكر عداوتهم للمؤمنين قبل هذا؛ كما قال في الآية السابقة: ﴿وَخَلُواْ سَبِيلَهُمْ ﴾ لمناسبة ما قبلها وهو الأمر بقتلهم وأخذهم وحصرهم والترصد لهم.

﴿ وَنُفَصِّلُ ٱلْآيِكَتِ لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ﴾ ، أي: ونبين ونوضح الآيات الشرعية والكونية.

﴿لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ﴾، أي: لقوم يعلمون علماً ينتفعون به في أمر دينهم ودنياهم وأخراهم، وهم المؤمنون، فلهم ولأجلهم فصل الله الآيات وفي هذا مدح لهم وحث على التأمل والعمل بها، وتعريض بجهل المشركين وعدم علمهم، وإعراضهم؛ كما قال تعالى عنهم قبل هذا ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْلَمُونَ ﴾ [التوبة: ٦].

الفوائد والأحكام:

١- ينبغي إجارة من طلب الجوار من المشركين حتى يسمع كلام الله، ويدعى إلى
 الإسلام، وتأمينه حتى يرجع إلى مأمنه؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدُّ مِّنَ ٱلمُشْرِكِينَ

ٱسْتَجَارَكَ فَأَجِرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ ٱللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغُهُ مَأْمَنَهُۥ ﴿.

وهكذا ينبغي إجارة كل من قدم من دار الحرب إلى دار الإسلام لمصلحة، كأداء رسالة، أو تجارة أو طلب صلح أو مهادنة ونحو ذلك.

٢- إثبات أن القرآن كلام الله- عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ الله ﴾.

وفي حديث جابر - رضي الله عنه - أن النبي على كان يعرض نفسه على الناس، ويقول: «ألا رجل يحملني إلى قومه لأبلغ كلام ربي، فإن قريشاً منعوني أن أبلغ كلام ربي» (١). وفي هذا إثبات الكلام لله - عز وجل - على ما يليق بجلاله وعظمته، والرد على من نفى ذلك من الجهمية وغيرهم.

كما أن فيه الرد على القائلين بخلق القرآن من المعتزلة وغيرهم.

- ٣- أن الحكمة في الأمر بإجارة من طلب الجوار من المشركين وتأمينه، لأجل أن يسمع كلام الله، ويدعى إلى الإسلام، وتقوم عليه الحجة؛ لقوله تعالى: ﴿حَتَىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللهِ ﴾، وقوله تعالى: ﴿خَتَىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللهِ ﴾، وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمُ قَوْمٌ لا يَعْلَمُونَ ﴾.
- ٤- أن المشركين لا يعلمون علماً ينتفعون به، ويهديهم إلى الحق؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ اللَّهُ مُ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُوكَ ﴾.
 - ٥- سمو مبادئ الإسلام وأحكامه في التعامل مع غير المسلمين.
- ٦- إنكار ونفي أن يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله مع ما هم عليه من الشرك بالله والصد عن دين الله ونقض العهود؛ لقوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدُ عِنْدَ ٱللهِ وَعَنْدَرَسُولِهِ ﴿ ﴾، وقوله تعالى: ﴿كَيَّفَ وَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمْ لَايَرْقُبُواْ فِيكُمْ إِلَّا وَلَا إِمَّا فِي عَلْمَ إِلَّا وَلَا يَعْلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَ
- ٧- أن من لم يكن له عهد عند الله، فليس له عهد عند رسول الله، كما أن من لم يكن له
 عهد عند رسول الله فليس له عهد عند الله.

⁽١) أخرجه أبوداود في السنة (٤٧٣٤)، والترمذي في فضائل القرآن (٢٩٢٥)، وابن ماجه في المقدمة (٢٠١).

- ٨- استثناء المشركين الذين عاهدهم الرسول على والمؤمنون عند المسجد الحرام من عموم المشركين بالأمر بالاستقامة لهم على الوفاء بعهدهم ما استقاموا على الوفاء بالعهد للمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ عَهَدَتُمْ عِندَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحُرَامِ فَمَا السَّعَهُمُ اللَّمَ فَاللَّهُمَ ﴾.
- ٩- أن الجزاء من جنس العمل والمعاملة تكون بالمثل؛ لقوله تعالى: ﴿فَمَااَسْتَقَامُوا لَكُمُ
 فَاسْتَقِيمُواْ لَهُمُ ﴾.
 - ١- احترام الإسلام للعهود والمواثيق حتى مع غير المسلمين، بل مع المحاربين.
- ١١- إثبات محبة الله تعالى للمتقين ترغيباً في تقوى الله بفعل أوامره واجتناب نواهيه،
 والتي منها الوفاء بالعهود، وعدم نقضها؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُتَّقِينَ ﴾.
 - ١٢- إثبات صفة المحبة لله- عز وجل- كما يليق بجلاله وعظمته.
- ١٣ يفهم من قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلمُتَّقِينَ ﴾ نفي محبته عز وجل عن غير المتقين.
- ١٤ تأكيد إنكار ونفي أن يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله؛ لقوله تعالى:
 ﴿ كَيْفُ وَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُواْ فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ يُرْضُونَكُم بِأَفَوَهِم وَتَأْبَى
 قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمُ فَسِقُونَ ﴾.
- ١٥ شدة عداوة المشركين للمؤمنين وتربصهم بهم الدوائر وتحينهم الفرص للظهور عليهم وغلبتهم وعدم مراعاتهم فيهم قرابة ولا عهداً؛ لقوله تعالى: ﴿ كَيْفَ وَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمُ لَا يَرْقُبُواْ فِيكُمُ إِلَّا وَلَا غِمْداً
 وَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمُ لَا يَرْقُبُواْ فِيكُمُ إِلَّا وَلَا غِمْدًا
- 17 كذب المشركين فيها يظهرونه بأفواههم وألسنتهم من محبة المؤمنين ومناصرتهم ونحو ذلك، لما تنطوي عليه قلوبهم من مخالفة ذلك، مما يوجب الحذر منهم وعدم الاطمئنان إليهم؛ لقوله تعالى: ﴿ يُرْضُونَكُم بِأَفَوْهِهِمْ وَتَأْبِى قُلُوبُهُمْ .
- ١٧- ينبغي عدم الاغترار بها يدعيه ويظهره أعداء الإسلام من موالاة ومحبة للمسلمين.
- ١٨ أن أكثر المشركين فاسقون خارجون عن الحق والعدل والصدق والمروءة، ناقضون

- للعهود؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَكَثَرُهُم فَسِقُونَ ﴾ وفي هذا إخبار عنهم وذم لهم.
- 19 استبدال المشركين بآيات الله والإيهان بها متاع الدنيا ولذاتها الفانية، وما عليه أهل الجاهلية من الأحوال والعادات السيئة كالفجور وشرب الخمور ونحو ذلك؛
 لقوله تعالى: ﴿أَشُتَرَوْأُ بِعَايَنتِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ وهذا أيضاً إخبار عنهم وذم لهم.
- ٢- التعريض بذم الدنيا وما فيها من المال والمتاع ونحو ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ ثُمَنَّا وَهُمَنَّا عَلَى: ﴿ ثُمَنَّا وَمُا فَيَهَا مِنْ المَالُ وَالْمُتَاعِ وَنَحُو ذَلْكُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَّالِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ
- ٢١- صد المشركين عن سبيل الله بحالهم وأقوالهم وأفعالهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَصَدُواْعَن سَبِيلِهِ عَلَى الله بحالهم وأقوالهم وأفعالهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَصَدُواْعَن
 - ٢٢- تحقير المشركين بالإشارة إليهم بإشارة البعيد (أولئك) تحقيراً لهم.
- ٣٣- شدة اعتداء المشركين، فقد عبدوا مع الله غيره، وصدوا عن سبيل الله، وقاتلوا المؤمنين، ونقضوا العهود وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَأُولَئِيكَ هُمُ ٱلْمُعْتَدُونَ ﴾. فقد أكد الاعتداء وحصره فيهم بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين، وبضمير الفصل (هم).
- ٧٤- سعة رحمة الله- عز وجل- ومغفرته وعفوه، حيث رغب المشركين بالتوبة والإسلام مع ما هم عليه من الكفر والشرك وشدة العداوة للمؤمنين وقتالهم، واستبدالهم بآيات الله ثمناً قليلاً وصدهم عن سبيل الله، وسوء عملهم واعتدائهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِن تَابُوا وَأَفَامُوا الصَّكَاوَةَ وَءَاتُوا الزَّكَوْةَ فَإِخْوَنُكُمُ فِي الدِّينِ *.
 - ٧٥- أن التوبة تهدم ما كان قبلها، وأن الإسلام يهدم ما كان قبله.
- ٢٦- إذا تاب المشركون وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فهم إخوة للمؤمنين في الدين لهم
 ما لهم وعليهم ما عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ الصَّكَاوَةَ وَءَاتُواْ
 الزّكؤة فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾.
- ٢٧- أن من شرط صحة الإسلام إقام الصلاة وإيتاء الزكاة؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِن تَابُواْ
 وَأَقَامُواْ ٱلصَّكَافَةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكُوةَ فَإِخُونُكُمْ فِي ٱلدِينِ ﴾.
- أما الصلاة فبالإجماع لهذه الآية، ولقوله تعالى: ﴿ فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّكَوْةَ وَءَاتَوُا

ٱلزَّكُوٰةَ فَخَلُّواْسَبِيلَهُمْ ﴾ [التوبة: ٥].

وقال على: «بين الرجل وبين الكفر والشرك ترك الصلاة»(١)، وقال على: «العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر»(١).

وقال عبدالله بن شقيق: «لم يجمع أصحاب رسول الله ﷺ على أمر تركه كفر سوى الصلاة»(١).

وأما الزكاة فذهب بعض أهل العلم إلى أنها شرط في صحة الإسلام مستدلين بقوله تعالى في الآيتين: ﴿فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا ٱلصَّكَلَوْةَ وَءَاتُوا ٱلزَّكَوةَ ﴾ وغيرها من الأدلة - كما سبق - ولا شك أن من منع الزكاة فهو على خطر عظيم.

- ٢٨ عظم مكانة الصلاة والزكاة بين أركان الإسلام وواجباته، فالصلاة أعظم أركان
 الإسلام وأعظم العبادات بعد الشهادتين، والزكاة أعظم العبادات بعد الصلاة،
 وأعظم العبادات المالية.
- ٢٩- أن المطلوب في أمر الصلاة إقامتها إقامة تامة بشروطها وأركانها وواجباتها وسننها، وأن المطلوب في أمر الزكاة إعطاؤها لمستحقيها من غير تكليفهم البحث عنها أو المطالبة مها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقَامُوا ٱلصَّكَوْةَ وَءَاتُوا ٱلزَّكَوْةَ ﴾.
 - ٣- إثبات الأخوة بين المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِخُو نُكُمْ فِ ٱلدِّينِّ ﴾.
- ٣١- تفصيل الآيات وبيانها إقامة للحجة على الخلق؛ لقوله تعالى: ﴿وَنُفَصِّلُ ٱلْآيَاتِ لِعَوْمِ مِنَّعَلَمُونَ ﴾.
- ٣٢- أن الذين ينتفعون بتفصيل الآيات وبيانها هم الذين يعلمون علماً يهديهم إلى معرفة الحق والعمل به، وهم المؤمنون؛ لقوله تعالى: ﴿لِقَوْمِ يَعَلَمُونَ ﴾. وفي هذا تعريض بالمشركين وجهلهم وعدم علمهم.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَإِن لَّكُوُّا أَلْتَكُنَهُم مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُواْ فِي دِينِكُمْ فَقَائِلُوْاَ أَمِهُمْ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لاَ أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَهُمْ يَنتَهُونَ ﴾ ألا نُقَائِلُونَ قَوْمًا تَكْتُوُوا أَيْمَننَهُمْ وَكُفْرُ إِنَّهُمْ لاَ أَيْمَننَ لَهُمْ لَعَلَهُمْ يَنتَهُونَ ﴾ ألا نُقَائِلُونَ قَوْمًا تَكَثُو أَيْمَنَوْهُ إِن الْقَائِلَةُ أَحَقُ أَن تَغْشُوهُ إِن وَهُم بَكَدُهُ وَكُمْ مَا أَوْلَكَ مَرَّ وَأَنْفَضُونَهُمْ فَاللهُ أَحَقُ أَن تَغْشُوهُ إِن اللهُ عَلَيْهِمْ وَيَصُرَّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشَفِ كُنتُومُ مُؤْمِنِينَ ﴿ اللهُ عَلَى مَن يَشَاهُ وَاللهُ عَلِيمُ صَدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ إِلَي وَيُدَهِبُ عَيْظُ قُلُومِهِمْ وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَن يَشَاهُ وَاللهُ عَلِيمُ مَن يَشَاهُ وَاللهُ عَلِيمُ مَن يَشَاهُ وَاللهُ عَلِيمُ مَن يَشَاهُ وَاللهُ عَلِيمُ اللهُ الذِينَ جَهَدُوا مِن دُونِ اللّهِ عَلِيمُ وَلَا اللهُ عَلِيمُ وَلَا اللهُ عَلَى مَن يَشَاهُ وَاللهُ عَيْمُ اللهُ الذِينَ جَهَدُوا مِن كُمْ وَلَرْ يَتَعِذُوا مِن دُونِ اللهِ وَلَا اللهُ عَلِيمُ وَلَا اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَا اللهُ عَلَى مَن يَشَاهُ وَاللهُ عَيْمُ مَنُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا اللهُ عَلَيْمُ وَلَا اللهُ عَلَيْمُ وَلَا اللهُ عَلَى مَن يَشَاهُ وَلَا اللهُ عَلَيْمُ وَلَا اللهُ عَلَيْمُ مَا اللهُ اللهُ عَلَى مَن وَلَا اللهُ عَلَيْمُ وَلَا اللهُ عَلَيْمُ مَا مَا اللهُ عَلَيْمُ مَا عَلَاهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَى مَن يَشَاهُ وَاللهُ عَلَى مَا عَلَمُ وَلَا اللهُ عَلَيْمُ مَن اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَى مَن يَشَاهُ وَاللّهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَومُ اللهُ عَلَيْمُ وَلَا اللهُ عَلَيْمُ وَلَو اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى مَن يَشَاهُ وَاللهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ عَلَ

أمر الله - عز وجل - في الآيات السابقة المؤمنين بإتمام عهد من عاهدوه من المشركين ممن لم ينقصوا المؤمنين شيئاً ولم يظاهروا عليهم أحداً إلى مدتهم، وكذا من عاهدوه منهم عند المسجد الحرام ما داموا مستقيمين على العهد مدة عهدهم وهذا وذاك فيمن كان عهدهم مقيداً بمدة أكثر من أربعة أشهر - ثم أتبع ذلك بالأمر بقتالهم إن نكثوا أيهانهم وطعنوا في دين الإسلام وتحريض المؤمنين على ذلك في هذه الآيات.

قوله تعالى: ﴿ وَإِن نَّكَثُوّا أَيْمَنَهُم مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُواْ فِي دِينِكُمْ فَقَائِلُوٓاْ أَيِّمَةَ اللَّهُمْ يَنتَهُوك اللَّهُمْ يَنتَهُوك اللَّهُمْ يَنتَهُوك اللهُمْ اللَّهُمْ يَنتَهُوك اللهُمْ اللَّهُمْ يَنتَهُوك اللهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ يَنتَهُوك اللهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمُونَ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمُ اللَّهُمُونَ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمْ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمْ اللَّهُمُ اللَّهُمْ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللّلْمُ اللَّهُمُ اللَّالِمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّلْمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ اللَّالِمُ

قوله: ﴿ وَإِن نَّكُثُواْ أَيُّمَنَّهُم ﴾.

النكث: النقض لما أبرم، قال تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُواْ كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعَّدِ قُوَّةٍ أَنكَ النكثُ لَتَخُذُونَ أَينَا كُمْ ﴾ [النحل: ٩٢].

قال الشاعر:

وإن حلفت لا ينقض النأي عهدَها وليس لمخضوب البنان يمين (١) وتطلق الأيهان على العهود؛ لأن العهود غالباً تؤكد بالأيهان.

والمعنى: وإن نقض هؤلاء المشركون عهودهم ومواثيقهم وغدروا، وحنثوا في أيهانهم التي أكدوا بها تلك العهود والمواثيق.

⁽١) انظر: «عيون الأخبار» (٤/ ١١١).

﴿ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ﴾، أي: وقدحوا في دينكم دين الإسلام وعابوه وتنقصوه، كما قال تعالى: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَنهَدَتُم مِّنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمُ يَنقُصُوكُمُ شَيَّا ﴾ [التوبة: ٤].

والطعن في دين المسلمين من نقض العهد ونكث الأيهان، فعطفه على ما قبله أشبه بعطف الخاص على العام.

والواو في قوله: ﴿وَطَعَنُوا فِ دِينِكُمْ ﴾ بمعنى: «أو» أي: أو طعنوا في دينكم، فيجب قتالهم، إذا ارتكبوا أحد الأمرين أو كليهما.

﴿ فَقَائِلُوٓاْ أَبِمَّةَ ٱلْكُفَرِ ۚ إِنَّهُمْ لَآ أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنتَهُونَ ﴾، الفاء: واقعة في جواب الشرط ﴿ وَإِن لَكُثُوّاً ﴾؛ لأنه جملة طلبية.

والأمر في قوله: ﴿فَقَائِلُوٓأَ﴾ للوجوب.

﴿ أَيِمَّةَ ٱلْكُفِّرِ ﴾ قرأ نافع وابن كثير وأبوعمرو: (أيمة) بتسهيل الهمزة الثانية بين الهمزة والياء، وقرأ الباقون بتحقيق الهمزتين: ﴿ أَيِمَّةَ ﴾.

وقرأ هشام عن ابن عامر وأبوجعفر بمد بين الهمزتين.

و ﴿ أَبِمَّةَ ﴾ جمع إمام، والإمام من يكون قدوة ومثالاً يحتذى به، سواء في الخير، أو في الشر، قال تعالى في أَدْمة الخير: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَبِمَّةَ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُواً وَكَانُوا فِي الشر، قال تعالى في أَدْمة الخير: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَبِمَّةَ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُواً وَكَانُوا فِي الشَّهِ السَّجَدة: ٢٤].

وقال تعالى في أئمة الشر: ﴿وَجَعَلْنَهُمْ أَيِمَّةً كِدْعُونَ إِلَى ٱلنَّارِ ۗ وَيَوْمَ ٱلْقِيكُمَةِ لَا يُصَرُّونِ ۚ إِلَى ٱلنَّارِ ۗ وَيَوْمَ ٱلْقِيكُمَةِ لَا يُصَرُّونِ ۚ إِلَى ٱلنَّارِ ۗ وَيَوْمَ ٱلْقِيكُمَةِ لَا يُصَرُّونِ ۚ إِلَى النَّالِ اللهِ اللهُ اللهِ المِلْ

قال لبيد(١):

ولكل قوم سنة وإمامها

فأئمة الكفر الذين بلغوا الغاية فيه، فصاروا قدوة لغيرهم بالكفر والشرك، ونقض العهود، والطعن في الدين، كأبي جهل، وعتبة، وشيبة، وأمية بن خلف وغيرهم.

⁽۱) انظر: «ديو انه» (ص ٤٣٩).

ولم يقل (فقاتلوهم) بل قال: ﴿فَقَائِلُوٓاأَبِمَّةَ اللَّكُفْرِ ﴾ لزيادة التشنيع عليهم وأنهم كلهم قد بلغوا الغاية في الكفر، وليشمل ذلك أئمة الكفر من قريش وغيرهم.

قال ابن كثير (١): «ومن هاهنا أخذ قتل من سب الرسول صلوات الله وسلامه عليه، ومن طعن في دين الإسلام، أو ذكره بنقص».

﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْكُنَ لَهُمْ ﴾ الجملة تعليل للأمر بقتالهم، قرأ ابن عامر بكسر الهمزة: ﴿إِيَّانَ عَلَى أَنه مصدر، وقرأ الباقون بفتحها على أنه جمع يمين: ﴿أَيْمَكَنَ ﴾.

فعلى قراءة كسر الهمزة تكون الجملة تعليلاً وتأكيداً لما قبلها، أي: لا إيهان لهم مطلقاً.

وعلى قراءة فتح الهمزة: أي: أنهم لا قيمة لأيهانهم، ولا حقيقة لها؛ لأنها أيهان كاذبة، وعهود فاجرة، يعاهدون وينقضون، ويحلفون ويحنثون.

﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾، أي: لأجل أن ينتهوا، أي: يرجعوا عما هم عليه من الكفر والتكذيب ونقض العهود، ويدخلوا في دين الإسلام، والآية عامة في كل من نكث العهد وطعن في دين الإسلام من قريش وغيرهم.

قوله تعالى: ﴿ أَلَا نُقَائِلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَنَهُمْ وَهَكُواْبِإِخْرَاجِ ٱلرَّسُولِ وَهُم بكدَهُ وكُمْ مُ أَوَّكَ مَرَّةً أَتَخْشَوْنَهُمَّ فَاللَّهُ أَحَقُ أَن تَخْشَوْهُ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ اللَّ قَائِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ اللَّ وَيُذْهِبْ غَيْظُ قُلُوبِهِمُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَن يَشَاءً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمُ الله عَلَى مَن

أمر الله - عز وجل - في الآية السابقة بقتال أئمة الكفر، الذين نكثوا أيهانهم من بعد عهدهم، وطعنوا في دين الإسلام؛ لأنهم لا أيهان لهم ولا إيهان، ثم أتبع ذلك بتهييج المسلمين وحضهم على قتالهم في هذه الآيات الثلاث.

قوله: ﴿ أَلَا نُقَائِلُونَ قَوْمًا نَّكَ ثُوّاً أَيْمَانَهُمْ ﴾، ﴿ أَلَا ﴾ للتحضيض، كما في قوله تعالى: ﴿ أَلَا يُعْفِرُ اللهُ لَكُمْ ﴾ [النور: ٢٢]، أي: للتحضيض على قتال المذكورين،

⁽۱) في «تفسيره» (٤/ ٥٩).

ويجوز أن تكون الهمزة للاستفهام، و «لا»: نافية، والاستفهام على هذا للإنكار، أو لتقرير النفي.

﴿ نُعَنْ لِلْوَنَ ﴾ المقاتلة المفاعلة من الفتل بين فريقين أي: ألا تقاتلون أيها المؤمنون. ﴿ وَوَمًا نَكَ وُمَا اللَّهِ اللَّهُ اللّ

ومن ذلك نقضهم العهد بينهم وبين النبي ﷺ بقتالهم مع حلفائهم بني بكر ضد خزاعة أحلاف الرسول ﷺ.

﴿ وَهَكُمُّواْبِإِخْرَاجِ ٱلرَّسُولِ ﴾

«ال» في ﴿ الرَّسُولِ ﴾ للعهد الذهني، أي: الرسول المعهود محمد على الذي هو سيد الرسل وأفضلهم - صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين.

أي: أرادوا إخراج الرسول محمد ﷺ من بلده مكة، وسعوا في ذلك ما أمكنهم، وخططوا له حين تشاوروا في دار الندوة، كما قال تعالى: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُشْتَوْكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُعْمَرُ وَيَمْكُرُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ خَيْرُ ٱلْمَنْكِرِينَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَيْرُ الْمَنْكِرِينَ اللّهُ وَاللّهُ مَنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَإِن كَانُونَ فِي عَلَيْ اللّهُ وَإِن كَانُونَ فِي عَلَيْهُ وَإِن كَانُونَ فِي اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالل

فقد هموا بإخراج الرسول ركافي وكادوا له بأنواع المكائد واستفزوه بأنواع الأذى حتى اضطروه للخروج - صلوات الله وسلامه عليه - من بلده مكة.

ولهذا قال تعالى: ﴿إِذْ أَخْرَجُهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ثَانِي ۖ ٱثْنَيْنِ ﴾ [التوبة: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿يُخْرِجُونَ ٱلرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تُؤْمِنُواْ بِٱللَّهِ رَبِّكُمْ ﴾ [المتحنة: ١].

ووقف ﷺ على «الحَزْوَرَة»(١) مخاطباً موطنه وبلده مكة شرفها الله: «والله لأنت أحب البلاد إلى، ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت»(٢).

=

⁽١) الحُزُورَة على وزن قسورة موضع في مكة عند باب الحناطين.

⁽٢) أخرجه الترمذي في المناقب (٣٩٢٥)، وابن ماجه في المناسك (٣١٠٨)، من حديث عبدالله بن عدي-

﴿وَهُم بَكَدُءُوكُمْ أَوَّكَ مَرَّةً ﴾، ﴿أَوَّكَ ﴾ منصوب على المصدرية، وإضافته إلى ﴿مَرَّةً ﴾ من إضافة الصفة إلى الموصوف، والتقدير: مرة أولى، أي: وهم بدؤوكم أولاً بمحاربتهم وقتالهم لكم يوم بدر.

وقيل: بنقض عهدهم والقتال مع حلفائهم بني بكر ضد خزاعة، حلفاء النبي ﷺ وقاتلوا معهم، والبادئ أظلم.

﴿ أَتَخُشُونَهُم ؟ الهمزة: للاستفهام ومعناه النهي، أي: لا تخشوهم.

ويجوز كون الاستفهام للإنكار، أي: أتتركون قتالهم خوفاً على أنفسكم منهم.

﴿ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشُوهُ ﴾ ، الفاء: هي الفصيحة، و(الله): مبتدأ و «أحق»: خبر.

﴿ أَن تَخْشُوهُ ﴾ في تأويل مصدر: بدل اشتهال من (الله)، أي: فخشية الله أحق.

ويجوز أن تكون في محل جر بحرف محذوف، أي: فالله أحق بالخشية من غيره.

أي: فالله أوجب أن تخافوه في ترك قتالكم لهم وفي جميع أحوالكم، لعظمته عز وجل وشدة نقمته وعقوبته، وكون الخلق والملك له، والتدبير بيده؛ كما قال تعالى: ﴿ فَلَا تَخَشُونًا ﴾ [المائدة: ٣].

﴿إِن َ نُسَتُم مُؤَمِنِينَ ﴾، ﴿إِن ﴾: شرطية، ﴿ نَسُتُم ﴾ فعل الشرط، وجوابه دل عليه ما سبق، أي: إن كنتم مؤمنين فلا تخشوهم واخشوني، فمن شرط صحة الإيهان خشية الله وحده؛ لأن الخشية نوع من أنواع العبادة، التي يجب صرفها لله وحده دون غيره، كالرجاء والتوكل والذبح والنذر، ونحو ذلك.

فالمؤمن حقًا لا يخشى ولا يخاف إلا الله، ولا يرجو ولا يعتمد إلا على الله، ولا يتعبد بأي عبادة إلا الله عز وجل، كما قال تعالى عن المؤمنين: ﴿وَلَا يَخْشُونَ أَحَدًا إِلَّا اللهُ ﴾ [الأحزاب: ٣٩].

قوله تعالىٰ: ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَضُرَّكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمِ مُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ مِا اللَّهُ مِا اللَّهِ مَا اللَّهُ مِا اللَّهُ مِا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِا اللَّهُ مِا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّالِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّا مُعْمِنْ مُنْ اللَّالِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّامِ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ م

رضي الله عنه- وقال الترمذي: «حديث حسن غريب صحيح».

أمر الله - عز وجل - بقتال أئمة الكفر الذين نقضوا أيهانهم، وحض المؤمنين وحرضهم على ذلك، ثم أكد الأمر بقتالهم - مبيناً ما يترتب على قتالهم من منافع، واعداً المؤمنين ومبشراً لهم بنصرهم وإذلال الكافرين.

قوله: ﴿قَاتِلُوهُمْ ﴾ تأكيد لما سبق من الأمر بقتالهم.

﴿ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ﴾، «يعذب»: مجزوم في جواب الأمر، أي: يعذبهم الله بأيديكم بالقتل الجراح والأسر وغير ذلك.

وفي قوله: ﴿بِأَيْدِيكُمْ ﴾ إشارة إلى أنه - عز وجل - قادر على تعذيبهم وإهلاكهم ونصر المؤمنين عليهم بأمر من عنده دون قتال المؤمنين لهم، لكنه - عز وجل - أراد أن يحصل ذلك على أيدي المؤمنين لما في ذلك من المنافع الدينية والدنيوية والأخروية لهم.

﴿وَيُخْزِهِمُ ﴾، أي: ويذلهم بالهزيمة والقتل والأسر والاسترقاق ونحو ذلك، فيجتمع في حقهم العذاب الحسى والعذاب المعنوي.

﴿ وَيَنصُرُكُمُ عَلَيْهِ م اللهِ م أي: ويجعل لكم الغلبة والظهور عليهم.

﴿ وَيَشَفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ١٠٠٠)، شفاء الصدور: معافاتها مما فيها من ألم.

أي: ويعافِ بقتالكم هؤلاء الكفار وتعذيبهم بأيديكم وإذلالهم ونصركم عليهم صدور قوم مؤمنين، ممن شهد القتال وممن لم يشهده - مما فيها من الألم والغم والهم ونحو ذلك.

وقد قيل: المراد بقوله تعالى: ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴾ المؤمنون من خزاعة حلفاء الرسول ﷺ وقيل غيرهم. والعموم أولى.

قوله تعالى: ﴿ وَيُدْ هِبُ غَيْظَ قُلُوبِهِم ۗ وَيَتُوبُ اللّهُ عَلَى مَن يَشَآء ۗ وَاللّهُ عَلِيمُ حَكِيمُ ﴿ الله عَلَى مَن يَشَآء ۗ وَاللّهُ عَلِيمُ حَكِيمُ ﴿ اللّهِ عَلَى مَا قبلها للتأكيد، والغيظ: الحنق والغضب الشديد، أي: ويزل ما في قلوب المؤمنين من الحنق والغضب الشديد.

والمعنى: ويشف صدور قوم مؤمنين مما فيها من الألم والهم والغم ويزل ما في قلوبهم من الغيط والحنق والغضب الشديد بسبب محاربة هؤلاء الكفار لله ورسوله، وبسبب ما نال المؤمنين منهم من المكروه والأذى؛ من نكث العهود والطعن في الإسلام

وإخراج الرسول والبدء بقتال المؤمنين وغير ذلك.

﴿ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَن يَشَاآهُ ﴾، أي: ويتوب الله على من يشاء من هؤلاء الكفار، فيحصل للمؤمنين أجر هدايتهم على أيديهم.

وتوبة الله تنقسم إلى قسمين:

الأول: توفيقه عبده للتوبة.

والثاني: قبولها منه، كما قال تعالى: ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَـتُوبُوَّا ﴾ [التوبة: ١١٨]، أي: ثم وفقهم للتوبة ليتوبوا فيقبلها منهم، كما قال تعالى: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوّاأَنَّ اللَّهَ هُو يَقَبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ٤ ﴾ [التوبة: ١٠٤]، وقال تعالى: ﴿ وَهُوا الَّذِي يَقْبَلُ النَّوْبَةِ عَنْ عِبَادِهِ ٤ ﴾ [الشورى: ٢٥].

والتوبة من العبد الرجوع من الكفر إلى الإيمان، ومن المعصية إلى الطاعة.

وقد تاب الله على نفر منهم كأبي سفيان، وعكرمة بن أبي جهل رضي الله عنهما، وغيرهما.

﴿ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ ﴾، أي: ذو العلم الواسع المحيط بكل شيء، كما قال تعالى: ﴿ وَسِعَكُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا اللهِ ﴾ [طه: ٩٨].

﴿ حَكِيمُ ﴾، أي: ذو الحكم التام، والحكمة البالغة، له الحكم بأقسامه الثلاثة: الحكم الكوني، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي. وله الحكمة بقسميها: الحكمة الغائية، والحكمة الصورية.

فهو – عز وجل – حاكم يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، ومحكم متقن في خلقه وأمره ونهيه وشرعه.

وفي اجتهاع تمام العلم والحكم والحكمة في حقه- عز وجل- زيادة كهاله إلى كهال. قوله تعالىٰ: ﴿ أَمْرَ حَسِبْتُمْرُ أَن تُتَرَّكُواْ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ ٱلَّذِينَ جَهَدُواْ مِنكُمْ وَلَرْ يَتَّخِذُواْ مِن دُونِ اللّهِ وَلَا رَسُولِهِ، وَلَا ٱلْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَٱللّهُ خَبِيرُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿ آَلَ ﴾.

أمر الله – عز وجل – المؤمنين – في الآيات السابقة بقتال الكفار وحرضهم على ذلك، ثم ذكر في هذه الآية أن من الحكمة في شرعه الجهاد الابتلاء والامتحان ليتبين الصادق من غيره.

قوله: ﴿ أَمَّرَ حَسِبْتُمُ ﴾ ، ﴿ أَمَّ ﴾ هي المنقطعة التي بمعنى «بل»، التي للإضراب الانتقالي، وهمزة الاستفهام الإنكاري، أي: بل أحسبتم، أي: بل أظننتم، والخطاب للمسلمين.

﴿ أَن تُتَرَكُوا ﴾ ، ﴿ أَن ﴾ والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب سد مسد مفعولي «حسب».

والمعنى: أظننتم أن تتركوا دون أن تؤمروا بالجهاد، كما قال تعالى: ﴿ أَحَسِبَ ٱلنَّاسُ أَن يُتُرَكُّواْ أَن يَقُولُوۤا ءَامَنَكَا وَهُمۡ لَا يُفْتَنُونَ ۚ أَن يَقُولُوٓا ءَامَنَكَا وَهُمۡ لَا يُفْتَنُونَ ۚ أَوَلَقَدْ فَتَنَّا ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمۡ فَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱللَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ اللَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيْعَلَمَنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيْعَلَمَنَّ اللَّهُ اللَّذِينَ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ صَدَاوَا الللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ مَن قَبْلِهِمْ فَاللَّهُ اللَّذِينَ مَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ مَن اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ مَن اللَّهُ الللِهُ اللَّهُ الْمُوالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعُلْمُ الللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ اللْعُلْمُ اللللللِهُ الللللِّلِي اللللللِّهُ اللللللللللللِي اللللللِّهُ اللللللللِي اللللللِل

وقال تعالى: ﴿ مَّاكَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ المُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا آنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخِيِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴾ [آل عمران: ١٧٩].

وقال تعالى: ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُواْ الْجَنَكَةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَّثُلُ الَّذِينَ خَلَوْاْ مِن قَبْلِكُمْ مَّسَّتُهُمُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِبِبُ عَامَنُواْ مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِبِبُ عَلَى الْبَالْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِبِبُ عَلَى الْبَالِمُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّ

ومعنى ﴿ جَهَدُواْ ﴾ ، أي: بذلوا جهدهم وما يستطيعون في القتال في سبيل الله. ﴿ وَلَمْ يَتَخِذُواْ مِن دُونِ اللّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا ٱلْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴾ الجملة معطوفة على جملة الحال قبلها، أي: ويعلم الذين لم يتخذوا، أي: لم يجعلوا ﴿ مِن دُونِ ٱللّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا

أَلْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴾، أي: دخيلة وبطانة في الخفاء، وأولياء من الكفار يفضون إليهم بأسرار المسلمين.

ومفهوم هذا أنهم في الظاهر والباطن على النصح لله ولرسوله وللمسلمين.

والمعنى: ولما يعلم الله المتصفين بها ذكر ممن هم على ضد ذلك ممن لم يجاهدوا واتخذوا من دون الله ورسوله والمؤمنين وليجة، أي: اتخذوا الكافرين أولياء، فاكتفى بأحد القسمين عن الآخر، إيثاراً لعدم ذكره لحقارته وسوئه.

فشرع الله عز وجل القتال والجهاد وأوجبه على المؤمنين، ليعذب عز وجل الكفار على أيدي المؤمنين، ويذلهم وينصر المؤمنين عليهم، ويشفي صدور المؤمنين، ويذهب غيظ قلوبهم، ويتوب الله على من يشاء، وليبتلي المؤمنين، ليظهر في علمه عز وجل الذين جاهدوا، ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين أولياء من الكفار ممن كانوا بخلاف ذلك.

﴿ وَٱللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعَمَّلُونَ ﴾، أي: والله ذو خبرة واطلاع وعلم واسع بالذي تعملونه، أو بعملكم.

و «الخبير»: المطلع على بواطن الأمور ودقائقها وخفياتها، فهو أخص من «العليم»؛ ولهذا فاطلاعه على ظواهر الأمور وجلائلها وجلياتها من باب أولى.

وفي ختام الآية بقوله: ﴿وَٱللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ وعد لمن اتقى وامتثل أوامر الله عز وجل، ووعيد لمن خالف ذلك؛ لأن مقتضى خبرته – عز وجل – بأعمالهم أن يحاسبهم ويجازيهم عليها.

الفوائد والأحكام:

- ١- الإشارة والإيهاء إلى توقع نقض المشركين عهدهم مع المؤمنين وطعنهم في دينهم؛
 لقوله تعالى: ﴿ وَإِن نَكْثُواْ أَيْمَنَهُم مِّنَ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ ﴾.
- ٢- وجوب قتال الكفار إذا نقضوا عهدهم مع المؤمنين، وطعنوا في دين الإسلام؛
 لقوله تعالى: ﴿فَقَائِلُوٓا أَبِمَةَ ٱلۡكُفَرْ ﴾.
- ٣- كفر من طعن في الدين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَطَعَنُواْ فِ دِينِكُمْ فَقَانِلُوٓ ٱلْإِمَّةَ ٱلْكُفْرِ ۗ ﴾.

- ٤- أن الكفار لا مراعاة ولا احترام عندهم للأيهان والعهود؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَا الْكُورُ وَلَيْ اللَّهُمْ لَا الْكُورُ وَلَيْ اللَّهُ الْكُورُ وَلَيْ اللَّهُ اللّلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ الل
- ٥- أن الحكمة من قتال الكفار لأجل أن ينتهوا عما هم عليه من الكفر، وأذية المؤمنين وقتالهم؛ لقوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُم يَنتَهُونَ ﴾.
- ٦- تهييج المؤمنين وتحريضهم على قتال الكفار؛ لنقضهم الأيمان، وهمهم بإخراج الرسول على المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلَا نُقَائِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمُ وَابتدائهم بقتال المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلَا نُقَائِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمُ وَهَا الْرَسُولِ وَهُم بَكَءُ وكُمْ أَوْلَكَ مَرَّةً ﴾.
- ٧- وجوب خشية الله- عز وجل- وخوفه وتعظيمه وحده، والنهي عن خشية من سواه من الكفار وغيرهم، وأن ذلك من شرط الإيهان؛ لقوله تعالى: ﴿أَتَخُشُونَهُمُ أَنَكُمُ مُؤْمِنِينَ ﴾.
 فَاللّهُ أَحَقُ أَن تَخَشُوهُ إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴾.
- ٨- تأكيد الأمر بقتال الكفار مع بيان ما يترتب على ذلك من المصالح والمنافع من تعذيب الكفار بأيدي المؤمنين وإذلالهم، ونصر المؤمنين عليهم، وشفاء صدور المؤمنين، وإذهاب غيظ قلوبهم، وتوبة الله على من شاء من الكفار؛ لقوله تعالى: ﴿قَانِتُوهُمُ يُعَذِبْهُمُ اللّهُ بِأَيْدِيكُمُ وَيُغْزِهِمْ وَيَنُومُمُ مُعَيّهِمُ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمِ مُؤْمِنِينَ ﴿ اللّهُ عَلَى مَن يَشَاءُ ﴾.
- ٩- الإشارة إلى قدرته- عز وجل- على تعذيب الكافرين بلا قتال من المؤمنين؛ لقوله
 تعالى: ﴿قَاتِلُوهُمُ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ إِلَيْدِيكُمْ ﴾ الآية.
 - ١ وعد الله عز وجل وبشارته للمؤمنين بنصرهم وهزيمة الكافرين وإذلالهم.
- ١١ عناية الله عز وجل بالمؤمنين ومحبته لهم حتى إنه جعل من جملة المقاصد
 الشرعية للقتال شفاء ما في صدورهم وإذهاب غيظ قلوبهم.
- ١٢ إثبات صفة التوبة لله عز وجل بقسميها: توفيقه من يشاء للتوبة، وقبولها منهم؛
 لقوله تعالى: ﴿وَيَتُوبُ ٱللَّهُ عَلَىٰ مَن يَشَآهُ ﴾.
- ١٣ سعة عفو الله عز وجل ورحمته وفضله حيث يوفق من شاء من هؤلاء الكفار،
 الناكثين للأيهان، الطاعنين في الإسلام، المقاتلين لأهله للتوبة ويقبلها منهم.

- ١٤ إثبات صفة العلم الواسع لله عز وجل، والحكم التام، والحكمة البالغة؛ لقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَرِيمُ ﴾ وفي اقتران هذه الصفات في حقه عز وجل زيادة كماله إلى كمال.
- ١٥- أن الله لم يخلق الخلق سدى ولم يتركهم هملاً خلقهم ليبتليهم أيهم أحسن عملاً؟
 لقوله تعالى: ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُتَرَكُوا ﴾ الآية.
- 17- أن من حكمة الله- عز وجل- في مشروعية الجهاد الابتلاء والامتحان؛ ليعلم الله الذين جاهدوا، ونصحوا لله ولرسوله وللمؤمنين من غيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿ أَمَرَ حَسِبْتُمْ أَن تُتَرَّكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ جَهَدُواْ مِن كُمُ وَلَدَ يَتَخِذُواْ مِن دُونِ اللهِ وَلا رَسُولِهِ، وَلاَ المُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ﴾.
- ١٧ أن الله عز وجل لا يحاسب الناس ويجازيهم على ما سبق في علمه بهم في الأزل وإنها يحاسبهم على ما يظهر من أعمالهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا يَعَلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَهَدُواْ
 مِنكُمُ ﴾ الآية.
- ١٨ الترغيب في الجهاد والنصح لله ولرسوله وللمؤمنين، والتحذير من ترك الجهاد واتخاذ بطانة وأولياء من دون الله ورسوله والمؤمنين.
- 19- إثبات خبرة الله- عز وجل- واطلاعه التام وعلمه الواسع بأعمال العباد؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعَمَلُونَ ﴾ وفي هذا وعد لمن اتقى الله، ووعيد لمن خالف أمره وعصاه؛ لأن مقتضى خبرته- عز وجل- وعلمه بأعمالهم محاسبتهم ومجازاتهم عليها خبرها وشرها.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ مَا كَانَ الْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللّهِ شَهْدِينَ عَلَى أَنفُسِهِم وَالْكُفْرِ أُوْلَتِهِكَ حَبِطَتَ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النّارِ هُمْ خَلِدُونَ ﴿ آيَاتُهَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللّهِ مَنْ وَالْكُفْرِ أُوْلَتِهِكَ حَبِطَتَ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النّارِ هُمْ خَلِدُونَ وَلَا يَخْشَ إِلّا اللّهَ فَعَسَى أُولَتِهِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿ اللّهِ أَلَقَهُ وَمَانَ الزَّكَوْدُ وَلَا يَخْسَ إِلّا اللّهَ فَعَسَى أُولَتِهِكَ أَن اللّهُ وَاللّهُ وَالللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَال

قوله تعالى: ﴿ مَاكَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُواْ مَسَنجِدَ اللَّهِ شَنهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِٱلْكُفْرِ أُوْلَيَهِكَ حَبِطَتْ أَعْمَنْكُهُمْ وَفِي ٱلنَّارِ هُمْ خَلِدُونَ ﴿ اللَّهِ ﴾.

قوله: ﴿ مَاكَانَ لِلْمُشْرِكِينَأَن يَعْمُرُوا مَسَجِدَ الله شَهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِٱلْكُفْرِ ﴾. قرأ أبوعمرو ويعقوب وابن كثير: «مسجد الله» بالإفراد، أي: المسجد الحرام. وقرأ الباقون بالجمع: ﴿مَسَنِجِدَ ﴾ على أن المراد به المسجد الحرام وسائر المساجد. واتفقوا جميعاً على القراءة بالجمع في قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَنِجِدَ اللَّهِ ﴾.

و ﴿ مَا ﴾ في قوله: ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ نافية، وجملة ﴿أَن يَعَمُرُوا ﴾ في محل رفع اسم كان، أي: ما كان للمشركين عمارة مساجد الله، أي: عمارتها بالعبادة.

﴿ شَنِهِدِينَ ﴾ حال من ضمير «يعمروا»، أي: مقرين ومعترفين على أنفسهم بالكفر، بأحوالهم وأقوالهم وأفعالهم.

أي: ليس المشركون بأهل لعمارة مساجد الله بالعبادة، لكفرهم بالله، وشهادتهم على أنفسهم بذلك؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَاكَانُواۤ أَوۡلِياۤ ءُهُۥ ۚ إِنۡ أَوۡلِيَاۤ وَهُۥ ٓ إِلَّا ٱلۡمُنَّقُونَ ﴾ [الأنفال: ٣٤].

ومساجد الله إنها بنيت وأسست على اسمه - عز وجل - وحده لا شريك له، وتقواه؛ كما قال تعالى: ﴿ لَمَسْجِدُ أُسِّسَ عَلَى ٱلتَّقُوَىٰ مِنْ أَوَّلِيوَ مِ أَحَقُّ أَن تَـقُومَ فِيدً ﴾ [التوبة: ١٠٨].

وقال تعالى: ﴿ وَأَنَّ ٱلْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُواْ مَعَ ٱللَّهِ أَحَدًا ١١٠ ﴾ [الجن: ١٨].

وهذه الآية- والله أعلم- توطئة وتمهيد لمنع المشركين من دخول المسجد الحرام في

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَكَذَا ﴾ [التوبة: ٢٨].

﴿أُوْلَٰكِكَ حَبِطَتَ أَعْمَالُهُم ﴾ أشار إليهم بإشارة البعيد تحقيراً لهم.

ومعنى: ﴿حَبِطَتَ أَعْمَالُهُمْ ﴾، أي: بطلت أعهالهم بسبب شركهم وكفرهم؛ كها قال تعالى: ﴿ وَقَدِمُنَاۤ إِلَىٰ مَاعَمِلُواْ مِنْ عَمَلِ فَجَعَلْنَ لُمُهَبَآءُمَنتُورًا ﴿ اللهِ قان: ٢٣].

وقال تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ أَعْمَالُهُمْ كَسَرِيعُ الْحِسَابُ ٱلظَّمْانُ مَآءً حَتَى إِذَا جَآءَهُ، لَوْ يَجِدْهُ شَيْعًا وَوَجَدَاللّهَ عِندَهُ، فَوَقَىلُهُ حِسَابُهُ وَاللّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ السَّاوَ كُظُلُمَاتِ فِي بَحْرٍ لُجِي يَغْشَلْهُ مَوْجُ مِّن فَوْقِهِ عَمَّ مِّن فَوْقِهِ عَمَانُ ظُلُمَاتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا ٱخْرَجَ يَكَدُهُ، لَمْ يَكُدُّ بَرَهَا وَمَن لَرُ يَجَعَلِ اللّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن فُوقِهِ عَمَانُ إِللّهُ اللهِ وَمَن اللّهُ اللّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن فُورٍ اللّهِ ﴿ وَهُ مَا النور : ٣٩ ، ٤٠].

قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ ٱللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيُوْمِ ٱلْآخِرِ وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَى ٱلزَّكَوٰةَ وَلَمْ يَغْشَ إِلَّا ٱللَّهَ فَعَسَىٓ أَوْلَيْهِكَ أَن يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهْتَدِينَ ﴿ ﴾.

نفى عز وجل في الآية السابقة أن يكون للمشركين عمارة مساجد الله مع ما هم عليه من الكفر، ثم بيَّن أنه إنها يعمر مساجد الله حقًّا المؤمنون الموصوفون بالصفات المذكورة في هذه الآية.

قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَجِدَ ٱللَّهِ ﴾، ﴿إِنَّمَا ﴾ كافة ومكفوفة، تفيد الحصر، أي: ما يعمر مساجد الله بالعبادة فيها وتعظيمها إلا ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾ الآية، «مَن» موصولة، أي: الذي صدق بالله واليوم الآخر.

والإيهان بالله: الإيهان بوجوده وربوبيته وألوهيته وأسهائه وصفاته وشرعه.

والإيهان باليوم الآخر: الإيهان بالبعث بعد الموت والمعاد والحساب والجزاء على الأعهال.

وكثيراً ما يقرن عز وجل بين الإيهان بالله واليوم الآخر؛ لأن اليوم الآخر فيه الحساب والجزاء على الأعهال، فالإيهان به من أعظم ما يحمل ويدفع للعمل الصالح.

﴿ وَأَقَامَ ٱلصَّلَوْةَ وَءَاتَى ٱلزَّكَوْةَ ﴾، أي: أتبع الإيهان بالعمل الصالح، فجمع بين الإيهان بالاعتقاد الصحيح في الباطن، وبين الإسلام بالعمل الظاهر بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، أي: وأقام الصلوات الخمس، ﴿ وَءَاتَى ٱلزَّكَوْةَ ﴾، أي: أعطاها لمستحقيها.

وقد بدأ بعمل الباطن وهو الإيهان بالله واليوم الآخر، وختم به بقوله: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللّهَ ﴾؛ لأن الإيهان وعمل الباطن هو الأصل لقبول العمل وصلاحه، كها قال عليه: «ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب»(١).

﴿فَعَسَىٰ أَوْلَتِكَ أَن يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهَتَدِينَ ﴾.

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس- رضي الله عنها- قال: «قوله: ﴿فَعَسَىٰ أَوْلَئَهِكَ ﴾ يقول: إن أولئك هم المفلحون، كقوله لنبيه ﷺ: ﴿عَسَىٰۤ أَن يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا مُحُمُودًا ﴿كَالُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمُودًا ﴿كَالُ اللهُ وكل ﴿عَسَىٰ ﴾ في القرآن، فهي واجبة»(٢).

⁽١) أخرجه البخاري في الإيمان (٥٢)، ومسلم في المساقاة (١٥٩٩)، وابن ماجه في الفتن (٣٩٨٤)، من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٣٧٦-٣٧٧)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٧٦٦).

وقال محمد بن إسحاق: «و ﴿عَسَيْ ﴾ من الله حق »(١).

والإشارة بقوله: ﴿أُوْلَيْكَ ﴾ للموصوفين بها في الآية من الإيهان بالله واليوم الآخر وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وعدم خشية غير الله، وأشار إليهم بإشارة البعيد تعظيهاً لهم.

أي: فعسى الموصوفين بها ذكر أن يكونوا من ﴿ٱلْمُهْتَدِينَ ﴾، أي: من المتصفين بالاهتداء المطلق، لا مطلق الاهتداء.

ولهذا قال: ﴿مِنَ ٱلْمُهْتَدِينَ ﴾، ولم يقل: (مهتدين).

وفي هذا حث للمؤمنين على الاستزادة من الاهتداء بالعلم النافع والعمل الصالح مع ترجيح جانب الخوف وعدم الاغترار، كما أن فيه قطعاً لأطماع الكفار وإبطالاً لزعمهم أنهم عمار المسجد الحرام وأولياؤه.

قوله تعالى: ﴿ أَجَعَلْتُمُ سِقَايَةَ ٱلْحَاجِّ وَعِمَارَةَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ كُمَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَجَهَدَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ لَايَسْتَوُونَ عِندَ ٱللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴿ اللّ

وقد روي أيضاً أن المشركين كانوا يفخرون بالحرم، وأنهم أهله وعبّاره، وسقاة الحاج، فأنزل الله هذه الآيات تبين لهم أن ذلك لا ينفعهم ولا يستوي مع الإيهان بالله

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٣٧٧).

⁽٢) أخرجه مسلم في الإمارة- فضل الشهادة في سبيل الله (١٨٧٩)، وأحمد (٤/ ٢٦٩)، والطبري في «جامع البيان» (١ / ٣٧٧-٣٧٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٧٦٧)، والواحدي في «أسباب النزول» ص (١٣٦٧).

والهجرة والجهاد في سبيله^(١).

قوله: ﴿أَجَعَلَّمُ سِقَايَةَ الْحَاجِ ﴾، الاستفهام للإنكار والنفي، والخطاب لمشركي مكة، و سِقَايَةَ الْحَاجِ بيت الله الحرام من ماء زمزم، وكانت لبني هاشم، وجاء الإسلام وهي للعباس بن عبدالمطلب.

﴿وَعِمَارَةَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ ﴾ ببنائه والقيام على إصلاحه، وعلى حراسته وهو السدانة والحجابة، وكانت لبني عبدالدار بن قصى، وجاء الإسلام وهي لعثمان بن طلحة.

﴿ كُمَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْمَوْمِ ٱلْآخِرِ وَجَهَهَدَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾، الكاف: للتشبيه، بمعنى: «مثل» و «من»: موصولة، أي: مثل الذي آمن بالله واليوم الآخر.

﴿ وَجَهٰدَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾، أي: بَذَل جهده وطاقته في القتال؛ لإعلاء كلمة الله.

﴿لَا يَسْتَوُنَ عِندَ اللَّهِ ﴾، أي: في حكم الله، وفي منازلها عنده عز وجل، فسقاية الحاج، وعمارة المسجد الحرام والقيام على مصالحه وسدانته وإن كانت عملاً محموداً لكن ذلك لا ينفع مع الشرك بالله وعدم الإيمان، فلا يستوي من هذه حاله مع من آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله.

وأيضاً: لا يستوي عند الله من آمن وسقى الحاج وعمر المسجد الحرام بالعبادة؛ بالطواف والصلاة والاعتكاف ونحو ذلك مع من آمن بالله وجاهد في سبيله – فمن آمن وجاهد أفضل وأعظم درجة عند الله.

﴿ وَاللَّهُ لَا يَهُدِى ٱلْقَوْمُ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ هذا يناسب القول بأن المراد بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام من المشركين، وأن ذلك لا يجدي ولا ينفع مع عدم الإيمان.

وهداية الله تنقسم إلى قسمين: هداية البيان والدلالة والإرشاد، وبها أقام الله - عز وجل - الحجة على الناس بإرسال الرسل، وإنزال الكتب، كما قال تعالى: ﴿ رُّسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلًا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى ٱللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ ٱلرُّسُلِّ ﴾ [النساء: ١٦٥]، وقال تعالى:

⁽۱) انظر: «جامع البيان» (۱۱/۳۷۸)، «تفسير ابن أبي حاتم» (٦/١٧٦٨)، «أسباب النزول» للواحدي ص(١٦٤)، «تفسير ابن كثير» (٦٣/٤–٦٥).

﴿ وَأَمَّا ثُمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ فَأُسَّتَحَبُّوا أَلْعَكَى عَلَى الْمُدَّى ﴾ [فصلت: ١٧].

وهذه الهداية عامة، فالله- عز وجل- هاد بمعنى دال ومرشد لعباده، والرسل والدعاة هداة إلى الله- عز وجل- بهذا المعنى.

والقسم الثاني: هداية التوفيق، وهذه خاصة بالله عز وجل، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّكَ لَا تَمْ مِنْ أَحْبَبْتَ وَلِكِكَنَّا لَلَّهُ يَهْدِى مَن يَشَآءٌ ﴾ [القصص: ٥٦]، وهي المرادة بقوله هنا: ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهُدِى اللَّهُ لَا يَهُدِى اللَّهُ لَا يَهُدِى اللَّهُ اللهِ اللهُ ال

و ﴿ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ جمع ظالم، والظلم: وضع الشيء في غير موضعه على سبيل العدوان، وهو النقص، كما قال تعالى: ﴿ كِلْتَا ٱلْجُنَّنَيْنِ ءَانَتْ أَكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِم مِّنَهُ شَيْئًا ﴾ [الكهف: ٣٣]، أي: ولم تنقص منه شيئًا.

و ﴿ اَلظَّالِمِينَ ﴾ بالتعريف يدل على أنهم بلغوا الغاية في الظلم، كيف وقد أشركوا بالله، والشرك أعظم الذنوب، وأظلم الظلم، كما قال تعالى فيما حكاه عن لقمان أنه قال الابنه: ﴿ يَنْهُنَيَّ لَا تُشْرِكَ بِأَللَهِ ۗ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمُ عَظِيمٌ ﴿ آلَ ﴾ [لقمان: ١٣].

وإنها كان الشرك أظلم الظلم؛ لأن حق الله، وهو عبادته عز وجل أعظم الحقوق وأوضحها وأبينها، خلق ورزق، وأنعم على العباد بسائر النعم، فصرْفُ حقه لغيره أعظم الظلم، وهو الحنث العظيم.

قوله تعالىٰ: ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَهَاجَرُواْ وَجَهَدُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَلِهِمْ وَأَنفُسِمِمْ أَعْظُمُ دَرَجَةً عِندَ اللَّهِ بِأَمْوَلِهِمْ وَأَنفُسِمِمْ أَعْظُمُ دَرَجَةً عِندَ اللَّهِ فِأُولَيْكَ هُمُ الْفَايَرُونَ ﷺ.

نفى عز وجل في الآية السابقة أن يستوي عند الله سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام، مع من آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله، ثم أتبع ذلك ببيان فضل الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله وعظم منزلتهم عند الله، وما لهم من الفوز والبشرى بالرحمة والرضوان والجنات، وما فيها من النعيم المقيم والخلود والأجر العظيم.

قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾، أي: صدقوا بقلوبهم وألسنتهم بالله وبكل ما يجب الإيهان به، وانقادوا بجوارحهم.

﴿ وَهَاجُرُواْ ﴾، أي: وهاجروا من مكة إلى المدينة، فراراً بدينهم ونصرة لله ورسوله.

والهجرة في اللغة: الترك، وفي الشرع: الانتقال من بلد الشرك إلى بلد الإسلام.

﴿ وَجَهَدُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمُولِكُمْ وَأَنفُسِمِمْ ﴾، أي: بذلوا جهدهم وطاقتهم في الجهاد والقتال؛ لإعلاء كلمة الله، قال ﷺ: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» (١).

﴿إِأْمُوالِمْمُ ﴾ بالإنفاق في الجهاد وتجهيز الغزاة.

﴿وَأَنفُسِمِمُ ﴾ بالخروج للجهاد بأنفسهم.

وقدم الجهاد بالأموال على الجهاد بالأنفس لأهمية الجهاد بالأموال؛ لأن الجهاد بالنفس لا يقوم إلا على الجهاد بالمال^(٢).

﴿ أَعَظُمُ دَرَجَةً عِندَ اللَّهِ ﴾، أي: أرفع منزلة عند الله من أهل السقاية والعمارة؛ حتى لو كانوا مؤمنين، فكيف إذا كانوا غير مؤمنين.

والمفاضلة قد تجري بين شيئين ليس في أحدهما شيء من الفضل البتة، كما قال تعالى: ﴿ أَصْحَنُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَهِ إِ خَيْرٌ مُّسَتَقَرّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿ أَصْحَنُ الفِقان: ٢٤]، أي: خير مستقراً وأحسن مقيلاً من أهل النار علماً أن النار ليس فيها خير ولا حسن البتة.

﴿وَأُولَٰكِكَ هُمُ الْفَآبِرُونَ ﴾ أشار إليهم بإشارة البعيد ﴿وَأُولَٰكِكَ ﴾ تعظيماً لشأنهم، وأكد الفوز وحصره فيهم بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين، و بضمير الفصل ﴿هُمُ ﴾.

والفوز: الحصول على المطلوب والنجاة من المرهوب، أي: الفائزون بالسعادة في الدنيا والآخرة، ودخول الجنة والنجاة من النار.

قوله تعالىٰ: ﴿ يُكِبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةِ مِّنْهُ وَرِضُونِ وَجَنَّتٍ لَمُمْ فِيهَانَعِيمُ مُقِيمُ ۚ ۞ خَلِدِينَ فِيهَاأَبُدًا ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥٓ أَجْرُ عَظِيمُ ۞ ﴿.

هذا تفسير وبيان لما لهم عند الله من عظيم المنزلة والفوز.

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) راجع الكلام على قوله تعالى- في سورة الأنفال: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَءَامَنُواْ وَهَاجُرُواْ وَجَنهَدُواْ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِمِمْ في سَكِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [الآية: ٧٧].

قوله: ﴿يُبَشِّرُهُمُ رَبُّهُم ﴾، البشارة: الإخبار بها يسر القلب ويبهج النفس، أي: يخبرهم ربهم بها يسرهم، وسمى الخبر السار بشارة وبشرى أخذاً من بشرة الإنسان؛ لأن الإنسان إذا أخبر بها يسره اتسعت واستنارت بشرته. وفي حديث كعب بن مالكرضي الله عنه – قال: «وكان رسول الله ﷺ إذا شر استنار وجهه كأنه قطعة قمر، وكنا نعرف ذلك منه»(١).

وكون هذه البشارة من ربهم خالقهم ومالكهم ومربيهم بسائر النعم يدل على عناية الله - عز وجل - بهم، وعلى عظم هذه البشارة، فلا يقدر قدرها إلا من بشرهم بها وهو الرب الجواد الكريم - سبحانه وتعالى.

﴿ بِرَحْ مَةِ مِّنْهُ وَرِضُونِ وَجَنَّتِ لَمُّمْ فِيهَانَعِيدُ مُتَّقِيدً ﴾.

نكَّر «رحمة»، و «رضوان»، و «جنات»: و «نعيم»: للتعظيم، وأكد تعظيمها بقوله: ﴿ مِنْهُ ﴾ وهو الجواد الكريم سبحانه.

والمراد بقوله: ﴿ بِرَحْمَةِ مِنْهُ ﴾ رحمته الخاصة بالمؤمنين، كما قال تعالى: ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (آنَ) ﴾ [الأحزاب: ٤٣].

﴿ وَرِضُونِ ﴾ على وزن «فعلان» صفة مشبهة أو صيغة مبالغة، أي: ورضا كامل منه - عز وجل - عنهم، كما قال تعالى: ﴿ وَٱلسَّنبِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَاجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ وَاللَّيْنَاتَّ بَعُوهُم بِإِحْسَنِ رَضِي اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ وَأَعَدَهُمُ مَّاتَتُهَ الْأَنْهَارُ وَاللَّامَةُ مَنْ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ وَأَعَدَهُمُ مَا اللَّهُ عَنْهُمُ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ وَأَعَدَهُمُ مَا اللَّهُ عَنْهُمُ اللَّهُ عَنْهُمُ وَرَضُوا عَنْهُ وَاللَّهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمُ اللَّهُ عَنْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُمُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَوْلَا اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَاتِ أُوْلَئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ ﴿ ﴾ جَزَآؤُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّتُ عَدْنِ تَجْرِى مِن تَحْبِهَا ٱلأَنْهَٰرُ خَلِدِينَ فِيهَآ أَبَداً ۖ رَضِى ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِى رَبُّهُۥ﴿ ﴾ [البينة: ٧، ٨].

وفي الحديث القدسي: «أن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك. فيقول: أنا أعطيكم

⁽١) أخرجه البخاري في المناقب (٥٠٥٦)، ومسلم في التوبة (٢٧٦٩)، والترمذي في التفسير (٣١٠٢).

أفضل من ذلك. قالوا: يا رب، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً «(١).

﴿وَجَنَّتِ ﴾ «جنات»: جمع جنة، سميت بذلك لأنها تجن من بداخلها بكثرة أشجارها وغصونها وأوراقها وثهارها؛ كما قال تعالى: ﴿وَجَنَّتٍ أَلْفَافًا اللهُ النبأ: ١٦].

و قال تعالى: ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ عَنَّانِ ﴿ أَ ﴾ [الرحمن: ٤٦].

وعن أنس بن مالك- رضي الله عنه- أن أم الربيع بنت البراء، وهي أم حارثة بن سراقة أتت النبي على فقالت: يا نبي الله، ألا تحدثني عن حارثة، وكان قُتِل يوم بدر أصابه سهم غرب(٢)، فإن كان في الجنة صبرت، وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء. قال: «يا أم حارثة، إنها جنان في الجنة، وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى»(٣).

وقال ﷺ: «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض»(٤).

﴿ لَمُهُمْ فِيهَا نَعِيمُ مُقِيمً ﴾، قدم الخبر ﴿ لَمُهُمْ ﴾ للتأكيد، وبيان اختصاصهم بذلك، أي: لهم دون غيرهم.

﴿فِيهَا﴾، أي: في الجنات.

﴿ نَعِيمُ ﴾ نكرة يعم جميع أنواع النعيم، أي: ولهم فيها أنواع النعم التي لا تعد ولا تحصى، من المآكل والمشارب والمساكن والفرش والأزواج، ولهم فيها أنواع التنعم والسرور والبهجة وقرة العين، كما قال تعالى: ﴿ وَهُمْ فِي مَا ٱشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَلِدُونَ ﴿ آلَا لَهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللّ

⁽١) أخرجه البخاري في الرقاق (٦٥٤٩)، ومسلم في الإيهان (١٨٣)، من حديث أبي سعيد رضي الله عنه.

⁽٢) «سهم غرب» أي: سهم طائش، لا يدري من أين أتي، ومن الذي رمي به.

⁽٣) أخرجه البخاري في الجهاد والسير (٢٨٠٩)، والترمذي في التفسير (٣١٧٤).

⁽٤) أخرجه البخاري في الجهاد والسير (٢٧٩٠)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

1٠٢]، وقال تعالى: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِ بِهِ ٱلْأَنفُسُ وَتَكَذُّ ٱلْأَعْثِبُ وَأَنتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [الزخرف: ٧١]، وقال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِ فِيهَا مَا تَشْتَهِ فَي أَنفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ ﴾ [فصلت: ٣١]، وقال تعالى: ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسُ مَّا أَخْفِى لَهُمْ مِّن قُرَّةٍ أَعْيُنِ جَزَّاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [السجدة: ١٧].

﴿مُقِيمً ﴾ دائم مستمر، لا ينقطع أبداً، ولهذا قال بعده:

﴿ خَلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴾ حال، أي: حال كونهم خالدين في هذه الجنات، خلوداً أبديًّا لا يحول ولا يزول؛ لأن الجنات لا تفني، ولا يفني أهلها ولا نعيمها.

﴿إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ ٓ أَجَرُ عَظِيمٌ ﴾، أي: إن الله عنده ثواب عظيم، مما ذكر ومما لم يذكر، عظيم كيًّا، وكيفاً، لا يدرك عظمته إلا من هو عنده ومِنْهُ، وهو العظيم سبحانه وتعالى، كما قال تعالى: ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِى لَهُم مِن قُرَّةِ أَعْيُنِ جَزَاءً بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ وتعالى، كما قال تعالى: ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِى لَهُم مِن قُرَّةِ أَعْيُنِ جَزَاءً بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ [السجدة: ١٧]، وقال تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُواْ الْخُسُنَى وَزِيَادَةً ﴾ [يونس: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿ لَمُم مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ [ق: ٣٥].

ويَعْظُم هذا الأجر بكونه عند الله ومنه، أجود الأجودين وأكرم الأكرمين، الغني الحميد.

وقد سمى عز وجل ثوابهم أجراً؛ لأنه- عز وجل- تكفَّل به وأوجبه على نفسه تكرماً منه- سبحانه، كما قال عز وجل: ﴿كَتَبَرَبُكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةُ ﴾ [الأنعام: ١٥]، وقال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَسَأَكَتُبُهَا لِلَّذِينَ يَنْقُونَ وَيُؤْتُونَ } [الأعراف: ١٥٦].

الفوائد والأحكام:

- ١ نفي أن يكون المشركون عمار مساجد الله وهم على ما هم عليه من الكفر؛ لقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُوا مَسَدِجِدَ اللهِ شَيهِدِينَ عَلَىۤ أَنفُسِهِم بِٱلْكُفْرِ ۚ ﴾.
- ٢- تحقير المشركين والكفار، وبيان حبوط أعمالهم- ولو كانت مما يثاب عليه المؤمنون- وخلودهم في النار؛ لقوله تعالى: ﴿أُولَكِيكَ حَبِطَتُ أَعْمَالُهُمْ وَفِي ٱلنَّارِهُمُ خَلِدُونَ ﴾.

- ٣- أن النار لا تفنى، ولا يفنى أهلها، ولا عذابها؛ لقوله تعالى: ﴿وَفِي ٱلنَّارِهُمُ خَلِدُونَ ﴾،
 أي: خلوداً أبديًّا وعلى هذا دل القرآن الكريم في مواضع عدة.
- ٤- بيان أنه إنها يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَنِجِدَ ٱللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ
 ٱلْآخِرِ وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَى ٱلزَّكَوْةَ وَلَمْ يَغْشَ إِلَّا ٱللَّهَ ﴾.
 - ٥- أن الأهم في عمارة المساجد عمارتها معنويًا بالإيمان بالله والصلاة فيها والعبادة.
- ٦- أن أعظم أركان الإيهان هو الإيهان بالله، بربوبيته وألوهيته وأسهائه وصفاته،
 وشرعه؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ ٱللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ ﴾.
- ٧- أن من أعظم وأهم أركان الإيهان: الإيهان باليوم الآخر؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلْمِئْوِمِ
 ٱلْآخِرِ.
- ٨- لا يستقيم الإيمان بلا عمل، إذ لابد من الجمع بين الإيمان في الباطن وبين الإسلام
 بالعمل الظاهر؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَى ٱلزَّكَوٰةَ ﴾.
- 9- عظم مكانة الصلاة في الإسلام، فهي عمود الإسلام وأعظم أركانه بعد الشهادتين وأعظم العبادات، لهذا قدمت في الذكر، وخصت من بين العبادات البدنية؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾.
- ١ أن المقصود من الصلاة إقامتها إقامة تامة بشروطها وأركانها وواجباتها وسننها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾.
- ١١- أن الزكاة قرينة الصلاة، وهي أعظم العبادات المالية وأعظم العبادات بعد الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿وَءَانَى ٱلزَّكَوْةَ ﴾.
- ١٢ وجوب دفع الزكاة لمستحقيها، وعدم تكليفهم طلبها والبحث عنها؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَ مَانَى ٱلزَّكَوْةَ ﴾.
- ١٣ وجوب خشية الله- عز وجل- وحده دون سواه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ۗ ﴾.
- ١٤ أهمية صلاح الباطن، لهذا بدأ به بقوله: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾ وختم

- به بقوله: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا ٱللَّهَ ۗ ﴾.
- ١٥ وعد الله عز وجل بتحقيق الهداية لمن آمن به واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى
 الزكاة ولم يخش إلا الله؛ لقوله تعالى: ﴿فَعَسَى أُولَكِمَكَ أَن يَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُهَتَدِينَ ﴾.
- 17- أن على الإنسان أن يجتهد بالقيام بشرائع الإيهان والإسلام، ويسأل الله الهداية والتوفيق، ويرجو ثواب الله، ويخشى عقابه، ولا يُدِل على الله بعمله؛ لقوله تعالى: ﴿

 وَهُ مَسُهُ مَ أُولَكِكَ أَن كُونُوا مِنَ ٱلْمُهُ تَدِمنَ ﴾.
- ١٧ لا يستوي عند الله من قام بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام بالقيام عليه وحراسته ونحو ذلك مع الشرك بالله، مع من آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله؛ لقوله تعالى: ﴿أَجَعَلْتُمُ سِقَايَةَ الْحَارَةَ الْمَسْجِدِ الْمُرَامِكُمَنَ ءَامَنَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرُ وَجَهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُرُنَ عِندَ اللَّهِ ﴾.
- ١٨- لا يستوي من آمن وقام بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام بالعبادة فيه مع من آمن وجاهد في سبيل الله، فهؤلاء أعظم درجة عند الله ولهم من الفضل والنعيم ما ليس لغيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿أَجَعَلَتُمُ سِقَايَةَ ٱلْحَاتِجُ ﴾ الآية.
- ١٩ نفي هداية الله وتوفيقه عن القوم الظالمين؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ
 ٱلظَّالِمِينَ ﴾ ومفهوم هذا إثبات هدايته وتوفيقه لغير الظالمين.
- ٢- عظم ما أعد الله عز وجل للذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيله بأموالهم وأنفسهم من الدرجات، وما خصهم به من الفوز والبشارة بالرحمة والرضوان والجنات وما فيها من النعيم المقيم والحلود الأبدي، والأجر العظيم عنده، لقوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَلِمْ مَ وَأَنفُسِهِمْ أَعْظُمُ دَرَجَةً عِندَ اللَّهِ وَأُولَيِّكَ هُمُ الْفَايِرُونَ ﴿ الْبَيْنِ مَا أَبُدا إِنَّ اللَّهِ مِن مَن اللَّهُ عَلَيْهُ وَرَضُونِ وَجَنَّتِ لَمُمْ فِيهَا نَعِيمُ وَأُولَيِّكَ هُمُ الْفَايَرُونَ ﴿ اللَّهِ مِن مَن اللَّهِ مِن مَن اللَّهِ مِنْ مَن اللَّهِ مِنْ مَن اللَّهِ مِنْ مَن اللَّهُ عَلَيْهُ مَن اللَّهُ عَلَيْهُ مَن اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَن اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَن اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَه
 - ٢١- فضل الإيمان والهجرة والجهاد في سبيل الله بالأموال والأنفس.
- ٢٢ أن الإيهان أصل وأساس لقبول جميع الأعمال؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَهَاجَرُواْ ﴾
 الآية.

- ٢٣ فضل الهجرة على الجهاد لتقديمها عليه في الآية.
- ٢٤ أن المعتبر من الجهاد ما كان في سبيل الله، لإعلاء كلمة الله.
- ٢٥ أن الجهاد بالأموال أهم من الجهاد بالأنفس؛ لتقديم الجهاد بالأموال في الآية على
 الجهاد بالأنفس وهو الغالب في القرآن الكريم.
 - ٢٦ إثبات ربوبية الله الخاصة بالمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم ﴾.
- ٧٧- إثبات صفة الرحمة والرضا لله- عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿ بِرَحْـ مَةٍ مِّنْهُ وَرِضُونِ ﴾.
- ٢٨- إثبات أبدية الجنة ونعيمها وأهلها، وأنها لا تفنى، ولا يفنى نعيمها، وأهلها؛
 لقوله تعالى: ﴿وَجَنَتِ لَمُمْ فِيهَانَعِيمُ مُقِيهِمُ فَيهَانَعِيمُ مُقَيمُ اللهِ خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾.
- ٢٩ عظم ما عند الله من الأجر والثواب مما لا يقدر قدره سواه عز وجل؛ لقوله
 تعالى: ﴿إِنَّ ٱللهَ عِندَهُۥ ٓ أَجِّرُ عَظمُ ﴾.
- ٣٠- الترغيب في المسابقة في الطاعات والعمل الصالح لنيل ما عند الله من الأجر العظيم.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَخِذُواْ ءَابَاءَكُمُ وَإِخُونَكُمُ أَوْلِياةً إِنِ اسْتَحَبُّوا اللهُ تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُا اللَّذِينَ وَمَن يَتُولُهُم مِّنكُمُ فَأُولَيْكَ هُمُ الظَّلِمُونَ ﴿ ثَلَ الْ كَانَ ءَابَا وَكُمُ وَالْفَالِمُونَ ﴾ قُلُ إِن كَانَ ءَابَا وَكُمُ وَالْبَنَاوُكُمُ وَالْوَكُمُ وَالْوَلَهُ وَعَشِيرُتُكُمُ وَالْوَلَهُ وَمَشْولِهِ وَجِهَا وِفِي سَبِيلِهِ وَفَرَّمُوا حَتَى يَأْفِ وَرَسُولِهِ وَجِهَا وِفِي سَبِيلِهِ وَفَرَبُهُ وَكُمُ وَالْفَالِمِ وَمُسَكِئُ تَرْضَو نَهَا أَحَبَ إِلَيْكُمُ مِن اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَا وِفِي سَبِيلِهِ وَفَرَبُهُ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْفَوْمَ الْفَسِقِينَ ﴿ اللّهُ وَرَسُولِهِ وَجِهَا وِفِي سَبِيلِهِ وَفَرَبُهُ اللّهُ لَا يَهْدِى الْفَوْمَ الْفَسِقِينَ ﴿ ثَنَا اللّهُ مِنْ اللّهُ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْفَوْمَ الْفَسِقِينَ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوٓا ءَابَآءَكُمُ وَإِخُوَنَكُمُ أُولِيآءَ إِنِ ٱسْتَحَبُّوا ٱلْكُفْرَ عَلَى ٱلْإِيمَانِ وَمَن يَتَوَلَّهُم مِّنكُمُ فَأُولَيَهِكَ هُمُ ٱلظَّلِيمُونَ ﴿ اللهِ مَا الْطَلِيمُونَ اللهِ عَلَى الْمُعَالِيمُونَ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى

قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُوٓاْ ءَابَآءَكُمُّ وَإِخَوَنَكُمُّ أَوْلِيَآءَ ﴾، أي: لا تجعلوا أباءكم وإخوانكم أولياء؛ توالونهم وتوادونهم، وتثقون فيهم، وتفشون إليهم أسراركم، وتقدمون طاعتهم ومحبتهم على طاعة ومحبة الله ورسوله.

﴿إِنِ ٱسۡتَحَبُّوا ٱلۡكُفْرَعَلَى ٱلۡإِيمَـٰنِ ﴾، (إن): شرطيــة، ﴿ٱسۡتَحَبُّوا ﴾ فعـــل الشرـط، وجوابه دل عليه النهي السابق. والسين والتاء في «استحبوا»: للمبالغة والتأكيد.

أي: إن أحبوا الكفر ورضوه، واختاروه على الإيهان، واستمروا عليه، قال تعالى: ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ يُوَآذُونَ مَنْ حَآدَ ٱللّهَ وَرَسُولَهُ، وَلَوَ كَانُواْ وَابَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَا وَهُمُ أَوْ إِخْوَنَهُمْ أَوْ عَشِيرَتُهُمُ أَوْلَتِهِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْإِيمَنَ وَأَيْدَهُم بِرُوجٍ مِّنَهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّتِ بَجْرِي مِن تَعْنِهَا ٱلْأَنْهَدُرُ ﴾ [المجادلة: ٢٢].

وإذا كان هذا النهي في حق الآباء والإخوان الذين هم أقرب الناس؛ فغيرهم من باب أولى.

﴿ وَمَن يَتَوَلَّهُم مِّنكُمْ ﴾، الواو: عاطفة، و «من»: شرطية، ﴿ يَتَوَلَّهُم ﴾ فعل الشرط مجزوم بحذف حرف العلة، وأصله: «يتولاهم»؛ والمعنى: ومن يجعلهم أولياء.

﴿ فَأُوْلَتِكَ هُمُ ٱلظَّلِمُونَ ﴾؛ الفاء رابطة لجواب الشرط، والإشارة تعود إلى فاعل «يتولهم»، أي: ومن يتولهم فهو من الظالمين الذين وضعوا الموالاة في غير موضعها، وتجازوا ما أمر الله به.

وقد أكد وصفهم بالظلم بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين، وبضمير الفصل «هم»، أي: الذين بلغوا الغاية في الظلم.

وأشار إليهم بإشارة البعيد؛ تحقيرًا لهم، وبيانًا لإغراقهم في الظلم.

ويجوز عود الإشارة إلى ضمير النصب في «يتولهم»، أي: ومن يتولهم فقد تولى الظالمين المشركين والأول أولى وأظهر.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِن كَانَ ءَابَآ وَكُمُّ وَأَبْنَآ وَ كُمْ وَإِخْوَنُكُمْ وَأَزْوَجُكُمْ وَعَشِيرُوُكُو وَأَمُولُ لَ اللّهِ اللّهِ عَلَى: ﴿ قُلْ إِن كَانَ ءَابَآ وَكُمُ وَأَبْنَآ وَصُمْ وَإِخْوَنُكُمُ وَأَزُونَكُمُ وَأَزُونَكُمُ وَأَمُولُ وَقَالَهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَلَيْهِ وَجَهَادٍ فِي سَبِيلِهِ وَنَرَبُّهُوا حَتَّى يَأْتِ اللّهُ بِأَمْرِهِ وَ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ وَاللّهُ لَا يَهْدِى اللّهُ اللللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

نهى عزّ وجل في الآية السابقة عن اتخاذ الآباء والإخوان أولياء إن استحبوا الكفر على الإيهان، وبين أن من فعل ذلك فهو من الظالمين، ثم أتبع ذلك بالوعيد لمن فعل ذلك.

قوله: ﴿ قُلْ إِن كَانَ ءَابَآؤُكُمُ ﴾، ومثلهم الأمهات.

﴿ وَأَبْنَا وَ كُمْ وَإِخْوَانُكُمْ ﴾؛ في النسب.

﴿وَأَنُواَ جُكُرٌ وَعَشِيرَتُكُو ﴾؛ قرأ أبو بكر عن عاصم بالألف على الجمع: «وعشيراتكم». وقرأ الباقون بغير ألف على الإفراد ﴿وَعَشِيرَتُكُو ﴾.

والعشيرة: الأقارب الأدنون، أو القبيلة، أي: أقاربكم الأدنون، أو قبيلتكم عمومًا.

﴿وَأَمُواَلُ ٱقْتَرَفْتُمُوهَا ﴾، أي: اكتسبتموها وحصّلتموها.

وفي قوله: ﴿أَقُتَرُفْتُمُوهَا ﴾ إشارة إلى شدة حرصهم عليها؛ لأنهم تعبوا في تحصيلها، بخلاف من تأتيه الأموال من غير تعب ولا كد.

﴿وَيَجَدَرُهُ تَخَشُونَ كَسَادَهَا ﴾، أي: تخافون عدم رواجها ورخصها ونقصها؛ بسبب مقاطعة طوائف من المشركين في التعامل معهم، أو الانقطاع عن الاتجار أيام الجهاد أو غير ذلك.

﴿ وَمَسَاكِنُ تُرْضُونَهَا ﴾، أي: ومنازل تحبونها؛ لطيبها وحسنها، وتعجبكم الإقامة فيها.

﴿أَحَبُ إِلَيْكُم ﴾ خبر «كان».

﴿ مِّنَ اللهِ ﴾، أي: من الله عزّ وجل، المنعم عليكم بكل ما ذكر وغيره، والذي يجب تقديم محبته على كل شيء؛ لأنه الذي خلق ورزق، وأنعم على الخلق بسائر النعم، وهداهم إلى الصراط المستقيم.

﴿وَرَسُولِهِ ﴾ معطوف على لفظ الجلالة «الله»، أي: أحب إليكم من الله ومن رسوله، فمحبته ﷺ تأتى بعد محبة الله عز وجل.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتَلُوا عَلَيْهِمْ ءَالْكِمْ مَّ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَالِكِمْ مُن اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا مَن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُبينٍ ﴾ ءَايكتِهِ وَيُزكِيمِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِئلَبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبينٍ ﴾ [آل عمران: ١٦٤].

﴿وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ ﴾ معطوف على ما قبله، أي: وأحب إليكم من جهاد في سبيله. والجهاد في سبيله: بذل الجهد بالمال والنفس؛ لإعلاء كلمة الله تعالى ونصرة دينه.

﴿فَتَرَبَّصُوا ﴾، أي: فانتظروا. والتربص: الانتظار، وأكثر ما يكون في انتظار الشر والوعيد، وهو المراد هنا، أي: فانتظروا:

﴿ حَتَىٰ يَأْقِ كَ ٱللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾، أي: إلى غاية أن يأتي الله بأمره الكوني وقضائه القدري بعقابكم عاجلًا أو آجلًا، فيظهر لكم سوء عاقبة إيثار محبة ما ذكر على محبة الله ورسوله وجهاد في سبيله.

﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَاسِقِينَ ﴾؛ أظهر مقام الإضهار، فلم يقل: «لا يهديكم»؛

للتسجيل عليهم بوصف الفسق، وليعمهم هذا الحكم وغيرهم من الفاسقين.

والهداية المنفية عنهم هي هداية التوفيق، أي: والله لا يوفق الفاسقين الخارجين عن طاعته عزّ وجل.

الفوائد والأحكام:

١ - العناية والاهتمام والتنبيه بتصدير الخطاب بالنداء؛ لقوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا اللَّهِ عَالَمَهُوا ﴾.
 ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾.

٢- تشريف المؤمنين وتكريمهم بندائهم بوصف الإيهان، والحث على الاتصاف بهذا الوصف، وأن امتثال ما بعده - أمرًا كان أو نهيًا - من مقتضيات الإيهان، وعدم امتثاله يعد نقصًا في الإيهان؛ لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾.

٣- تحريم موالاة الآباء والإخوان وغيرهم من الأقارب إن اختاروا الكفر على الإيهان؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تَتَخِذُوٓا ءَابَاءَكُمُ وَإِخْوَانَكُمُ أُولِياءَ إِنِ ٱسۡتَحَبُّوا ٱلۡكَفْرَ عَلَى الْإِيهان؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تَتَخِذُوٓا ءَابَاءَكُمُ وَإِخْوَانَكُمُ أُولِياءَ إِنِ ٱسۡتَحَبُّوا ٱلۡكَفْرَ عَلَى الْإِيمانِ ﴾.

٤- تحريم موالاة الكافرين عمومًا؛ لأنه إذا حرم اتخاذ الآباء والإخوان الكافرين أولياء فحرمة موالاة غيرهم من الكافرين من باب أولى.

 ٥- وجوب موالاة المؤمنين عمومًا؛ لمفهوم النهي عن موالاة من استحبوا الكفر على الإيهان.

٦- التحذير من موالاة الكافرين من الأقارب وغيرهم، وأن من فعل ذلك فهو من الظالمين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَتُولَهُم مِن اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى الل

٨- وجوب تقديم محبة الله تعالى على كل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿أَحَبَ إِلَيْكُمُ
 مِّرِ اللَّهِ ﴾، فقدم محبته عز وجل.

٩- وجوب تقديم محبة الرسول ﷺ على محبة كل مخلوق؛ لقوله تعالى: ﴿وَرَسُولِهِ عَلَى عَالَى: ﴿وَرَسُولِهِ عَلَى

عن عبد الله بن هشام رضي الله عنه قال: كنا مع رسول الله على وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب، فقال له عمر: يا رسول الله، لأنت أحب إلى من كل شيء إلا من نفسي. فقال النبي على: «لا- والذي نفسي بيده- حتى أكون أحب إليك من نفسك»، فقال له عمر: فإنه الآن- والله- أنت أحب إلى من نفسي. فقال النبي على: «الآن يا عمر»(١).

وعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتّى أكون أحبّ إليه من ولده ووالده والنّاس أجمعين» (٢).

• ١ - وجوب تقديم محبة الجهاد في سبيل الله ونصرة دينه على محبوبات الدنيا؛ من محبة الأقارب، والأموال، والتجارة، والمساكن؛ لقوله تعالى: ﴿وَجِهَادِ فِى سَبِيلِهِ ﴾.

١١ - الوعيد لمن قدم محبة ما ذكر من المحبوبات الدنيوية على محبة الله ورسوله وجهاد في سبيله؛ لقوله تعالى: ﴿فَتَرَبَّصُواْ حَتَّى يَأْقِ َ اللهَ بِأَمْرِهِ ﴾.

١٢ - نفي هدايته عز وجل عن الفاسقين؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَوْمَ
 ٱلْفَنْسِقِينَ ﴾.

17 - أن من قدم محبة ما ذكر على محبة الله تعالى ورسوله وجهاد في سبيله؛ فهو من الفاسقين؛ بدليل الاظهار بدل الإضهار، فلم يقل: ﴿وَالله لا يهديهم »، بل قال: ﴿لاَ يَهْدِى ٱلْقَوْمُ ٱلْفُكْسِقِينَ ﴾، فدل على أنهم من الفاسقين.

18 – أن مما يُحب طبيعة ما ذكر من الآباء، والأبناء، والإخوان، والأزواج، والعشيرة، والأموال، والتجارة، والمساكن، لكن لا ينبغي تقديم ذلك ولا غيره من أمور الدنيا على محبة الله ورسوله والقيام بأمره.

⁽١) أخرجه البخاري في الأيهان والنذور، كيف كان يمين النبي ﷺ (٦٦٣٢)، وأحمد (٤/ ٣٣٦).

⁽٢) أخرجه البخاري في الإيهان - حب رسول الله على من الإيهان (١٥)، ومسلم في الإيهان - بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيهان (٤٤)، والنسائي في الإيهان وشرائعه (١٣)، وابن ماجه في المقدمة (٦٧).

١٥- التحذير من الافتتان بالدنيا ومحبوباتها- أيًّا كانت- وإيثارها على مرضاة الله تعالى، والانشغال بها عن طاعته وما يقرب إليه من الأعمال الصالحة، مما به سعادة المرء في دنياه وأخراه.

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله على يقول: «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم أذناب البقر، ورضيتم بالزّرع، وتركتم الجهاد؛ سلّط الله عليكم ذلًا لا ينزعه عنكم حتّى ترجعوا إلى دينكم»(١).

* * *

⁽١) أخرجه أبو داود في البيوع، النهي عن العينة (٣٤٦٢)، وأحمد (٢/٤٢).

قال الله تعالى: ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٌ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمُ اللّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٌ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمُ اللّهُ فَلَى تَشْعُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتُ ثُمَّ وَلَيْتُمُ مُدَرِينَ اللّهُ مَنْ أَذَلَ اللّهُ سَكِينَتُهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرُوهَا مُعَدِينَ اللهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مَن مَن وَعَلَى اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ أَوْلُوكَ عَلَى مَن يَشُوبُ اللّهُ عِنْ اللّهُ عَنْ رَبِّ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ وَرُدَّ عِيمُ اللّهُ فَي اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ

قوله تعالى: ﴿ لَقَدُ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذَ أَعْجَبَتْكُمُ كَثَرَتُكُمُ فَلَمْ تَغُنِ عَنَكُمُ شَيْئًا وَضَاقَتَ عَلَيْكُمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتُ ثُمَّ وَلَيْتُم مُدَيرِينَ ١٠٠٠﴾.

قوله: ﴿ لَقَدُّ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ﴾؛ اللام: لام القسم لقسم مقدر. و «قد»: حرف تحقيق.

﴿نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ ﴾؛ أظفركم بعدوكم، وجعل الغلبة لكم؛ بتأييده وتقديره وعونه لكم؛ كما قال تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِيّ أَيَّدُكَ بِنَصْرِهِ وَبِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنفال:٦٢].

﴿ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ﴾؛ «مواطن»: جمع «موطن»، أي: مواقع ومواقف، أي: لقد نصركم الله في مواقف ومواقع حروب كثيرة في غزواتكم مع النبي ﷺ؛ كغزوة بدر، وقريظة، والنضير، والحديبية، وخيبر، وفتح مكة، وغيرها.

وقد بلغت غزواته ﷺ تسع عشرة غزوة؛ كما جاء في الصحيحين من حديث زيد بن أرقم رضى الله عنه (١)، وبلغت بعوثه وسراياه أكثر من سبعين بعثًا وسرية.

﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنِ ﴾ معطوف على ما قبله، أي: ونصركم يوم حنين، أي: يوم غزوة حنين.

و «حنين»: اسم للمكان الذي وقعت فيه الغزوة، وهو واد بين مكة والطائف قرب ذي المجاز.

كما تسمى هذه الغزوة غزوة أوطاس، وهو أيضًا: اسم لمكان المعركة، وتسمى

⁽١) أخرجه البخاري في المغازي (٣٩٤٩)، ومسلم في الجهاد والسير (١٢٥٤).

غزوة هوازن؛ لأنهم هم الذين أتوا لقتال رسول الله ﷺ وقاتلوه في هذا المكان، وكانت غزوة حنين في سنة ثمان من الهجرة، بعد فتح مكة، وكان المسلمون اثني عشر ألفًا.

﴿إِذَ أَعَجَبَتُكُمُ كُثُرَتُكُمُ ﴾، أي: حين أعجبتكم كثرتكم، حيث قال بعضهم: لن نغلب اليوم من قلة، فاغتروا بكثرتهم، واعتمدوا عليها.

﴿ فَلَمْ تُغَنِ عَنَكُمُ شَيْئًا ﴾، أي: فلم تنفعكم، ولم تفدكم شيئًا؛ لا قليلًا ولا كثيرًا، ولم تدفع عنكم.

﴿ وَضَاقَتَ عَلَيْكُمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتُ ﴾، الباء للملابسة والمصاحبة. و «ما» مصدرية.

أي: وضاقت عليكم الأرض مع رحبها وسعتها، وكونها لا ضيق فيها.

أي: ضاقت عليكم الأرض مع سعتها؛ ضيقًا حسيًّا لمفاجأة العدو لكم وتتبعه إياكم، وضيقًا معنويًا بسبب شدة الخوف والقلق؛ كما قال تعالى في خبر الثلاثة الذين خلفوا: ﴿حَتَّى إِذَا ضَافَتُ عَلَيْهِمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتُ وَضَافَتُ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ ﴾ [التوبة:١١٨].

قال الشاعر:

كَأَنَّ فِجَاجَ الأَرْضِ وَهْيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ المَذْعُورِ كُفَّةُ حَابِلِ(١)

﴿ مُرَّمُ وَلَيْتُم مُدِّرِيكَ ﴾؛ «مدبرين» حال مؤكدة، أي: ثم فررتم ووليتم عدوكم الأدبار منهزمين. وكان هذا في أول الأمر، حيث كمنت لهم هوازن في بطن الوادي، وكانت الواقعة في أول النهار في غلس الصبح، فلما انحدر المسلمون من الوادي لم يشعروا إلا وقد واثبوهم ورشقوهم بالنبال وأصلتوا السيوف وحملوا حملة رجل واحد، فعند ذلك ولى المسلمون مدبرين - كما قال الله عز وجل - وثبت رسول الله ومعه قريب من مائة من أصحابه؛ منهم أبو بكر، وعمر، وعلى، والعباس، وأبو سفيان، بن الحارث، وغيرهم رضى الله عنهم.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ، وَعَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَأَنزَلَ جُنُودًا لَرُ تَرَوْهَا

⁽١) البيت للطرماح. انظر: «التذكرة الحمدونية» (٥/ ٤٣٠).

وَعَذَّبَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَذَالِكَ جَزَآهُ ٱلْكَفِرِينَ ۞﴾.

قوله: ﴿ ثُمَّ أَنَرُلُ اللَّهُ سَكِينَتَهُ, عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾، أي: ثم لما حصل للمؤمنين ما حصل من الهزيمة بسبب اغترارهم بكثرتهم، وتبين لهم أن ذلك لم يغن عنهم شيئًا؛ أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين؛ ليعلموا أن النصر من عند الله تعالى وحده وبإمداده، لا بالكثرة، قال تعالى: ﴿كَم مِن فِنَه مِن فِنَه مِلَ اللهِ عَلَيْتُ فِنَهُ عَلَيْتُ فِنَهُ وَكُمْ مِن فِنَه مِن فِنَه وَلِيلَا فَكَبَتُ فِنَهُ وَكَمْ مِن فِنَه وَاللهِ ﴾ [البقرة: ٢٤٩].

و «السكينة»: الثبات والطمأنينة يجعلها الله تعالى في قلوب عباده وقت القلاقل وشدة المخاوف، أي: فأنزل الله طمأنينة وثباته ونصره وتأييده على رسوله وعلى المؤمنين، فأمر رسول الله والعباس أن ينادي في الناس بأعلى صوته: يا أصحاب الشجرة، يا أصحاب البقرة. فجعلوا يقولون: يا لبيك، يا لبيك. وانعطف الناس وتراجعوا إلى رسول الله والله والمرهم أن يصدقوا الحملة، وأخذ قبضة من التراب بعد ما دعا ربه واستنصره، فقال: «اللهم أنجز لي ما وعدتني». ثم رمى القوم بها، فها بقي إنسان منهم إلا أصابه منها في عينه وفمه ما شغله عن القتال، ثم الهزموا، فاتبع المسلمون أقفاءهم يقتلون ويأسرون (١).

وعن البراء بن عازب رضي الله عنها أنه قال له رجل: يا أبا عهارة، أفررتم عن رسول الله على يوم حنين؟ قال: ولكن رسول الله على لم يفر، إن هوازن كانوا قومًا رماة، فلم لقيناهم وحملنا عليهم انهزموا، فأقبل الناس على الغنائم، فاستقبلونا بالسهام، فانهزم الناس، فلقد رأيت رسول الله على وأبو سفيان بن الحارث آخذ بلجام بغلة رسول الله على النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب (٢).

﴿ وَأَنزَلَ جُنُودًا لَرُ تَرَوهَ الله من الملائكة؛ يعينون المسلمين، ويثبتونهم، ويبشرونهم بالنصر.

⁽۱) انظر «تفسير ابن كثير» (٤/ ٦٧-٦٩).

⁽٢) أخرجه البخاري في الجهاد والسير، من قاد دابة غيره في الحرب (٢٨٦٤)، ومسلم في الجهاد والسير، غزوة حنين (١٧٧٦)، والترمذي في الجهاد (١٦٨٨).

﴿وَعَذَّبَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ بالقتل والأسر والسبي.

﴿وَذَالِكَ جَزَآهُ ٱلْكَفِرِينَ ﴾، أي: وذلك العذاب عقوبة الكافرين في الدنيا، ولهم في الآخرة عذاب أليم.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَن يَشَاآةٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ ١٠٠٠ ﴾.

قوله: ﴿ ثُمَّ يَتُوبُ ٱللَّهُ مِنْ بَعَـدِ ذَلِكَ ﴾، أي: من بعد تعذيب الذين كفروا؛ بالقتل، والأسر، والسبي.

وتوبة الله تعالى على العبد: توفيقه للتوبة، وقبولها منه؛ كما قال تعالى: ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِلنَوبة؛ ليتوبوا، وقال تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَقْبَلُ النَّوبة عَنْ عِبَادِهِ ﴾ [التوبة: ١١٨]، أي: وفقهم للتوبة؛ ليتوبوا، وقال تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَقْبَلُ النَّوبَةُ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ [الشورى: ٢٥].

﴿عَلَىٰ مَن يَشَاءُ ﴾؛ المشيئة بمعنى: الإرادة الكونية، أي: على من يريد هدايته إلى الإيهان؛ من هوازن الذين قاتلوا رسول الله ﷺ في حنين، وغيرهم، فيوفقهم للتوبة والإيهان، ويقبل ذلك منهم.

﴿وَاللّهُ عَنُورٌ ﴾، أي: والله ذو المغفرة الواسعة لمن تاب وأناب إليه، مهما عظمت ذنوبه وكثرت، فلا يتعاظمه ذنب أن يغفره؛ كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَكِمَادِى اللَّذِينَ أَسْرَفُواْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لا نَقْ نَطُواْ مِن رَحْمَةِ اللّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنّهُ مُواَلْغَفُورُ الرّحِيمُ ﴿ وَالزمر: ٥٣].

﴿رَّحِيثُ ﴾، أي: ذو رحمة واسعة؛ كما قال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [الأعراف:١٥٦]، وقال تعالى: ﴿فَإِن كَذَّبُوكَ فَقُل رَّبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ﴾ [الأنعام:١٤٧].

وقدم المغفرة على الرحمة؛ لأن التخلية قبل التحلية، وقرن المغفرة بالرحمة؛ لأن الرحمة هي سبب المغفرة.

الفوائد والأحكام:

١ - تذكير المؤمنين والامتنان عليهم بنصر الله تعالى لهم على أعدائهم في كثير من غزواتهم؛ لقوله تعالى: ﴿ لَقَدُ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ﴾، وهو نصر للأمة أجمع.
 ٢ - تأكيد الأخبار في القرآن الكريم بالقسم وغيره من المؤكدات، كما كان عليه

العرب في نقلهم الأخبار؛ لقوله تعالى: ﴿ لَقَدُ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ ﴾.

٣- تذكير المؤمنين والامتنان عليهم بنصر الله تعالى لهم يوم حنين خاصة، بعد أن أعجبتهم كثرتهم فلم تغن عنهم شيئًا، وولوا مدبرين؛ ليعلموا أن النصر من عند الله عز وجل وحده، لا بكثرة العدد والعدة؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذَ أَعَجَبَتُكُمُ كَثَرَتُكُمُ فَامُ تُغَنِي عَنكُمُ شَيئًا ﴾ الآية.

٤- يجب الاعتماد على الله تعالى والاستعانة به؛ وعدم الاعتماد على الأسباب المادية فقط، من كثرة العدد والعدة ونحو ذلك؛ فإنها لا تكفي، بل ذلك سبب للهزيمة، كما أن ترك فعل الأسباب المادية لا ينبغي، بل يجب الجمع بين الأمرين.

٥ - أن العبرة بالكيف لا بالكم، فلا يغتر في القتال بكثرة العدد والعدة، و ﴿ كَم مِن فِئ لَه قَلِيل لَه فَلَكُ قَلْ عَلَي فَلَ الله فَلَا يَعْتَر فَي الله فَلَا الله فَلْ الله فَلَا الله فَلْ الله الله فَلْ الله فَالله فَلْ الله فَالله فَ

ولا يغتر بها عليه أكثر الخلق؛ فأكثرهم على غير هدى؛ كها قال تعالى: ﴿ وَمَا أَكُ ثُرُ ٱلنَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف:١٠٣]، وقال تعالى: ﴿ وَإِن تُطِعْ أَكَثَرَ مَن فِ ٱلْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَكِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [الأنعام:١١٦].

ولا يستوي الخبيث والطيب مهم كثر الخبيث؛ كما قال تعالى: ﴿ قُل لَا يَسْتَوِى الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبُكَ كَثْرَةُ ٱلْخَبِيثِ ﴾ [المائدة:١٠٠].

٦- تصوير ما حصل للمؤمنين في حنين من الكرب، حيث ضاقت عليهم الأرض مع سعتها، واشتد بهم الخوف والقلق؛ لقوله تعالى: ﴿وَضَاقَتُ عَلَيْكُمُ ٱلْأَرْضُ بِمَارَحُبَتُ ثُمَّ وَلَيْتُم مُّلِّرِينَ ﴾.

٧- أن النصر مع الصبر، والفرج مع الكرب، وأن مع العسر يسرًا؛ لقوله تعالى:
 ﴿ ثُمُّ أَنزَلَ اللهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الآية.

٨- إمداد الله تعالى المؤمنين يوم حنين بالملائكة، وأنهم في الغالب لا يشاهدون؛
 لقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلَ جُنُودًا لَرَ تَرَوهَا﴾.

٩- تعذيب الذين كفروا في حنين بالقتل والأسر والسبي؛ لقوله تعالى: ﴿وَعَذَّبَ

ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾.

• ١٠ - أن ما أوقعه الله عز وجل من تعذيب الكفار يوم حنين بالهزيمة والقتل والأسر والسبي؛ مجازاة لهم على كفرهم وقتالهم لرسول الله ﷺ والمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ جَزَآءُ ٱلْكَفِرِينَ ﴾، ولمن لم يتب منهم في الأخرة عذاب أليم.

۱۱- سعة عفو الله عز وجل ومغفرته ورحمته، حيث تاب على من شاء من الكفار الذين قاتلوا رسول الله على من هوازن، ويتوب على من يشاء من غيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يَتُوبُ ٱللَّهُ مِنْ بَعَدِ ذَلِكَ عَلَىٰ مَن يَشَاءَ ﴾.

11- إثبات المشيئة لله تعالى، وصفتي المغفرة والرحمة الواسعتين له عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَن يَشَكَآءُ وَٱللَّهُ غَـغُورٌ رَّحِيمٌ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَكَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةُ فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللهُ مِن فَضَلِهِ وَإِن الْكَاوَالِي اللهُ عَلَيْهُ وَلَا بِاللَّهِ وَلَا يَكُومُ اللَّهُ عَن مَا كَرَّمُ اللّهُ وَلَا بِاللَّهِ وَلَا يَكُومُ اللَّهِ عَن اللَّهِ عَن اللَّهِ عَن يَدٍ وَهُمْ وَرُسُولُهُ وَلَا يَدِيثُونَ وَ الْحَقِي مِنَ اللَّهِ اللَّهِ عَن يَدٍ وَهُمْ صَدْفِرُونَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَنْ يَدُولُوا الْحِزْيَةَ عَن يَدٍ وَهُمْ صَدْفُرُونَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَحَسُّ فَلَا يَقْرَبُوا ٱلْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَّلِهِ إِن شَاءً إِن اللَّهَ عَلِيمُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ عَلِيمُ حَكِيمٌ اللهُ عَلِيمُ اللهُ عَلِيمُ اللهُ عَلِيمُ اللهُ عَلِيمُ اللهُ عَلِيمُ اللهُ عَلِيمُ اللهُ عَلَيمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيمُ عَلَى اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَى اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللهُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلَيْمِ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمِ عَلَيْمُ عَلِي عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْ

نفى - عز وجل - في الآيات السابقة أن يكون المشركون أهلاً لعمارة المسجد الحرام مع شهادتهم على أنفسهم بالكفر؛ توطئة وتمهيداً للنهي عن قربهم المسجد الحرام، وهو ما ذكره الله عز وجل في هذه الآية.

قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا ﴾ النداء والخطاب للمؤمنين حال نزول الآية، ومن يأتي بعدهم من المؤمنين إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها.

﴿إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسُ ﴾، ﴿إِنَّمَا ﴾ كافة ومكفوفة، تفيد الحصر، أي: ما المشركون إلا نجس، والنجس يطلق على النجس حسيًا؛ كالغائط والبول والدم المسفوح والخنزير والميتة ونحو ذلك.

ويطلق على النجس معنوياً كالشرك والمعاصي ونحو ذلك. وهو المراد هنا فنجاسة المشركين نجاسة معنوية، وهي صفة ملازمة لهم، وهي أشد من النجاسة الحسية؛ لأن النجاسة الحسية يزيلها الماء والتراب ونحو ذلك، وأما النجاسة المعنوية، وهي نجاسة العقائد والأعمال فلا يزيلها إلا التوبة والإيمان، ولهذا فإن المؤمن طاهر لا ينجس، كما قال عليه المؤمن لا ينجس (١).

⁽۱) أخرجه البخاري في الغسل- عرق الجنب وأن المسلم لا ينجس (٢٨٥)، ومسلم في الحيض (٢٧١)، وأبوداود في الطهارة (٢٣١)، والترمذي في الطهارة (١٢١)، وابن ماجه في الطهارة وسننها (٥٣٤)، من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

وقد قيل: المراد بالنجس في الآية ما يشمل النجاسة المعنوية والحسية أيضاً؛ لأنهم لا يتطهرون من النجاسات، ومن الحدث الأكبر والأصغر.

﴿ فَلَا يَقُرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَلَا أَنْ الله الله و الله الله الله الله عامِهِم هَلَا أَنْ الله الله الله الله عن الله الله عن قربون المسجد الحرام، وظاهره نهي المشركين عن قرب المسجد الحرام مبالغة في نهي المؤمنين من تمكينهم من ذلك.

وقوله: ﴿فَلاَيَقَـرَبُوا ﴾ أبلغ من «فلا يدخلوا»، أي: فلا يمكنوا من الاقتراب من المسجد الحرام؛ احتراماً وتكريهاً له من رجسهم؛ لأن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه، كما قال المسلم الله المسلم المسلم

والمراد بالمسجد الحرام ما يشمل الحرم كله. كما ينبغي منعهم من دخول سائر المساجد.

﴿بَعَدَ عَامِهِم هَكَذَأَ ﴾، وهو العام الذي نزلت فيه هذه الآيات سنة تسع من الهجرة، فلا يجوز أن يقربوا المسجد الحرام بعد هذا العام، لا لحج ولا لعمرة، ولا لغير ذلك؛ ولهذا بعث رسول الله عليها عليًّا بهذه الآيات مع أبي بكر - رضي الله عنها - وأمر عليًّا في نفر من الصحابة أن ينادوا في الناس: «أن لا يجج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان» (٢).

قال ابن كثير $^{(7)}$: «فأتم الله ذلك وحكم به شرعاً وقدراً».

وإنها أضيف العام إليهم في قوله: ﴿بَعْدَ عَامِهِمْ ﴾؛ لأن هذا الحكم الخطير المبلغ لهم فيه وهو المنع من قرب المسجد الحرام يتعلق بهم خاصة.

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغَنِيكُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَّلِهِ ۚ إِنْ شَاءً ﴾، الواو عاطفة.

و (إن): شرطية، ﴿خِفْتُمْ ﴾ فعل الشرط، وجوابه: ﴿فَسَوْفَ يُغَنِيكُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَّ لِهِ ۗ ﴾.

⁽١) هذا جزء من حديث النعمان بن بشير- رضي الله عنه- الذي فيه: «ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله» وقد سبق تخريجه قريباً.

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽٣) في «تفسيره» (٤/ ٧٣).

و «العيلة» الفقر، قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ أَدَنَهُ أَلَا تَعُولُوا ﴿ النساء: ٣]، أي: ألا تفتقروا. والمعنى: وإن خفتم أيها المؤمنين فقراً بسبب منع المشركين من قرب المسجد الحرام، بانقطاع ما قد يحصل منهم من نفقات وهدايا وتجارة في المواسم.

﴿ فَسَوْفَ يُغَنِّيكُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَلِهِ عَ ﴾، الفاء: رابطة لجواب الشرط؛ لاقترانه بـ «سوف». وهذا وعد من الله - عز وجل - بأن يغني المؤمنين مما عنده من الفضل والزيادة.

وقد أنجز عز وجل وعده، وأغنى المسلمين من فضله بها أوجب على المشركين من الجزية، وبها بسط من الأرزاق للمسلمين، وأدرَّ لهم من الخيرات ورزقهم من الشمرات حيث دخل أهل كثير من البلاد في الإسلام وأخذوا يؤمون البيت للحج والعمرة والاعتكاف والعبادة، ولطلب التجارة، فصارت تجبى إلى الحرم الثمرات والأرزاق من كل حدب وصوب، من اليمن ومصر والشام والهند، وغير ذلك؛ تحقيقاً لوعد الله عز وجل واستجابة لدعاء خليله عليه الصلاة والسلام حيث قال: ﴿رَبَّنَا إِنِّ أَسْكُنتُ مِن أَنْ اللهِ عَنْ النَّاسِ تَهْوِى وَبِي وَادِ غَيْرِ ذِى زَرْع عِند بَيْلِك ٱلمُحرَّم رَبّنا لِيُقِيمُوا ٱلصَّلَوة فَاجْعَلْ أَفْهِدَةً مِن النَّاسِ تَهْوِى البراهيم: ٣٧].

﴿إِنْ اللَّهِ عَلَّى اللَّهِ إِنْ أَرَاد، والمشيئة: هي الإرادة الكونية.

قوله تعالىٰ: ﴿ قَائِلُوا ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَبَ حَتَّى يُعُطُوا ٱلْجِزْيَةَ عَن يَدِ وَهُمْ صَنِغُونَ ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَبَ حَتَّى يُعُطُوا ٱلْجِزْيَةَ عَن يَدِ وَهُمْ صَنِغُونَ ﴾.

أَمَر الله- عز وجل- فيها سبق بقتل المشركين وأخذهم أينها وجدوا وقتالهم حتى يتوبوا ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإن فعلوا ذلك وجب تخلية سبيلهم والكف

عنهم، وأنهم إخواننا في الدين، ثم أمر في هذه الآية بقتال أهل الكتاب حتى يسلموا أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وهو أول أمر بقتالهم، وكان ذلك سنة تسع من الهجرة، ولهذا تجهز على لله لقتال الروم وخرج إليهم بنحو ثلاثين ألف مقاتل ثم استخار الله في الرجوع فرجع عامه، وذلك لضيق الحال وضعف الناس(١).

قوله: ﴿ قَائِلُوا اللَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِاللَّهِ مِ اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهِ اللهُ الذين لا يصدقون بالله وربوبيته وألوهيته، وأسمائه وصفاته ﴿ وَلَا بِاللَّهِ مِ اللَّهِ مِن الحساب والجزاء على الأعمال والجنة والنار.

وفي إعادة «لا» وحرف الجر مع العطف: تأكيد وجوب الإيهان باليوم الآخر، وأن من آمن بالله ولم يؤمن باليوم الآخر لم ينفعه ذلك.

﴿ وَلَا يُحُرِّمُونَ مَا حَكَرَّمَ اللّهُ وَرَسُولُهُ ، ﴿ ما ﴾: موصولة ، أي: ولا يحرمون الذي حرم الله ورسوله من المحرمات ، بل استحلوا ما حرم الله ورسوله بأدنى الحيل ، كما احتالوا في وضع الشباك للصيد يوم السبت وأخذه يوم الأحد ، وكما جملوا الشحوم التي حرمها الله عليهم وأذابوها وباعوها وأكلوا ثمنها وغير ذلك .

وأعاد «لا» هنا وفي قوله: ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ ﴾ لتأكيد وجوب تحريم ما حرم الله ورسوله، والدينونة بدين الحق، وأن ذلك من لازم الإيمان بالله.

وعطف وصف الرسول أو اسمه في قوله ﴿وَرَسُولُهُۥ ﴾ على اسم «الله» بالواو التي تقتضي التشريك؛ لأن ما حرمه رسوله كالذي حرمه الله، بل هو مما حرمه الله، كما قال تعالى: ﴿وَمَا ءَانَكُمُ ٱلرَّسُولُ تعالى: ﴿وَمَا ءَانَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخَدُوهُ وَمَانَهَ لَكُمُ عَنْهُ فَأَنْهُواً ﴾ [النساء: ٨٠]، وقال تعالى: ﴿وَمَا ءَانَكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخَدُوهُ وَمَانَهَ لَكُمُ عَنْهُ فَأَنْهُواً ﴾ [الحشر: ٧].

﴿ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ ﴾، ﴿ دِينَ ٱلْحَقِّ ﴾ من إضافة الموصوف إلى الصفة، أي: الدين الحق، الذي جاء به محمد ﷺ ونسخ جميع الأديان قبله، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ الدّينَ عَلَى اللّهِ مِلْكُمْ اللّهِ اللّهُ اللّهِ عَمْلُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللللللللللللللللللل

⁽١) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/٤٧-٥٧).

يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ١٥٠) * [آل عمران: ٨٥].

﴿ مِنَ ٱلَذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَبَ ﴾، ﴿ مِنَ ﴾ بيانية، أي: من الذين أعطوا الكتاب، وهم اليهود والنصارى، والمراد بـ ﴿ ٱلْكِتَبَ ﴾ الجنس، فاليهود أوتوا التوراة والنصارى أوتوا الإنجيل.

وهم كما لم يدينوا بدين الحق الذي جاء به محمد على له له له يدينوا قبل ذلك بما جاءت به رسلهم قبل أن ينسخ، بل حرفوا في ذلك وبدلوا، وأشركوا مع الله غيره، واتبعوا أهواءهم، كما ذكر الله تعالى عنهم.

قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ ٱلْحَقُّ مِنْ عِندِنَا قَالُواْ لَوَلَاۤ أُوتِ مِثْلَ مَاۤ أُوتِ مُوسَى أُولَم يَكُ فَرُواْ بِمَاۤ أُوتِي مُوسَىٰ مِن مَّذَلًا فَالُواْ سِحْرَانِ تَظَلَهُرَا وَقَالُوَاْ إِنَّا بِكُلِّ كَفِرُونَ ۖ قُلُ فَأَتُواْ بِكِنْبِ مِنْ عِندِ ٱللّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَاۤ أَتَبِعُهُ إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ۖ ﴿ فَإِن لَّهُ يَسْتَجِيبُواْ لَكَ فَأَعَلَمُ أَنَّمَا يَتَبِعُونِ اللّهِ هُوَاَهُمُمْ وَمَنْ أَضَلُ مِمَّنِ اتَبَعَ هُونَهُ بِغَيْرِ هُدَى مِّنِ اللّهَ إِنَّ اللّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ الظّلِمِينَ ﴿ فَهُ } [القصص: ٤٨-٥٠].

ولهذا كفروا بمحمد على وبها جاء به من الدين الحق مع معرفتهم لذلك في كتبهم، كما قال تعالى: ﴿أَفَنَظُمَعُونَ أَن يُؤْمِنُواْ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَمَ اللّهِ ثُمَّ يَعُلَمُونَ كَلَمَ اللّهِ ثُمَّ يَعُلَمُونَ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَمَ اللّهِ ثُمَّ يَعُلَمُونَ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَمَ اللّهِ ثُمَّا يُحَرِّفُونَهُ وَهُمْ يَعُلَمُونَ ﴿ وَاللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلّهُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلّهُ عَلَّهُ عَلّهُ عَلَمُ عَلَمُ

وقال تعالى: ﴿ اللَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِنَبَ يَعْرِفُونَهُ كُمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ۖ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكُنُمُونَ الْمَحَقّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿ اللَّهِ مَا تَيْنَهُمُ اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

﴿ حَتَّى يُعَطُّوا ٱلْجِزْيَةَ ﴾، أي: قاتلوهم إلى غاية أن يدفعوا الجزية، إن لم يسلموا.

و ﴿ أَلْجِزْيَةَ ﴾ الخراج والمال الذي يؤخذ على رقاب الكفار، مقابل الكف عن قتالهم، وتأمينهم والحفاظ على دمائهم وأعراضهم وأموالهم، وإذلالاً لهم وصغاراً. ولهذا قال بعده:

﴿عَن يَدِ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾، ﴿عَن يَدِ ﴾ في موضع نصب على الحال، أي: حال كون

إعطائهم إياها عن يد، بأن يدفعوها بأيديهم مستسلمين مقهورين، من غير إرسال بها، أو ممانعة.

وعلى ما قيل من أنه قد يراد باليد في قوله: ﴿عَن يَدِ ﴾ يد الآخذ للجزية وهم المسلمون فمعنى ﴿عَنْ يَدِ ﴾، أي: عن قوة وسلطة قاهرة، أو إنعام عليهم بقبول الجزية منهم وترك قتالهم.

﴿ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ حال، أي: حال كونهم صاغرين، وهذه حالة لازمة لإعطاء الجزية عن يد.

والصغار: الذل والهوان. والصاغر: الذليل الحقير، أي: وهم ذليلون حقيرون مهانون حيث أهانوا أنفسهم بالكفر وعدم الإيهان: ﴿وَمَن يُمِنِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُ, مِن مُكْرِمٍ ﴾ [الحج: ١٨].

والمقصود من أخذ الجزية منهم ومعاملتهم على هذا الوجه تعظيم حكم الله- عز وجل- وتحقير أهل الكفر، وترغيبهم في الدخول في الإسلام.

الفوائد والأحكام:

١- العناية والاهتمام بخطاب المؤمنين وتكريمهم وتشريفهم، وترغيبهم في الامتثال؛
 لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُمَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا ﴾.

٢- نجاسة المشركين؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسُ ﴾ ولا خلاف في نجاستهم معنويًّا لما هم عليه من الشرك والمعاصي، بل قيل بنجاستهم حسيًّا لأنهم لا يتطهرون من النجاسات والحدث الأصغر والأكبر.

والراجح أن أبدانهم ليست بنجسة؛ لأن الله- عز وجل- أباح نساء أهل الكتاب

⁽١) أخرجه مسلم في السلام- النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام وكيف يرد عليهم (٢١٦٧)، وأبوداود في الأدب (٢٠٥)، والترمذي في السير (١٦٢٠)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وذبائحهم وهم مشركون، كما قال الله عنهم: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ عُزَيْرُ ٱبْنُ ٱللَّهِ وَقَالَتِ ٱلْنَصَدَرى ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ ٱللَّهِ ﴾ [التوبة: ٣٠].

وقد توضأ النبي عَيَالِيَّةٍ من مزادة مشركة (١).

ويفهم من الآية طهارة المؤمنين، وقد قال ﷺ: «المؤمن لا ينجس»(٢).

- - ٤- إثبات حرمة الحرم؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ ﴾.
- ٥- أن دخول المشركين للمسجد الحرام لم يكن ممنوعاً قبل هذا العام ونزول هذه الآمات.
- ٦- الإشارة إلى أنه قد يخطر في نفوس المؤمنين تخوف الفقر وانقطاع الإمداد والتجارة عنهم بسبب منع المشركين من دخول المسجد الحرام؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ خِفْتُمُ عَيْلَةً ﴾.
- ٧- وعد الله- عز وجل- الذي لا يخلف الميعاد- بإغناء المسلمين من فضله؛ لقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يُغَنِيكُمُ اللَّهُ مِن فَضَّ لِهِ إِن شَاءً ﴾.

وهكذا حصل بها أوجب الله عز وجل على المشركين من أهل الكتاب من دفع الجزية، وبها بسط للمسلمين من الأرزاق وأدر عليهم من الخيرات والثمرات التي صارت تجبى إليهم من كل حدب وصوب بعد أن دخل أهل كثير من البلاد في الإسلام.

٨- إثبات المشيئة لله- عز وجل- وهي الإرادة الكونية، وأنه لا يقع شيء إلا بمشيئته

⁽١) أخرجه البخاري في الغسل (٢٨٥)، ومسلم في الحيض (٣٧١)، وأبوداود في الطهارة (٢٣١)، والنسائي في الطهارة (٢٦٩)، والترمذي في الطهارة (١٢١)، وابن ماجه في الطهارة وسننها (٥٣٤)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) سبق تخريجه.

- وإرادته. ولا يجب عليه شيء لخلقه إلا ما أوجبه سبحانه وتعالى على نفسه تفضلاً منه وكرماً، مما يوجب التعلق به عز وجل والتضرع إليه ورجاءه مع بذل الأسباب.
- ٩- أن الغنى في الدنيا ليس من لوازم الإيهان؛ لأن الله- عز وجل- علقه على مشيئته،
 وهي إرادته الكونية، التي بها يعطي من يشاء ويمنع من يشاء، ممن يجب وممن لا يحي(١).
- ١- إثبات صفة العلم الواسع لله عز وجل المحيط بكل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهُ ﴾.
- 11- إثبات صفة الحكم التام لله عز وجل، والحكمة البالغة؛ لقوله- عز وجل: ﴿ حَكِيمٌ ﴾.
- 17- وجوب قتال الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية مقهورين أذلاء صاغرين؛ لقوله تعالى: ﴿ قَانِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَلا بِالّيْوَمِ اللّهِ وَلا بِاللّهِ وَلا يَدِينُونَ وَلا يُدِينُونَ مِنَ اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مِن اللّهِ مَن يَدِ وَهُمْ صَنْ مِرُونَ اللّهِ مَن يَدِ وَهُمْ صَنْ مِرُونَ اللّهِ اللّهِ مِن اللّهِ مَن يَدٍ وَهُمْ صَنْ مِرُونَ اللّهِ مَن يَدٍ وَهُمْ صَنْ مِرُونَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ مِنْ اللّهِ مَن يَدٍ وَهُمْ صَنْ مِرُونَ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

وقد ذهب بعض أهل العلم إلى أن الجزية لا تؤخذ من غير أهل الكتاب؛ لأن الله لم يأمر بأخذ الجزية إلا منهم، وألحقوا بأهل الكتاب المجوس؛ لأن الرسول عليه أخذها من مجوس هجر (٢).

وذهب طائفة من أهل العلم إلى أنها تؤخذ من جميع الكفار، لا فرق بين كتابي

(۱) كما جاء في حديث سعد بن أبي وقاص- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله على: "إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم، وإن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين إلا من أحب، فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه أخرجه الترمذي في الزهد (٢٣٩٨)، وابن ماجه في الفتن (٢٠٢٨)، والدارمي في الرقاق (٢٧٨٣)، وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح».

⁽٢) كما في حديث بجالة أن عمر بن الخطاب- رضي الله عنه- لم يكن أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده عبدالرحمن بن عوف أن النبي على أخذها من مجوس هجر» أخرجه البخاري في الجزية (٣١٥٧)، وأبوداود في الخراج (٣٤٣)، والترمذي في السير (١٥٨٦).

وغيره، من العرب وغيرهم، ورجح هذا ابن القيم رحمه الله(١).

لحديث بريدة - رضي الله عنه - أنه ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله، ومن معه من المسلمين خيراً، وفيه: «إذا لقيت عدوك فادعهم إلى ثلاث خصال، أو خلال فأيتهن أجابوك فأقبل منهم، وكف عنهم، ثم أمره أن يدعوهم إلى الإسلام فإن أبوا سألهم الجزية فإن أبوا قاتلهم»(٢).

وليس فيها تقدير ثابت لا في الجنس ولا في القدر بل يجوز أن تكون ثياباً وذهباً وحللاً، وتزيد وتنقص بحسب حاجة المسلمين وحال من تؤخذ منه.

وتؤخذ وجوباً من الرجال الأحرار المكلفين، دون سواهم.

- ۱۳ وجوب الإيمان بالله؛ بربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته، وأن ذلك أعظم أركان الإيمان وأولها وأساسها؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلَذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَلَّهِ وَلَا بِٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾.
- 18- وجوب الإيمان باليوم الآخر، يوم القيامة وأن ذلك من أعظم وأهم أركان الإيمان؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا بِٱلْيُومِ ٱلْآخِرِ ﴾.
- ١٥ وجوب تحريم ما حرم الله ورسوله، طاعة وعبادة لله عز وجل؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَلَا يُحُرِّمُونَ مَا حَرَّمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ, ﴾.
- ۱٦- جواز عطف وصف الرسول ﷺ أو اسمه على اسم الله- عز وجل- في باب التحليل والتحريم بالواو التي تقتضي التشريك، وأن ما حرمه الله الله ﷺ كالذى حرمه الله، بل هو مما حرمه الله؛ لقوله تعالى: ﴿مَا حَكَرَّمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴿ ﴾.
 - ١٧ أن المحَرَّم ما حرمه الله ورسوله وما عداه فهو حلال.
- ١٨ أن دين الإسلام هو دين الحق، الذي يجب اتباعه، والذي نسخ جميع الأديان، ولا يقبل من أحد سواه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ ﴾.
- ١٩ ذم أهل الكتاب، وأنهم حرفوا وبدلوا فيها أنزل الله عليهم في كتبهم، وأشركوا مع

⁽۱) انظر: «زاد المعاد» (۳/ ۱۵۳ – ۱۵۵)، (۵/ ۹۰ – ۹۲).

⁽٢) أخرجه مسلم في الجهاد والسير (١٧٣١)، وأبوداود في الجهاد (٢٦١٢)، والترمذي في السير (١٦١٧)، وابن ماجه في الجهاد (٢٨٥٨).

- الله غيره ولم يدينوا بها جاء في كتبهم قبل نسخها؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ لَا يُوْمِنُونَ وَلَا يَدِينُونَ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ. وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواۤ الْكِتِبَ ﴾.
- ٢- أن الغاية من قتال من لم يؤمن من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية، فلو أعطوها بلا قتال لم يجز قتالهم.
- ٢١- ينبغي أن تؤخذ الجزية من أهل الكتاب على الصفة التي ذكر الله- عز وجل- تعظيماً لحكم الله- عز وجل- وقهراً لهم وإذلالاً، وترغيباً لهم في الدخول في الإسلام.
- ٢٢ أن من العقوبات ما يكون بدفع المال؛ لأن الله عز وجل أوجب على أهل
 الكتاب إعطاء الجزية مجازاة لهم على كفرهم، وأماناً لهم مع ترك قتالهم.
- ٢٣- أن الكفر والمعاصي تذل صاحبها وتهينه في الدنيا والآخرة، كما أن الإيهان والطاعة عز للمرء في الدنيا والآخرة.

* * *

قوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْمَهُودُ عُنَيْرُ ٱبْنُ ٱللَّهِ وَقَالَتِ ٱلنَّصَدَرَى ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ ٱللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُم بِأَفْوَهِ مِنَّ يُضَهِونَ قَوْلَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن قَبَلُ قَدَنَا لَهُمُ ٱللَّهُ أَنَّ يُؤْفَكُونَ شَنْ ﴾.

أمر عز وجل في الآية السابقة بقتال من لم يؤمن من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون، ثم أتبع ذلك بذكر ما هم عليه من الشرك بالله والكفر ونسبة الولد إلى الله - تعالى الله عن ذلك - تأكيدًا وتعليلًا للأمر بقتالهم، وإغراءً بذلك، وتهييجًا للمسلمين عليهم.

قوله: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْمَهُودُ عُنَيْرٌ ٱبْنُ ٱللَّهِ ﴾ قرأ عاصم، والكسائي، ويعقوب، وأبو عمرو- في رواية-: ﴿عُـزَيْرٌ ﴾ بالتنوين. وقرأ الباقون بغير تنوين.

و (عزير): حبر كبير من أحبار اليهود، قيل كان حفظ التوراة لهم.

﴿ وَقَالَتِ ٱلنَّصَ رَى ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ ٱللَّهِ ﴾؛ يعنون: المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام رسول الله.

وفي هذا بيان أن اليهود والنصارى بلغوا في الكفر غايته حتى ساووا المشركين؛ كما قال تعالى عنهم: ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ ﴾ [التوبة:٢٩]، فجمعوا بين الشرك بالله والفرية على الله تعالى بنسبة البنوة إليه، تعالى الله عن قولهم علوًا كبيرًا.

﴿ذَالِكَ قَوْلُهُم بِأَفَوَهِ هِمَ ﴾؛ الإشارة لمقالتي اليهود والنصارى، وأشار إليهما بإشارة البعيد؛ تحقيرًا لهما، وإشعارًا بإغراقهما في البشاعة والفظاعة.

ومعنى قولهم: «بأفواههم»، أي: أنه مجرد قول بألسنتهم لا حقيقة له، وكَذْبٌ كُبَّار؛ كما قال تعالى: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً مَّنْرُجُ مِنْ أَفْرَهِمِهُمَّ إِن يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿ الكهف:٥].

﴿ يُضَنِهِ ثُونَ قُولَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن قَبَّلُ ﴾؛ قرأ عاصم: ﴿ يُضَنِهِ عُونَ ﴾ بالهمز. وقرأ الباقون بدون همز: «يضاهون».

أي: يشابهون في قولهم هذا ﴿قُولَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن قَبْلُ ﴾، أي: قول المشركين من قبلهم، الذين نسبوا إلى الله الولد، وقالوا: الملائكة بنات الله؛ كما قال تعالى: ﴿وَخَرَقُواْ لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتِ بِغَيْرِ عِلْمِ ﴾ [الأنعام: ١٠٠]، وقال تعالى: ﴿ وَجَعَلُواْ ٱلْمَكَتِكَةُ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَادُ ٱلرَّمَانِ إِنَاتًا ﴾ [الزخرف: ١٩]، وقال تعالى: ﴿ وَجَعَلُونَ لِلّهِ ٱلْبَنَتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُم مَّا يَشْتَهُونَ اللهِ النحل: ٥٠].

﴿ قَالَا لَهُ مُ اللَّهُ أَنَّ يُؤْفَكُونَ ﴾؛ المفاعلة للمبالغة، ومعنى ﴿ قَالَا لَهُ مُ اللَّهُ ﴾ المفاعلة للمبالغة، ومعنى ﴿ قَالَا لَهُ مُ اللَّهُ ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما: «لعنهم الله» (١).

﴿أَنَّ يُؤْفَكُونَ ﴾؛ الاستفهام: للتعجيب من حالهم، أي: كيف يصرفون عن الحق وهو ظاهر، ويعدلون إلى الباطل؟!

قوله تعالى: ﴿ أَتَّفَ ذُوٓا أَخْبَ ارَهُمْ وَرُهْبَ نَهُمْ أَرْبَ ابًا مِن دُونِ ٱللَّهِ وَٱلْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَكُمْ وَمُ الْمَا وَحِدَاً لَآ إِلَكُ إِلَّا هُوَ سُبُحَ نَذُهُ عَمَّا أَبْنَ مَرْيَكُمْ وَمَا أُمِرُوٓا إِلَا لِيَعْبُ دُوٓا إِلَاهًا وَحِدَاً لَآ إِلَكَ إِلَّا هُوَ سُبُحَ نَذُهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ وَآلَ ﴾.

بعد ما ذكر شرك اليهود والنصارى مع الله في العبادة، وقول اليهود: ﴿عُـزَيْرُ ٱبْنُ اللَّهِ ﴾، وقول النصارى: ﴿اللَّمَسِيحُ ٱبْنُ اللَّهِ ﴾؛ ذكر شركهم في الطاعة باتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أربابًا، يأتمرون بأمرهم وينتهون بنهيهم من دون الله.

قوله: ﴿ أَتَّحَكُنُوٓا أَحْبَارَهُمُ ﴾، أي: جعل اليهود أحبارهم، أي: علماءهم. و«الأحبار» جمع «حبر» بفتح الحاء، وهم علماء اليهود.

⁽١) أخرجه الطبري في جامع البيان (١١/ ٤١٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٧٨٣).

﴿وَرُهُبَ نَهُمْ ﴾، أي: وجعل النصارى رهبانهم، و «الرهبان»: جمع راهب، وهم عبّاد النصارى.

﴿ أَرْبَكَ أَبَا مِن دُونِ اللهِ ﴾، أي: آلهة من دون الله، يطيعونهم في التحليل والتحريم؛ يحلون لهم ما حرم الله فيحلونه، ويحرمون عليهم ما أحل الله فيحرمونه، ويشرعون لهم الشرائع التي ما أنزل الله بها من سلطان فيتبعونهم.

﴿ وَمَا أَمِرُوٓا إِلَّا لِيَعَبُدُوٓا إِلَهَا وَحِدًا ﴾ الجملة حالية، و «ما»: نافية، و «إلا» أداة حصر، أي: وما أمروا بالتوراة والإنجيل، وعلى ألسنة رسلهم موسى وعيسى وغيرهما؛ إلا ليعبدوا معبودًا واحدًا، هو الله عز وجل، يعبدونه ويطيعونه فلا يشركون به في العبادة ولا في الطاعة.

﴿ لَا إِلَٰهُ إِلَّا هُوَ ﴾، أي: لا معبود بحق إلا هو وحده.

⁽۱) أخرجه الترمذي في تفسير سورة التوبة (٣٠٩٥)، وقال: «حديث غريب». وأخرجه مختصرًا الطبري في «جامع البيان» (١١/١١٦-٤١٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٧٨٤)، والطبراني في «الكبير» (٦/ ١٧٨٤)، رقم (٢١٨).

﴿ سُبُحَننَهُ ، ﴿ تعالى وتقدس وتعاظم وتنزه ؛ كما قال تعالى: ﴿ سُبُحَننَهُ ، وَتَعَدَلَى ﴾ [الأنعام: ١٠٠ ، يونس: ١٨ ، النحل: ١١ ، الإسراء: ٤٣ ، الروم: ٤٤].

﴿ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ؟ «ما»: مصدرية، أي: عن شركهم.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُواْ نُورَ ٱللَّهِ بِأَفَوْهِهِمْ وَيَأْبِكَ ٱللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ، وَلَوَ كرِهَ ٱلْكَنْفِرُونَ ﴿ آَنَا ﴾

ذكر عز وجل إشراك أهل الكتاب به سبحانه بالعبادة والطاعة، ثم أتبع ذلك بذكر مرادهم من ذلك، وهو إطفاء نور الله تعالى.

قوله: ﴿يُرِيدُونَ ﴾، أي: يريد هؤلاء المشركون من أهل الكتاب؛ بإشراكهم بالله في العبادة والطاعة، وأقوالهم وأفعالهم الباطلة.

﴿أَن يُطَفِّوا نُورَ اللهِ بِأَفَوْهِهِمْ ﴾؛ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول لـ «يريدون»، أي: يريدون إطفاء نور الله بأفواههم؛ أي بألسنتهم، أي: يقصدون ويعمدون في إشراكهم بالله إلى إطفاء نور الله الذي بعث به رسوله على من الهدى ودين الحق؛ كما قال تعالى: ﴿ هُو الَّذِي آرْسَلَ رَسُولَهُ بِاللهُ يَاللهُ مَن المحق لَيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ صَافِحَة عَلَى الدِّينِ الْحَق بِينِ اللهَ يَعْفِرُهُ عَلَى الدِّينِ صَافِح اللهُ ا

﴿ يَا فَوْهِ عِمْ ﴾، أي: بأقوالهم الشركية الباطلة وافترائهم؛ عبثًا منهم، فمثلهم كمثل الذي يريد أن يطفئ شعاع الشمس ونور القمر بنفخه بفيه، فأنى لهم ذلك؛ ولهذا قال: ﴿ وَيَأْبِكَ اللّهُ إِلّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ ﴾؛ ﴿ إِلا ﴾ أداة حصر. و ﴿ أن ﴾ والفعل بعدها في محل نصب مفعول به لـ ﴿ يأبِى الله ويمنع إلا أن يتم نوره ويظهره، أي: إلا إتمام نوره وإظهاره؛ كما قال تعالى: ﴿ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ عَلَى اللهِ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلْهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلْهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلْهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْهُ عَا

﴿ وَلَوَ كَرِهَ ٱلْكَافِرُونَ ﴾ ، أي: ولو كره الكافرون إتمام نور الله تعالى وظهوره، وسعوا في إطفائه وإبطاله؛ فما أراده الله عز وجل نافذ لا محالة، ونور الله تام ولا بد، ولا يمكن لجميع الخلق – لو اجتمعوا – أن يطفئوه.

قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى آرَسَلَ رَسُولَهُۥ بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُونَ كَنْ الدِّينِ كُلِهِ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴿ ﴾.

بيان وتعليل لقوله: ﴿وَيَأْبِكَ ٱللَّهُ إِلَّا أَن يُتِّـمَّ نُوْرَهُۥ ﴾.

قوله: ﴿ هُوَ ٱلَّذِي آرَسَلَ رَسُولَهُ ﴾، أي: هو سبحانه وتعالى الذي أرسل رسوله محمدًا ﷺ.

﴿ بِأَلَهُ كَىٰ ﴾، أي: بالقرآن والوحي والعلم النافع، الذي فيه بيان الهدى من الضلال، والحق من الباطل.

﴿ وَدِينِ ٱلْحَقِّ ﴾، أي: وبدين الحق، وهو العمل الصالح.

وفي هذا تنويه بشأن الرسول ﷺ، وبالهدى والدين الذي أرسله الله به، وتعريض بأن ما هم عليه باطل، ليس بهدى ولا حق.

﴿لِيُظْهِرَهُم عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ اللام: للتعليل، أي: لأجل أن يظهره، أي: يعليه. والضمير في «يظهره» يعود إلى ما أرسل الله به رسوله من الهدى ودين الحق ودين الإسلام، أي: ليجعله ظاهرًا على الأديان كلها؛ بالحجة والبرهان، والسيف والسنان، مهيمنًا عليها؛ كما قال تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِتَبَ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِما بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ ٱلْكِتَبُ وَمُهَيِّمِنًا عَلَيْهِ ﴾ [المائدة: ٤٨].

عن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إنّ الله زوى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها، وسيبلغ ملك أمّتي ما زوي لي منها»(١).

وعن تميم الداري رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله على يقول: «ليبلغن هذا

⁽۱) أخرجه مسلم في الفتن، هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض (۲۸۸۹)، وأبو داود في الفتن والملاحم (۲۲۵۲)، والترمذي في الفتن (۲۱۷٦).

الأمر ما بلغ اللّيل والنّهار، ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر إلّا أدخله هذا الدّين، بعزّ عزيز أو بذلّ ذليل، عزّا يعزّ الله به الإسلام، وذلّا يذلّ به الكفر». قال تميم: قد عرفت ذلك في أهل بيتي، لقد أصاب من أسلم منهم الخير والشرف والعز، ولقد أصاب من كان منهم كافرًا الذل والصغار والجزية(١).

وعن المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يبقى على وجه الأرض بيت مدرٍ ولا وبرٍ إلّا أدخله الله كلمة الإسلام؛ بعزّ عزيزٍ، أو بذلّ ذليل؛ إما يعزّهم الله فيجعلهم من أهلها، وإما يذهّم فيدينون لها»(٢).

وعن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال: دخلت على رسول الله على فقال: «يا عدي أسلم تسلم». فقلت: إني من أهل دين. قال: «أنا أعلم بدينك منك». فقلت: أنت أعلم بديني مني؟ قال: «نعم، ألست من الرّكوسية؟ وأنت تأكل مرباع قومك؟» قلت: بلى. قال: «فإنّ هذا لا يحلّ لك في دينك». قال: فلم يعد أن قالها، فتواضعت لها. قال: «أما إنّ أعلم ما الّذي يمنعك من الإسلام، تقول: إنها تبعه فتواضعت لها. قال: «فوالّذي نفسي بيده ليتمّن الله هذا الأمر، حتّى تخرج الظّعينة من الحيرة حتّى تطوف بالبيت في غير جوار أحدٍ، ولتفتحن كنوز كسرى بن هرمز». قلت: كسرى بن هرمز، وليبذلن المال حتى لا يقبله أحد»، قال عدي بن حاتم: فهذه الظعينة تخرج من الحيرة فتطوف بالبيت في غير جوار أحد، ولقد كنت فيمن فقح كنوز كسرى بن هرمز، والذي نفسي بيده لتكونن جوار أحد، ولقد كنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز، والذي نفسي بيده لتكونن جوار أحد، ولقد كنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز، والذي نفسي بيده لتكونن جوار أحد، ولقد كنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز، والذي نفسي بيده لتكونن جوار أحد، ولقد كنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز، والذي نفسي بيده لتكونن الثالثة؛ لأن رسول الله عليه قالها(٣).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يذهب اللّيل والنّهار حتّى تعبد اللّات والعزّى». فقلت: يا رسول الله، إن كنت لأظن حين أنزل الله عز وجل: ﴿ هُوَ ٱلَّذِينَ ٱرْسُلَ رَسُولَهُۥ بِٱلْهُ دَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ وَلَوْ

⁽١) أخرجه أحمد (١٠٣/٤).

⁽٢) أخرجه أحمد (٦/٤).

⁽٣) أخرجه أحمد (٤/ ٢٥٧).

كَرِهُ ٱلْمُشَرِكُونَ ﴿ آَنَ اللهُ عَامِ. قال: «إنّه سيكون من ذلك ما شاء الله، حتى يبعث الله ريحًا طيبةً فتتوفى كل من كان في قلبه مثقال حبّة خردلٍ من إيهانٍ، فيبقى من لا خير فيه، فيرجعون إلى دين آبائهم »(١).

الفوائد والأحكام:

١ - ذم اليهود والنصارى بذكر افترائهم على الله تعالى ونسبة البنوة إليه - تعالى الله عن قولهم علوًا كبيرًا - لقوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ عُنَزِيْرٌ ٱبْنُ ٱللَّهِ وَقَالَتِ ٱلنَّصَدَرَى الْمَسِيحُ ٱبْنُ ٱللَّهِ ﴾.

٢- مشابهة اليهود والنصارى - في قولهم هذا - لقول المشركين الذين نسبوا الولد إلى الله تعالى وزعموا أن الملائكة بنات الله؛ لقوله تعالى: ﴿ يُضَرَبُهِ وُونَ قُولَ اللَّهِ يَنْ اللَّهُ عَالَى الله عَالَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى

٣- لعنة الله تعالى لليهود والنصارى؛ لشركهم بالله، وافترائهم الباطل على الله تعالى، وانصرافهم عن الحق مع وضوحه؛ لقوله تعالى: ﴿قَلَالَهُ مُ اللَّهُ أَنَّكَ يُؤْفَكُونَ ﴾.

٤- اتخاذ اليهود أحبارهم وعلماءهم أربابًا من دون الله، يشركونهم مع الله تعالى في العبادة والطاعة؛ لقوله تعالى: ﴿ أَتَّخَـٰذُوۤا أَحْبَـارَهُمْ وَرُهُبَــنَهُمْ أَرْبَـابًا مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾.

٥- اتخاذ النصارى رهبانهم أربابًا من دون الله، يشركونهم مع الله تعالى في العبادة والطاعة؛ لقوله: ﴿ أَتَّخَارُهُمْ أَرُهُمْ وَرُهْبَ نَهُمْ أَرُبَابًا مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾.

٦- إشراك النصارى المسيح ابن مريم مع الله تعالى في العبادة؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَٱلْمَسِيحَ ٱبْنَ مَرْبَكُمَ ﴾.

٧- أن الله عز وجل أقام الحجة على أهل الكتاب في التوراة والإنجيل وعلى ألسنة رسلهم؛ بوجوب إخلاص العبادة والطاعة لله وحده؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَمِرُوٓا إِلّا لَيَعْبُ دُوٓا إِلَا هُوۡ سُبُحَننَهُۥ عَكمًا يُشۡرِكُونَ ﴾؛ وكما قال ليَعْبُ دُوٓا إلَى هَا إِلَا هُوۡ سُبُحَننَهُۥ عَكمًا يُشۡرِكُونَ ﴾؛ وكما قال

⁽١) أخرجه مسلم في الفتن، لا تقوم الساعة حتى تعبد دوس ذا الخلصة (٢٩٠٧).

تعالى: ﴿ وَمَا أَمُرُوا إِلَّا لِيَعَبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ حُنَفَاءَ ﴾ [البينة: ٥].

٨- أنه لا إله بحق إلا الله عز وجل يجب إخلاص العبادة والطاعة له تعالى وحده؛
 لقوله تعالى: ﴿لَا إَلَكُ إِلَا هُوَ ﴾.

• ١ - أن اليهود والنصارى يريدون بافترائهم على الله عز وجل الباطل بنسبة البنوة اليه، وبها يتخذونه من أرباب من دونه؛ إطفاء نور الله ودينه الذي بعث به محمدًا ﷺ، وأنى لهم ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِعُواْ نُورَ ٱللّهِ بِأَفْوَهِهِمْ ﴾.

۱۱ - التهكم من اليهود والنصارى في إرادتهم ومسعاهم إلى إطفاء نور الله وإبطال دينه؛ لقوله تعالى: ﴿ يُرِيدُونَ أَن يُطْفِعُوا نُورَ اللهِ بِأَفَوَهِ مِمْ ﴾، فهم أشبه بمن ينفخ بفيه ليطفئ ضوء الشمس أو نور القمر، وهيهات لهم ذلك.

۱۲ – تكفل الله عز وجل بإتمام نوره وحفظ دينه، ولو كره الكافرون ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَأْبِكَ اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْكَرهُ الْكَنفِرُونَ ﴾.

التنويه بإرساله عز وجل رسوله محمدًا على بالهدى ودين الحق؛ لقوله تعالى: ﴿ هُوَ اللَّذِي َ أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِاللَّهُ دَىٰ وَدِينِ اللَّحَقِّ ﴾، أي: بالعلم النافع، والعمل الصالح، وهما رأس مال الإنسان في هذه الحياة.

١٥ - تكفله عز وجل بإظهار دينه على الأديان كلها؛ بالحجة، والبرهان، والسيف، والسنان، ولو كره المشركون ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ
 ٱلْمُشْرِكُونَ

١٦ - كراهية المشركين ظهور دين الله عز وجل على غيره من الأديان؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَلَوْ كَرَهُ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴾.

قال الله تعالى: ﴿ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ ٱلْأَجْبَارِ وَٱلرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَلَ ٱللَّهِ وَاللَّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَلَ ٱلنَّاسِ بِٱلْمَنْطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهُواَلَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَةَ وَلَايُنفِقُونَهَ إِنِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَبَشِرَهُم بِعَذَابٍ ٱليهِ ﴿ آ اللهِ اللهِ عَلَيْهَا فِي نَارِجَهَنَّمُ فَتُكُونَ وَلَا يُنفُونَهُ مَا يَعْدَا مَا كَنْ مُعَلَيْهَا فِي نَارِجَهَنَّمُ وَكُنُ مُن اللهِ عَلَيْهُ وَلَهُ مُ مَعْدَا مَا كَنْ أَنْ أَنْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَهُمُ اللهُ اللهُ وَلَهُمُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

قوله تعالى: ﴿ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَءَامَنُواْ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ ٱلْأَخْبَادِ وَٱلرُّهْبَانِ لَيَأْ كُلُونَأَمُولَ النَّالِي وَالْمُعْبَانِ لَيَأْ كُلُونَأَمُولَ النَّهُ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَةَ وَلَا النَّالِي اللَّهِ وَالْفِضَةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَبَشِّرَهُم بِعَذَابٍ ٱلِيمِ اللَّهُ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱللَّهُ فَاللَّهُ وَالْفِضَةَ وَلَا

أمر الله – عز وجل – في الآيات السابقة بقتال أهل الكتاب، لما هم عليه من الكفر بالله واليوم الآخر ونحو ذلك حتى يعطوا الجزية مقهورين أذلاء، ثم ذكر بعض نقائصهم في هذه الآية تحقيراً لهم في نفوس المؤمنين، وتحريضاً للمؤمنين على عداوتهم والتشديد في معاملتهم، وتحذيراً من مسلكهم.

قوله: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ ٱلْأَحْبَارِ وَٱلرُّهْبَانِ ﴾.

﴿ٱلْأَحْبَارِ ﴾ جمع «حَـبر»، بفتح الحاء وكسرها، وهم العلماء، ولهذا سُمي ابن عباس رضى الله عنهما: «حبر الأمة، وترجمان القرآن».

وسُمي العلماء أحباراً؛ لأنهم يُحَبِّرون العلم، أي: يُحَسِّنونه ويزينونه ويبينونه للناس، وهو محبر في صدورهم؛ كما قال تعالى: ﴿ بَلَ هُوَ اَيَاتُ بَيِّنَتُ فِي صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُوا الناس، وهو محبر في صدورهم؛ كما قال تعالى: ﴿ بَلُ هُو َ اَيَاتُ بِيَنَاتُ فِي صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُوا الناس، وهو محبر في صدورهم؛ كما قال تعالى: ﴿ بَلُ هُو َ اَيَاتُ بَيِّنَاتُ فِي صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُوا

ومن هذا ما روي أن أبا موسى – رضي الله عنه – لما قال له النبي عَلَيْهُ حين استمع لقراءته: «لقد أوتيت مزماراً من مزامير آل داود»(١)، قال أبوموسى رضي الله عنه: «لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تحبيراً»(٢).

والمراد بالأحبار في الآية: علماء اليهود؛ كما قال تعالى: ﴿ لَوَلَا يَنْهَمْهُمُ ٱلرَّبَّنِيُّونَ

⁽١) أخرجه البخاري في فضائل القرآن (٤٨،٥)، ومسلم في صلاة المسافرين (٧٩٣)، والترمذي في المناقب (٣٨٥٥)، وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٣٤١)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) جاء هذا في رواية ابن سعد وغيره كها ذكر ذلك صاحب الفتح في شرح حديث أبي موسى.

وَٱلْأَحْبَارُ عَن قَوْلِمِهُ ٱلْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ ٱلسُّحْتَ ﴾ [المائدة: ٦٣]، وقال تعالى: ﴿ يَحَكُمُ بِهَا ٱلنَّبِيتُونَ اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا السَّتُحْفِظُواْ مِن كِنْبِ ٱللَّهِ وَكَانُواْ عَلَيْهِ شُهُدَاءً ﴾ [المائدة: ٤٤].

و ﴿ وَٱلرُّهْبَانِ ﴾ جمع راهب، والمراد بهم عباد النصارى؛ كما قال تعالى: ﴿ بِأَنَّ مِنْهُمَ وَقِيسِينَ وَرُهْبَانَا وَٱنَّهُمْ لَا يَسْتَكُبُرُونَ ﴿ اللَّائِدَةَ: ٨٢].

والقسيسين: علماء النصارى، والرهبان: عبادهم؛ كما قال تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ٱبۡتَدَعُوهَا مَاكَنَبْنَهَا عَلَيْهِمْ ﴾ [الحديد: ٢٧].

والمراد بالكثير من الأحبار و الرهبان: الذين لم يؤمنوا من أهل الكتاب بها جاء به نبينا على وهم أكثر أهل الكتاب، و قد آمن منهم من آمن كعبدالله بن سلام- رضي الله عنه- من اليهود، والنجاشي من النصاري.

﴿لَيَأْكُلُونَ أَمُولَ ٱلنَّاسِ بِٱلْبَرَطِلِ ﴾، اللام في قوله: ﴿لَيَأْكُلُونَ ﴾ للتأكيد، والباء للملابسة، أي: ليأكلون أموال الناس أكلاً ملابساً للباطل.

و «الأموال»: كل ما يتمول ويملك من نقد وعين.

و ﴿ النَّاسِ ﴾ البشر، بنو آدم سموا بـ «الناس» لأنهم ينوسون، أي: يتحركون، ويأنس بعضهم ببعض، ويُؤْنَسون، أي: يُرون ويشاهدون، بخلاف الجن فهم مستترون.

والباطل: الحرام، وما ليس بحق، كالربا والقهار والرشوة والغش، واتخاذ مناصبهم ورياساتهم وسيلة لاستغلال الناس وأكل أموالهم بغير حق، والمداهنة في شرع الله؛ كها قال تعالى: ﴿ وَأَخْذِهِمُ الرِّبُواْ وَقَدْ نُهُواْ عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَلَا لَنَاسِ بِاللَّبِ لِللَّا ﴾ [النساء: ١٦١].

والتعبير بالأكل؛ لأنه المقصد الأهم من جمع المال، وهو كما يقال: كسوة الباطن، وللتشنيع عليهم وتقبيح فعلهم، ومثله صرفهم لها بأي وجه كان.

﴿وَيَصُدُونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾، أي: ويصدون الناس ويصرفونهم عن دين الله وصراطه المستقيم بتلبيسهم الحق بالباطل، بعد أن صدوا عنه بأنفسهم.

كما قال تعالى: ﴿ أَشُتَرُواْ بِعَايَنتِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِهِ ۚ إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ آَ ﴾ [التوبة: ٩]. وكما أن في الآية ذمًّا لكثير من الأحبار والرهبان من أهل الكتاب ففيها أيضاً تحذير من مسلكهم.

وقد قال ﷺ: «لتتبعن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه. قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟»(١).

قال سفيان بن عينة: «من فسد من علمائنا ففيه شبه من اليهود، ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصاري»(٢).

﴿وَٱلَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَبَشِّرُهُم بِعَذَابٍ أَلِيهِ ﴾.

﴿ وَٱلَّذِينَ يَكُنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَةَ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ ٱلْأَحْبَارِ وَٱلرُّهُبَانِ ﴾ الآية.

وفي هذا إشارة إلى أن سبب أكل كثير من الأحبار والرهبان لأموال الناس بالباطل إيثارهم حب المال وكنزه على أمر الله وتناسيهم وعيده. والآية عامة في أهل الكتاب وغيرهم من هذه الأمة.

عن زيد بن وهب، قال: مررت بالربذة، فإذا أنا بأبي ذر- رضي الله عنه - فقلت له: ما أنزلك منزلك هذا؟ قال: كنت بالشام، فاختلفت أنا ومعاوية في: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكُنِزُونَ ٱللَّهِ ﴾ قال معاوية: نزلت في أهل يكُنِزُونَ ٱللَّهِ ﴾ قال معاوية: نزلت في أهل الكتاب، فقلت: نزلت فينا وفيهم، فكان بيني وبينه في ذاك، وكتب إلى عثمان - رضي الله عنه - يشكوني، فكتب إليَّ عثمان أن اقدم المدينة، فقدمتها، فكثر عليَّ الناس، حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك، فذكرت ذلك لعثمان، فقال لي: إن شئت تنحيت، فكنت قريباً، فذلك الذي أنزلني هذا المنزل، ولو أمَّروا عليَّ حبشياً لسمعت وأطعت» (٣).

⁽١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء (٣٤٥٦)، ومسلم في العلم (٢٦٦٩)، من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه.

⁽۲) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ٨٠).

⁽٣) أخرجه البخاري في الزكاة - ما أدى زكاته فليس بكنز (١٤٠٦).

قال ابن كثير (١) في كلامه على الآية: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ اللَّهَبَ وَالْفِضَةَ ﴾: «هؤلاء هم القسم الثالث من رؤوس الناس، فإن الناس عالة على العلماء، وعلى العباد، وعلى أرباب الأموال، فإذا فسدت أحوال هؤلاء فسدت أحوال الناس».

و «الكنز»: المال الذي لا تؤدى زكاته.

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله على: «من آتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمته عني: شدقيه، ثم يقول: أنا مالك، أنا كنزك - ثم تلا: ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَ ٱلَّذِينَ يَبُّخُلُونَ ﴾ الآية [آل عمران: ١٨٠]» (٢).

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن أعرابيًّا قال له: «أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكُنِزُونَ اللهُ عَنهما وَالْفِضَةَ وَلَا يُنفِقُونَهَافِي سَبِيلِ اللهِ ﴾ قال ابن عمر رضي الله عنهما: «من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له، إنها كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما أُنزلت جعلها الله طهراً للأموال»(٣).

وفي رواية: زيادة ثم قال ابن عمر: «ما أبالي لو كان لي أحد ذهباً أعلم عدده وأزكيه، وأعمل فيه بطاعة الله تعالى»(٤).

وعن ابن عباس- رضي الله عنهما قال: «لما نزلت هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ يَكُنِزُونَ اللهُ عَنه اللهُ عَنه للهُ عَنه للهُ اللهُ اللهُ عَنه للهُ عَنه للهُ عَنه للهُ عَنه للهُ عَنه للهُ عَنه للهُ اللهُ عَنه للهُ عَنه للهُ عَنه للهُ عَنه للهُ عَنه للهُ عَنه للهُ اللهُ لم يفرض الزكاة إلا ليطيب بها ما بقى من أموالكم »(٥).

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أديت زكاة مالك فقد قضيت ما عليك» (٦).

⁽۱) في «تفسيره» (۶/ ۸۰).

⁽٢) أخرجه البخاري في الزكاة (١٤٠٣)، والنسائي في الزكاة (٢٤٨٢).

⁽٣) أخرجه البخاري في الزكاة- ما أدي زكاته فليس بكنز (١٤٠٤).

⁽٤) أخرجها ابن ماجه في الزكاة - ما أدى زكاته فليس بكنز (١٧٨٧).

⁽٥) أخرجه أبوداود في الزكاة- باب في حقوق المال (١٦٦٤).

⁽٦) أخرجه الترمذي في الزكاة (٦١٨)، وقال: «حديث حسن غريب».

فالمعنى: والذين يجمعون الذهب والفضة والأموال، ولا يؤدون زكاتها، والحقوق الواجبة فيها. ولهذا قال بعده:

﴿ وَلَا يُنفِقُونَهَ افِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾.

الضمير الهاء يعود إلى الكنوز أو الأموال المفهومة من ﴿ يَكُنِرُونَ ﴾.

وفيه من الدلالة على الكثرة ما ليس في التثنية. وخص الذهب والفضة لأنهما الأصل الغالب في الأموال.

والإنفاق: إخراج المال وبذله.

﴿ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾، أي: ابتغاء وجه الله، ووفق شرعه، وما أمر به من وجوه الإنفاق الواجبة والمستحبة، كالزكاة والنفقة على الأهل والأولاد، وفي الجهاد في سبيل الله، ومساعدة الفقراء والمساكين، ومصالح الأمة كبناء المساجد والمدارس والمستشفيات والسدود وحفر الآبار وغير ذلك.

وقد ذم الله - عز وجل - وتوعّد - في مواضع عدة من كتابه مَن هذه صفته، فقال - عز وجل : ﴿وَيْلُ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لَمُزَةٍ لَكُالَةً لَخُلَدُهُۥ ﴿ اللَّهُ وَعَدَدُهُۥ ﴿ اللَّهُ مَالَا وَعَدَدُهُۥ ﴿ اللَّهُ مَالَهُ وَاللَّهُ مَالَهُ وَعَدَدُهُۥ ﴿ اللَّهُ مَاللَّهُ مَالَهُ وَعَدَدُهُ اللَّهُ مَا لَكُ مَاللَّهُ مَا لَكُ وَعَدَدُهُ وَاللَّهُ وَعَلَّهُ وَاللَّهُ وَعَدَدُهُ وَاللَّهُ وَعَدُوا لَا اللَّهُ وَعَدُوا لَاللَّهُ وَعَدُوا لَا اللَّهُ وَعَدُوا لَا اللَّهُ وَعَلَّا وَعَدَدُهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَعَلَّا لَا اللَّهُ وَعَلَّاكُمُ اللَّهُ وَعَدُوا لَا اللَّهُ وَعَدُوا لَا اللَّهُ وَعَدُوا لَا اللَّهُ وَعَلَّا لَا مُعَالَّا وَعَدُوا لَا اللَّهُ وَعَلَّا لَا مُعَالًا وَعَدُوا لَا اللَّهُ وَعَلَّا لَا اللَّهُ وَعَلَّا لَا اللَّهُ وَعَلَّالَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا لَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللّ وقالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّ

وقال تعالى: ﴿ كَلَّا ۗ إِنَّهَا لَظَىٰ ﴿ ثَنَ نَزَاعَةً لِلشَّوَىٰ ﴿ ثَا تَدْعُواْ مَنْ أَذَبَرَ وَتَوَلَىٰ ﴿ ثَا وَجَمَعَ فَأَوْعَنَ ﴿ اللَّهُ ﴾ [المعارج: ١٥-١٨].

قال تعالى: ﴿ أَلْهَانَكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ اللَّهِ حَتَّى زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ اللَّهُ [التكاثر: ١، ٢].

لكن إذا وفق الإنسان لكسب المال من الحلال، وإنفاقه في الحلال، مع أداء حقوق الله تعالى - فيه، ولم يشغله عن طاعة الله تعالى، ولم يكاثر فيه، فكما قيل:

نعم المال الصالح للرجل الصالح.

قال الشاعر:

ما أحسن الدين والدنيا إذا اجتمعا وأقبح الكفر والإفلاس في الرجل(١)

⁽١) البيت لأبي دلامة الأسدى. انظر: «ديوانه» (ص٧٧).

وعن أبي ذر- رضي الله عنه - قال: كنت أمشي مع النبي على في حرة المدينة فاستقبلنا أُحد، فقال: «يا أبا ذر، قلت: لبيك يا رسول الله، قال: ما يسرني أن عندي مثل أُحد ذهباً تمضي علي ثالثة وعندي منه دينار، إلا شيئاً أرصده لدين، إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا، عن يمينه وعن شهاله ومن خلفه، ثم مشى، فقال: إن الأكثرين هم الأقلون يوم القيامة، إلا من قال هكذا وهكذا، عن يمينه وعن شهاله ومن خلفه، وقليل ما هم..» (١).

ولا شك أن التقلل من الدنيا أولى وأسلم لما في المال من الفتنة غالباً؛ لما يعتري مكاسبه تارة من الشبهة، ولما يحصل تارة من منع حقوقه، وتعلق القلب به، والانشغال به عن طاعة الله تعالى، ولهذا قال تعالى: ﴿أَنَّمَا آمَوَلُكُمُ مُ وَأَوْلَكُكُمُ فِتَ نَدُ ﴾ [الأنفال: ٢٨، التغابن: ١٥]، وقال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُ اللَّهِ عَالَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ

وقال ﷺ: «فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم»(٢).

وقال ﷺ: «لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب» (٣).

﴿ فَبَشِرْهُم بِعَدَابٍ أَلِيمِ ﴾ خبر الموصول «الذين»، وربط بالفاء؛ لشبه الموصول بالشرط.

والضمير «هم» يعود إلى الموصول، ويجوز عوده إلى الأحبار والرهبان والذين يكنزون.

والبشارة في الأصل: الإخبار بها يسر، والمراد بها هنا: الإخبار بها لا يسر على سبيل التهكم، أي: فأخبرهم على سبيل التبشير لهم تهكماً بهم بعذاب أليم، كها قال تعالى:

⁽١) أخرجه البخاري في الرقاق (٢٤٤٤)، ومسلم في الزكاة (٩٤).

⁽٢) أخرجه البخاري في الجزية (٣٦٥٨)، ومسلم في الزهد والرقائق (٢٩٦١)، والترمذي في صفة القيامة (٢٤٦٢)، وابن ماجه في الفتن (٣٩٩٧)، من حديث عمرو بن عوف الأنصاري رضي الله عنه.

⁽٣) أخرجه البخاري في الرقاق (٦٤٣٦)، ومسلم في الزكاة (١٠٤٩)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

﴿ بَشِرِ ٱلْمُنْفِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ١٣٨ الساء: ١٣٨].

و «العذاب»: هو العقوبة، و «أليم» أي: مؤلم موجع حسيًّا للأبدان ومعنوياً للقلوب.

قوله تعالى: ﴿ يُوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكُوك بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمُ وَظُهُورُهُمُّ هَنَدًا مَا كَنَزَّتُمْ لِأَنفُسِكُمُ فَذُوقُواْ مَا كُنتُمُ تَكْنِزُونَ ۖ اللهِ .

قوله: ﴿ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ ﴾، ﴿ يَوْمَ ﴾ ظرف للعذاب، و ﴿ يُحْمَىٰ ﴾ يوقد، والضمير في ﴿ عَلَيْهَا ﴾ يعود إلى الكنوز والأموال من الذهب و الفضة.

﴿ جَهَنَا مَ ﴾ اسم من أسماء النار، سميت به لجهمتها وظلمتها وبعد قعرها وشدة حرها. أي: يوم يوقد على ما كنزوه من الذهب والفضة في نار جهنم حتى تبلغ الغاية في الحمو والحرارة وتكون صفائح من نار.

﴿ فَتُكَوِّكُ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ۖ ﴾ بوضع صفائح الذهب والفضة المحاة على جباههم وجنوبهم وظهورهم.

والكي: إلصاق الحار من الحديد بالعضو حتى يحترق الجلد.

والجباه: جمع جبهة، وهي أعلى الرأس مما يلي الوجه، أي: ما بين الحاجب والناصية. والجنوب: جمع جانب، وهو جانب الجسد من اليمين واليسار.

والظهور: جمع ظهر.

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله على: «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار، فأهمي عليها في نار جهنم، فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يُقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار..» الحديث (١).

وعن أبي ذر- رضي الله عنه- قال: «بشر الكنازين برضْفٍ يحمى عليه في نار جهنم، ثم يوضع على حلمة ثدي أحدهم حتى يخرج من نغض كتفه، ويوضع على

⁽١) أخرجه مسلم في الزكاة (٩٨٧)، وأبو داود في الزكاة (١٦٥٨).

نغض كتفه حتى يخرج من حلمة ثديه يتزلزل»(١).

ويؤخذ من هذا الإطناب في التعداد في قوله: ﴿فَتُكُوكُ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَجُنُوبُهُمُ وَخُنُوبُهُمْ وَخُنُوبُهُمْ وَعُلْهُورُهُمُ ﴾: تهويل شأن هذا العذاب وتعظيمه، وعمومه لجميع جهات الجسم.

وأيضاً: الإشارة إلى اختلاف هذه الجهات وتفاوتها في الإحساس بألم الكي فعمم عليها لتذوق أصناف العذاب كلها، فالكي في الجبهة أشهر وأبشع، وفي الجنب والظهر آلم وأوجع، وهكذا.

﴿ هَاذَا مَا كَنَّتُمَّ لِأَنفُسِكُمُ فَذُوقُواْ مَا كُنتُمُّ تَكَلِّرُونَ ﴾، أي: ويقال لهم هذا تنديهاً وتبكيتاً، وتوبيخاً وتقريعاً، وهذا من العذاب المعنوي الذي ينصب على القلوب، مما قد لا يقل عن العذاب الحسى.

والإشارة في قوله ﴿ هَٰذَا ﴾ إلى تعذيبهم وكيهم بها كنزوه من الذهب والفضة.

و ﴿ مَا ﴾ موصولة، أي: هذا الذي جمعتم لأنفسكم، أو مصدرية، أي: هذا جمعكم لأنفسكم.

﴿ فَذُوقُواْ مَا كُنْتُمُ تَكَنِزُونَ ﴾، ﴿ مَا ﴾ كسابقتها، أي: فقاسوا وأحسوا بألم وسوء عاقبة الذي كنتم تكنزون، أو بألم وسوء عاقبة كنزكم، وهذا كقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ عِمِنْ عَذَابِ ٱلْحَمِيمِ (الله عَالَى الله عَلَى الل

الفوائد والأحكام:

١ - تشريف المؤمنين وتكريمهم بندائهم باسم الإيهان والعناية والاهتهام بخطابهم.

٢- ذم كثير من أحبار أهل الكتاب ورهبانهم، وبيان ما هم عليه من أكل أموال الناس بالباطل، والصدعن سبيل الله تحريضاً للمؤمنين على عداوتهم والتشديد في معاملتهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِنَ ٱلْأَحْبَارِ وَٱلرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمُولَ ٱلنَّاسِ بِٱلْبَطِلِ وَيَصُدُونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾.

٣- التحذير من علماء السوء وعباد الضلال من أهل الكتاب وغيرهم، وما هم عليه

⁽١) أخرجه البخاري في الزكاة (١٤٠٨)، ومسلم في الزكاة (٩٩٢).

- من أكل أموال الناس بالباطل، والصد عن دين الله.
- ٤ تحريم أكل أموال الناس بالباطل، كالربا والرشوة، وأخذ العوض على الواجب،
 والمداهنة في شرع الله وأحكامه.
- ٥- أن من أحبار أهل الكتاب ورهبانهم من آمن واتبع ما جاء به نبينا على من الحق وهم قلة؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِينَ ٱلْأَحْبَارِ وَٱلرُّهُبَانِ ﴾ الآية.
- ٦- وجوب الزكاة في النقدين؛ الذهب والفضة بشروطها؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ
 يَكُنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَةَ وَلَا يُنفِقُونَهَ إِن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾.
 - واختلف في وجوب الزكاة في الحلي المستعمل على قولين لأهل العلم.
- ٧- وجوب إخراج النفقات الواجبة في المال غير الزكاة كالنفقة على الأهل والأولاد وغير ذلك، واستحباب النفقات المستحبات من الصدقات وغيرها؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَلَا يُنفِقُونَهُ افِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾.
- وعن أبي ذر- رضي الله عنه- قال: انتهيت إلى النبي على وهو جالس في ظل الكعبة، فلما رآني قال: «هم الأخسرون ورب الكعبة». قال: فجئت حتى جلست فلم أتَقَارَ حتى قمت فقلت: يا رسول الله، فداك أبي وأمي، مَن هم؟ قال: «هم الأكثرون أموالاً، إلا من قال هكذا وهكذا، من بين يديه ومن خلفه، وعن يمينه، وعن شماله وقليل ما هم»(١).
- ٨- الوعيد والتهديد بالعذاب الأليم لمن يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله، وذمهم والتهكم بهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكْنِرُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَبَشِّرُهُم بِعَذَابِ ٱلِيمِ ﴾.
- ٩ جواز التهكم بأهل الكفر الذين يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله؛ لقوله تعالى: ﴿فَبَشِّرُهُم بِعَذَابٍ أَلِيعٍ ﴾ وهذا على سبيل التهكم بهم.

⁽۱) أخرجه البخاري في الأيهان والنذور (٦٦٣٨)، ومسلم في الزكاة (٩٩٠)، والنسائي في الزكاة (٢٤٤٠)، والترمذي في الزكاة (٦١٧)، وابن ماجه في الزكاة (١٧٨٥).

- ١٠ تعذیب أهل الکنز بکیهم بها کنزوه؛ لقوله تعالى: ﴿ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكُونَ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ مَّ فَطْهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْ تُمْ لِأَنْفُسِكُونَ ﴾.
 - ١١- شدة ظلمة النار وحرها، وبُعد قعرها، لهذا سميت جهنم.
- 11- الجمع لمن يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بين العذاب الحسي بكيهم بها في نار جهنم، وبين العذاب المعنوي بالتنديم والتوبيخ والتقريع؛ لقوله تعالى: ﴿هَنَذَا مَا كَنَرْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُواْ مَا كُنتُمُ تَكَنِزُونِ ﴾.
- ١٣- أن الجزاء من جنس العمل، وكما يدين المرء يدان؛ لقوله تعالى: ﴿هَنَذَا مَا كَنَرُّتُمُ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلْمَ عَلَيْ عَلَيْكَ عَلَيْ عَلَيْكَ عَلِي عَلَيْ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَاعِلَى عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلِيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلِي عَلِي عَلِي عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكَ عَلَيْكُ عَلِي عَل

* * *

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ عِـدَةَ الشُّهُورِ عِندَ اللّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَبِ اللّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا آرْبَعَتُ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَ أَنْفُسَكُمُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا آرْبَعَتُ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَ أَنْفُسَكُمُ وَقَلَيْلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَةً حَمَالُمُ فَلَا اللّهَ مَعَ الْمُنْقِينَ اللهُ وَلَيْلُوا اللّهُ مَعَ الْمُنْقِينَ اللّهُ وَلَيْكُوا مِلْمُوا اللّهُ مَعَ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللللللللّهُ الللللّهُ

قوله: ﴿ إِنَّ عِـدَّةَ ٱلشُّهُورِ ﴾، أي: إن عدد الشهور، و «الشهور»: جمع شهر، وسمي الشهر شهراً لاشتهاره.

والمراد بالشهور الشهور القمرية المعروفة عند العرب، وأكثر الأمم، وهي أقدم أشهر التوقيت وأضبطها لاعتهادها على القمر واختلاف أحواله ومنازله وهي التي يدور عليها فلك الأحكام الشرعية؛ كها قال تعالى: ﴿ هُوَ اللّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيآةً وَالْقَمَرَ يُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَاذِلَ لِنَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّينِينَ وَالْحِسَابَ ﴾ [يونس: ٥]، وقال تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا اللّيلَ وَجَعَلْنَا اللّيلَ وَجَعَلْنَا اللّهَ اللّهُ وَجَعَلْنَا اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ال

﴿عِندَاًلَّهِ ﴾، أي: في حكم الله عز وجل، وتقديره، وشرعه.

﴿ أَثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾ قرأ أبوجعفر «عشر» بإسكان الشين، وقرأ الباقون بفتحها.

وهذه الأشهر هي: المحرم، وصفر، وربيع الأول، وربيع الثاني، وجمادى الأولى، وجمادى الثانية، ورجب، وشعبان، ورمضان، وشوال، وذو القعدة، وذو الحجة.

﴿ فِي كِتَكِ ٱللَّهِ ﴾، أي: في مكتوب الله في اللوح المحفوظ، وتقديره.

﴿يَوْمَ خَلَقَ ٱلسَّمَنُوَتِ وَٱلْأَرْضَ ﴾، ﴿يَوْمَ ﴾ ظرف زمان لـ ﴿كِتَنِ ﴾ منصوب.

أي: يوم خلق السموات السبع والأرضين السبع، كما قال تعالى: ﴿ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ السبع مَهَوَتِ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ [الطلاق: ١٢].

ويقدم غالباً ذكر السموات؛ لأنها أعظم وأعلى، وخلقت قبل دحو الأرض، كما قال تعالى: ﴿ عَالَمُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ الللَّهُ الللَّ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

أما خلق الأرض فهو قبل خلق السموات؛ لقوله تعالى: ﴿ قُلْ أَبِنَّكُمْ لَتَكُفُرُونَ بِاللَّذِى خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ وَ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُ الْعَكَمِينَ ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَسِيَ مِن فَوْقِهَا وَبِنَرِكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقُوا مَهَا فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ وَ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُ الْعَنامِينَ ﴿ وَهَى اللَّهُ اللَّهُ مَا عَلَى السَّمَاءَ وَهِى دُخَانُ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ التَّبيا طَوَعًا أَوْكُرُهُا قَالُتَا أَنيُنا طَآبِعِينَ ﴿ اللَّهَ فَصَمْنَهُنَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ [فصلت: ٩-١٢].

وقد يقدم ذكر خلق الأرض، كما قال تعالى: ﴿ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ ٱلْأَرْضَ وَٱلسَّمَوَتِ ٱلْعُلَىٰ ﴿ اللَّهُ عَالِ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللّ

﴿مِنْهَا ٓ أَرْبَعَتُهُ حُرُمٌ ﴾، أي: من هذه الأشهر الاثني عشر: أربعة أشهر حرم، ثلاثة سرد، وهي ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم، وواحد فرد وهو رجب.

ومعنى ﴿حُرُمٌ ﴾، أي: أنها أشهر محرمة، يجب احترامها، ويحرم فيها القتال، ونحو ذلك.

عن أبي بكرة - رضي الله عنه - أن النبي على خطب في حجته، فقال: «ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض؛ السنة اثنا عشر شهراً، منها أربعة حرم، ثلاثة متواليات: ذو القعدة، وذو الحجة، و المحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان» (١).

وهذا تقرير منه ﷺ وتثبيت للأمر على ما جعله الله تعالى – في أول الأمر، من غير تقديم ولا تأخير، ولا زيادة ولا نقصان، ولا نسىء ولا تبديل.

والحكمة- والله أعلم- في كون ثلاثة منها سرداً، هي ذو القعدة، وذو الحجة،

⁽١) أخرجه البخاري في تفسير سورة التوبة (٢٦٦٢)، ومسلم في القسامة- تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال (١٦٧٩)، وأحمد (٥/ ٣٧).

ومحرم؛ ليأمن الناس ويتمكنوا من أداء مناسك الحج والعمرة، ويكون في ذلك المدة الكافية لقدومهم وعودهم إلى بلادهم آمنين، وحرم رجب في وسط الحول لأجل زيارة البيت والاعتمار، ليتمكن من أراد زيارته من أقصى جزيرة العرب من الزيارة والعود إلى وطنه آمناً(١).

﴿ ذَالِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّمُ ﴾ الإشارة لما سبق من كون عدة الشهور عند الله عز وجل اثنا عشر شهراً في كتابه يوم خلق السموات والأرض، منها أربعة حرم، وأشار إليه بإشارة البعيد تعظيماً له.

﴿ اللِّينُ ٱلْقَيِّمُ ﴾، أي: الشرع الكامل المستقيم.

﴿ فَلَا تَظْلِمُواْ فِيهِنَّ أَنفُسَكُمْ ﴾، الفاء: للتفريع، و (لا): ناهية، ﴿ فِيهِنَّ ﴾، أي: في الأشهر الأربعة الحرم؛ لأنها أقرب مذكور، ولأن الظلم فيها أشد لحرمتها.

فإن الفسوق منهي عنه في الحج وغيره، لكنه في الحج أعظم، ولأنه لو أريد الأشهر الاثنا عشر لقال: «فيها» ولم يقل «فيهن».

أي: فلا تظلموا في هذه الأشهر الأربعة المحرمة أنفسكم، بالقتال فيها وإحلالها وارتكاب الذنوب والمعاصي المتعدية وغيرها فيها؛ لأن ذلك كله ظلم للنفس، وهو في الأشهر الحرم أشد ظلماً وإثماً، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يُرِدِّ فِيهِ بِإِلْحَكَ الْجِ بِظُلُمِ تُذَقَّهُ مِنْ عَذَابٍ الْأَشْهِر الحرم أشد ظلماً وإثماً، كما قال تعالى: ﴿وَمَن يُردِّ فِيهِ بِإِلْحَكَ الْجِ بِظُلُمِ تُذَقَّهُ مِنْ عَذَابٍ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

فإن كان ظلم النفس بالاعتداء على الآخرين، فهو ظلم لها من وجهين:

الأول: أن ظلم الإنسان لأخيه بمثابة ظلمه لنفسه؛ لأن الأمة كالجسد الواحد، كما قال تعالى: ﴿ فَسَلِّمُوا عَلَىٰٓ أَنفُسِكُم ﴾ [النور: ٦١]، وقال تعالى: ﴿ وَلَا نَقْتُكُو ٓ أَنفُسَكُم ۗ ﴾ [النساء: ٢٩]. والثاني: أن عاقبة الاعتداء والظلم ترجع إلى الظالم، كما قيل:

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ٨٩).

ف الظلم يرجع عقب اه إلى الندم يرجع عقب الله لم تنم (١)

لا تظلمـن إذا مـا كنـت مقتـدراً تنـام عينــك والمظلــوم منتبـــه

ويجوز كون الضمير ﴿فِيهِنَّ ﴾ يعود إلى الأشهر الاثني عشر كلها.

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس- رضي الله عنهما- قال: «قوله: ﴿ إِنَّ عِـدَةَ الشُّهُورِ عِندَ اللهِ الْمَن عَشَرَ شَهْرًا ﴾ الآية، ﴿ فَلَا تَظْلِمُواْ فِيهِنَ أَنفُسَكُمُ ۚ ﴾ في كلهن، ثم اختص من ذلك أربعة فجعلهن حراماً، وعظم حرماتهن، وجعل الذنب فيهن أعظم، والعمل الصالح والأجر أعظم» (٢).

﴿ وَقَائِلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ كَأَفَّةً كَمَا يُقَائِلُونَكُمْ كَأَفَّةً ﴾.

﴿ كَأَفَةُ ﴾ حال من المشركين في الموضع الأول، وفي الموضع الثاني: حال من ضميرهم «الواو» وهي بمعنى «جميعاً».

والكاف في قوله: ﴿كَمَا﴾: للتشبيه والتعليل، و «ما»: مصدرية، أي: مثل قتالهم لكم كافة، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَذْ كُرُوهُ كَمَا هَدَىٰكُمْ ﴾ [البقرة: ١٩٨].

والمعنى: قاتلوا المشركين كلهم جميعاً، كما يقاتلونكم كلهم جميعاً.

ويحتمل أن ﴿كَافَــَةً ﴾ في الموضعين حال من المخاطبين، أي: قاتلوا المشركين كلكم جميعاً، كما يقاتلونكم كلكم جميعاً.

ويَرِدُ على هذا الاحتمال أن النفير لا ينبغي لجميع المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَاكَاكَ اللَّهُ وَمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَةً ﴾ [التوبة: ١٢٢].

﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهُ مَعَ الْمُنَّقِينَ ﴾ أمر هنا بالعلم؛ لأن هذا مما ينبغي أن يعلمه المؤمن ويعتقده بقلبه، وهو أن الله- عز وجل- مع عباده المتقين.

والمراد بالمعية هنا المعية الخاصة بأوليائه- عز وجل- وهي معية التوفيق والحفظ والنصر و التأييد، إضافة إلى معية العلم والإحاطة العامة لهم ولغيرهم، فهو- عز وجل-

⁽١) البيتان لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه. انظر: «ديوانه» (ص ٢٠٦).

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٤٤٤)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٦٩١).

مع عباده المتقين له بفعل أوامره واجتناب نواهيه بتوفيقه وحفظه ونصره وتأييده لهم.

وأظهر في مقام الإضهار فلم يقل: «معكم»، إشارة إلى أنهم من جملة المتقين؛ ليستبشروا بذلك، وأيضاً حثًا لهم على الاستزادة من تقوى الله- عز وجل- وليشمل غيرهم من المتقين فيكون فيه ترغيب بتقوى الله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّيِيَّ أَنِيَادَةٌ فِي ٱلْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِعُواْ عِدَّةَ مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ فَيُحِلُّواْ مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ زُيِّنَ لَهُمْ سُوَّءُ أَعْمَلِهِمَّ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَنْفِرِينَ ﴿ ﴿ ﴾ .

ذكر عز وجل في الآية السابقة أن عدة الشهور عنده اثنا عشر شهراً في كتابه، منها أربعة حرم، ونهى عن ظلم الأنفس فيهن، ثم أتبع ذلك ببيان حكم ما كان يفعله المشركون من النسيء في هذه الأشهر، بتحليل الحرام، وتحريم الحلال، وأن ذلك من زيادة الكفر، ومن الضلال والظلم، تحذيراً من ذلك.

قوله: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّسِيَّ، زِيكَادَةٌ فِي ٱلْكُفْرِ ﴾ قرأ ورش عن نافع وأبو جعفر بياء مشددة بدون همز (النسيُّ)، وقرأ الباقون ﴿إِنَّمَا ٱلنَّسِيَّ، ﴾ بالهمز.

﴿إِنَّمَا ﴾ أداة حصر، وهي: كافة ومكفوفة، أي: ما النسيء إلا زيادة في الكفر و﴿النَّسِيَّءُ ﴾ التأخير والتأجيل.

والمراد به في الآية: تأخير حرمة الشهر الحرام إلى شهر حلال، فيحلون الشهر الحرام ويحرمون بدلاً منه شهراً حلالاً، يوخرون مثلاً حرمة المحرم إلى صفر ونحو ذلك استعجالاً منهم للاعتداء والغارات على الآخرين.

عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس- رضي الله عنها- في قوله: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّسِيءُ وَكِادَةٌ فِي ٱلْكَانِي كَانَ يُوافِي وَكِادَةٌ فِي ٱلْكَانِي كَانَ يُوافِي الله علم، وكان يكنى ﴿أبا ثمامة﴾، فينادي: ألا إن أبا ثمامة لا يُحابُ ولا يُعابُ، ألا وإن صَفَر العام الأول العام حلالٌ، فيحله الناس، فيحرم صفراً عاماً، ويحرم المحرم عاماً. فذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّسِيَّ يُرْكِادَةٌ فِي ٱلْكُفْرِ ﴾ إلى قوله: ﴿ٱلْكَوْرِيكَ ﴾. وقوله: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّسِيَّ يُرْكِادَةٌ فِي ٱلْكُفْرِ ﴾ يقول: يتركون المحرم عاماً، وعاماً وعاماً

يحرمونه»(۱).

كها قال شاعرهم:

لقد علمت مَعَددً أنَّ قومي ألسنا الناسئين على معدد فسأى النساس لم ندرك بسوتر

كرام الناس أنَّ لهم كراما شهور الحل نجعلها حراماً وأي الناس لم نُعلك لجاماً (٢)

﴿زِيَادَةٌ فِي ٱلْكُفْرِ ﴾؛ لأنه تحليل ما حرمه الله، وتحريم ما حلله، فهو كفر مضموم إلى كفرهم.

﴿ يُضَلُّ بِهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ خبر ثان عن «النسيء»، وصيغة المضارع تدل على الاستمرار. قرأ حمزة والكسائي وخلف وحفص عن عاصم بضم الياء وفتح الضاد: ﴿ يُضَلُّ ﴾ بالبناء للمفعول.

وقرأ يعقوب بضم الياء وكسر الضاد: «يُضِل» أي: يضل به الذين كفروا الناس، فالذين كفروا فاعل.

وقرأ الباقون بفتح الياء وكسر الضاد «يَضِل»، أي: يَضِلون هم بأنفسهم.

والضلال: البعد والتيه عن الطريق السوي. والإضلال: إبعاد الناس عنه.

والباء في قوله (به): للسببية، أي: يُضَل بسببه الذين كفروا عن الحق، فَيَضِلون، ويُضِلون.

﴿ يُحِلُونَهُ عَامًا ﴾ بيان للنسيء، أي: يحلون الشهر عاماً، ويحرمونه عاماً، أو يحلونه في بعض الأعوام ويحرمونه في بعضها، أو يحلون النسيء عاماً ويحرمونه عاماً.

﴿لِيُوَاطِئُواْ عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللهُ ﴾، اللام: للتعليل، والمواطأة: الموافقة، أي: لأجل أن يوافقوا عدة ما حرم الله، فيحرموا من الشهور عدد أربعة أشهر بعدد ما حرم الله منها، حفاظاً على العدد، وإن خالفوا في المعدود، ولهذا قال: ﴿فَيُحِلُّواْ مَا حَكَرَّمَ ٱللهُ ﴾، ﴿مَا ﴾

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٤٥٢).

⁽٢) الأبيات لعمرو بن قيس المعروف «بجَذْل الطِّعان». انظر: «السيرة النبوية» (١/ ٤٥)، «الروض الأنف» (١/ ٤٥)، «تفسير ابن كثير» (٤/ ٩١).

موصولة، أي: فيحلوا الذي حرمه الله منها.

وأظهر في قوله: ﴿فَيُحِلُّواْ مَا كَرَّمَ ٱللَّهُ ﴾ ولم يقل: (فيحلوه)؛ لزيادة التشنيع عليهم وذمهم في جرأتهم على الله.

﴿ زُيِنَ لَهُمْ سُوّهُ أَعْمَلِهِمْ ﴾ أي: حسن لهم الشيطان والأنفس الأمارة بالسوء، وغيرهما أعهالهم السيئة، فرأوا السيئ والقبيح حسناً، كها قال تعالى: ﴿ أَفَمَن زُيِّنَ لَهُ مُوْوَءُ عَمَلِهِ وَفَي وَعَيْرِهُما أعهالهم السيئة، فرأوا السيئ والعمل السيئ هو ما يسوء صاحبه في الحال والمآل، وقد يسوء غيره.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهَدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَنْوِينَ ﴾، أي: لا يوفقهم. وأظهر في مقام الإضهار، ولم يقل: (والله لا يهديهم)، للتسجيل عليهم بالكفر، وتأكيد بلوغهم الغاية في الكفر، وأن كفرهم سبب عدم هدايتهم، ولتعميم نفي الهداية عنهم وعن غيرهم من الكافرين.

الفوائد والأحكام:

- ١- أن عدد الشهور عند الله وفي حكمه وشرعه اثنا عشر شهراً في مكتوبه في اللوح المحفوظ منذ خلق السموات و الأرض، كما هي عليه اليوم، منها أربعة أشهر حرم؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ عِـدَةَ الشُّهُورِ عِندَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَبِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَونَ فِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَ لَهُ حُرُمٌ ﴾.
 - ٢- إثبات تقدير الله- عز وجل- مقادير كل شيء، قبل خلق السموات والأرض.
- ٣- أن كون الأشهر اثني عشر شهراً منها أربعة حرم هو الدين القويم والشرع المستقيم، مما
 ينبغي على المسلمين الأخذبه و السير عليه في حساباتهم.
- ٤- وجوب تعظيم الأشهر الحرم، ذي القعدة، وذي الحجة، ومحرم، ورجب، وتحريم الظلم والقتال والاعتداء فيها؛ لقوله تعالى: ﴿مِنْهَا آرَبَعَاتُهُ حُرُمٌ ذَالِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّمُ الطّلَم والقتال والاعتداء فيها؛ لقوله تعالى: ﴿مِنْهَا آرَبَعَاتُ حُرُمٌ ذَالِكَ ٱلدِّينُ ٱلْقَيِّمُ اللّهَ فَلَا تَظْلِمُواْ فِيهِنَ ٱنفُسَكُمُ ﴾.
- ٥- تغليظ ظلم النفس في الأشهر الحرم بالذنوب والمعاصي أشد من غيرها؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلَا تَظْلِمُواْ فِيهِنَ أَنفُسَكُم ۚ ﴾، فإن كانت الذنوب مما يتعدى فهو أشد؛ لأنه ظلم للنفس وظلم للغير.

- 7- تحريم القتال في الأشهر الحرم؛ لأنه من الظلم للنفس؛ لأن الله حرم القتال في الأشهر الحرم؛ قال تعالى: ﴿ يَمْ عَلُونَكَ عَنِ الشَّهُ رِ الْمَحَرَامِ قِتَالِ فِيهِ قُلْ قِتَ الْكُونِيةِ فَلْ قِتَ الْكُونِيةِ وَالْمَعْمَ وَاللّهُ وَاللّهُ مِنْ اللّهُ وَاللّهُ مَن اللّهُ وَاللّهُ مَن اللّهُ وَاللّهُ مَن اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّه
- وقد تقدم ذكر الخلاف في نسخ القتال في الأشهر الحرم في الكلام على هاتين الآيتين في سورة البقرة والمائدة، وبيان أن الصحيح أنه باق لم ينسخ فلا يجوز ابتداء القتال فيها.
- ٧- رحمة الله- عز وجل- بعباده وشفقته عليهم أكثر من شفقتهم على أنفسهم لنهيه عز وجل- لهم عن ظلم أنفسهم في هذه الأشهر الحرم.
- ٨- أن بعض الأزمنة أفضل من بعض، فالأشهر الحرم أفضل من غيرها، ورمضان أفضل من غيره، وعشر ذي الحجة وأيام التشريق ويوم الجمعة والاثنين والخميس أفضل من غيرها، كما أن بعض الأمكنة أفضل من بعض، فالمسجد الحرام والمسجد النبوي والمساجد عموماً أفضل من غيرها.
- ٩- وجوب قتال جميع المشركين لقتالهم جميعاً للمؤمنين وعداوتهم لهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَقَائِلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ كَافَ ةً كَمَايُقَائِلُونَكُمُ كَافَةً ﴾.
- ١٠ يجب على المؤمنين جميعاً أن يكونوا يداً واحدة في قتال المشركين؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَقَائِلُوا ٱلْمُشَرِكِينَ كَافَةً ﴾، أي: كلكم جميعاً لكن من غير نفير الجميع؛ لأن الله تعالى قال: ﴿ وَمَاكَاكَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَافَةً فَلَوْلَانفَرَمِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُم طَآبِفَةً ﴾
 [التوبة: ١٢٢].
- ١١ قتال المشركين وعداوتهم لجميع المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ كَمَا يُقَالِلُونَكُمُ كَا فَقَا ﴾،
 أي: كما يقاتلونكم كلكم جميعاً.
- ١٢ إثبات معية الله عز وجل الخاصة للمتقين بتوفيقه لهم وحفظهم ونصرهم وتأييدهم، وأن هذا مما ينبغي علمه واعتقاده؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوٓا أَنَّ ٱللَّهَ مَعَ الْمُنَقِينَ ﴾.

- ١٣ الترغيب والحث على تقوى الله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُواْ أَنَّ ٱللَّهَ مَعَ
 ٱلمُنَّقِينَ ﴾.
- 18- إبطال ما كان عليه المشركون من النسيء بتحليل الشهر الحرام وتحريم الشهر الحلال، وتحليل بعض الشهور عاماً وتحريمه عاماً، وبيان أن ذلك من زيادة الكفر، ومن الضلال؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلنَّسِيَّ مُ زِيكَادَةٌ فِي ٱلْكُفَرِ يُضَكُلُ بِهِ ٱلَّذِيكَ كَفَرُوا يُعَامَا وَيُحَرِّمُونَ مُونَدُهُ عَامًا ﴾.
- ١٥ أن تحليل ما حرم الله، وتحريم ما أحل من الكفر؛ لقوله تعالى: ﴿ زِيَادَةٌ فِ ٱلْكُفْرِ ﴾.
 ١٦ وجوب تحريم ما حرم الله، وتحليل ما أحل الله من الشهور وغير ذلك.
- ١٧ أن إحلال الأشهر الحرم الأربعة أو بعضها، وتحريم أشهر حلال بعددها، ليوافق ذلك عدد ما حرم الله لا يغير من الأمر شيئاً لما فيه من الإخلال بالمعدود وهو الأهم؛ لقوله تعالى: ﴿لِيُواطِعُوا عِدَّةَ مَاحَرَّمَ اللهُ ﴾.
- ١٨ التشنيع على الكفار، وذمهم في جرأتهم على الله؛ لقوله تعالى: ﴿فَيُحِلُواْ مَا حَــرَمَ
 ٱللَّهُ ﴾.
- ١٩- أن ما وقع فيه المشركون من النسيء وتحليل ما حرم الله من الشهور وغير ذلك من سيئ الأعمال مما زينه لهم الشيطان وأتباعه والأنفس الشريرة؛ لقوله تعالى: ﴿ رُبِّنَ لَهُمْ سُوَّءُ أَعْمَلِهِ مُ اللهِ عَمْلُهِ مُ اللهِ مَا لَهُ مُلِهِ مُ اللهِ مَا اللهِ عَمْلِهِ مَا اللهِ عَمْلُهِ اللهُ اللهُ عَمْلُهِ اللهُ عَمْلُهِ اللهُ اللهُ عَمْلُهِ اللهُ اللهُ عَمْلُهِ اللهُ اللهُل
- ٢ نفي هدايته عز وجل وتوفيقه عن القوم الكافرين بسبب كفرهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهُدِى الْقَوْمَ الْكَنْفِرِينَ ﴾ ويفهم من هذا هدايته عز وجل للمؤمنين.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُمَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُوْ إِذَا قِيلَ لَكُو اَنِهُ وَا فِي سَبِيلِ اللّهِ النّافَتُمُ إِلَى اللّهِ الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَنَعُ الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا فِي الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَا قَلِيلٌ الْآلِيمَا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا عَيْرَكُمْ وَلَا اللّهِ مَا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا عَيْرَكُمْ وَلَا تَعْبُرُوهُ مَنَا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا عَيْرَكُمْ وَلَا تَعْبُرُوهُ مَنَا فِي اللّهُ اللّهُ إِلّا نَصْرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّهُ إِذَ الْخَرَبَةُ اللّهِ مِن اللّهِ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَالْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ اللللللّه

قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَا لَكُوْ إِذَا قِيلَ لَكُوْ ٱنفِرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱثَاقَلْتُمْ إِلَى ٱلْأَرْضِ ۚ أَرْضِيتُم بِٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا مِنَ ٱلْآخِرَةَ فَمَا مَتَكُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا فِي ٱلْآخِرَةِ لِللَّا فَيَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّ

قوله: ﴿ يَمَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَا لَكُرُ ﴾؛ الاستفهام: للإنكار والتوبيخ، أي: أيُّ شيء لكم.

﴿إِذَا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللهِ ﴾، أي: اخرجوا للجهاد في سبيل الله، أي: لإعلاء كلمة الله. والنفير: الخروج للجهاد، ويطلق على الجماعة الخارجين للجهاد.

﴿ أَثَا قَلَتُم إِلَى ٱلْأَرْضِ ﴾، أي: تباطأتم وتكاسلتم وملتم إلى الأرض والسكون فيها، وأخلدتم للدعة والخفض وطيب العيش والثهار.

قوله: ﴿أَثَاقَلْتُمْ ﴾، أصله: «تثاقلتم»، وفيه تعريض إلى أن تثاقلهم ليس عن عجز منهم.

وهذا توبيخ ولوم للذين تخلفوا عن غزوة تبوك، وكان ذلك حين طابت الظلال والثيار، وفي شدة الحر، واستقبل ذلك سفرًا بعيدًا ومفازًا، مع شدة الحاجة إلى الزاد والظهر والعدة؛ ولهذا سميت غزوة العسرة.

﴿ أَرَضِيتُ م بِأَلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا مِنَ ٱلْآخِرَةِ ﴾؛ الاستفهام-كسابقه-للإنكار والتوبيخ،

أي: ما لكم فعلتم كذا؟ أرضًا منكم بالدنيا وإيثارًا لها على الآخرة؟

﴿ فَمَا مَتَنَعُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِيَا فِي ٱلْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيكُ ﴾؛ أظهر في مقام الإضهار، فلم يقل: «فها متاعها في الآخرة»؛ لزيادة التقرير.

و «متاع» مصدر التمتع، أي: التلذذ والتنعم، ويطلق على الشيء المتمتع به، أي: فما متاع الحياة الدنيا بالنسبة للآخرة:

﴿ إِلَّا قَلِيكُ ﴾، أي: قليل قدرًا، أي: حقير تافه دني ؛ كما قال ﷺ: «لو كانت الدّنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ؛ ما سقى كافرًا منها شربة ماء »(١).

وقال ﷺ: «ما الدّنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم أصبعه في اليمّ، فلينظر بم يرجع؟» وأشار بالسبّابة(٢).

وقليل زمنًا ووقتًا؛ كما قال ﷺ: «ما لي وللدّنيا؟ إنها أنا كراكبٍ استظل تحت شجرة، ثم راح وتركها»(٣).

وقال ﷺ لابن عمر: «كن في الدنيا كأنك غريب، أو عابر سبيل». وكان ابن عمر يقول: «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء»(٤).

قوله تعالى: ﴿إِلَّا نَنفِرُوا يُعَذِبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْعًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرُ ﴿ اللَّهِ ﴾.

بعد ما أنكر على المتثاقلين عن الخروج إلى الجهاد في سبيل الله ووبخهم، وبين حقارة الدنيا بالنسبة للآخرة؛ توعدهم- إن لم ينفروا- بالعذاب الأليم.

⁽١) أخرجه الترمذي في الزهد (٢٣٢٠)؛ من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه، وقال: «حديث صحيح غريب».

⁽٢) أخرجه مسلم في الجنة، فناء الدنيا وبيان الحشر والقيامة (٢٨٥٨)، وأحمد (٢/ ٢٢٨، ٢٢٩)؛ من حديث المستورد بن شداد.

⁽٣) أخرجه الترمذي في الزهد (٢٣٧٧)، وابن ماجه في الزهد (٤١٠٩)؛ من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

⁽٤) أخرجه البخاري في الرقاق (٦٤١٦)، والترمذي في الزهد (٢٣٣٣)، وابن ماجه في الزهد (٤١١٤)؛ من حديث ابن عمر رضي الله عنه.

قوله: ﴿إِلَّا نَنفِرُوا ﴾، أي: إن لا تخرجوا للجهاد.

﴿ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾، أي: مؤلمًا موجعًا حسيًّا ومعنويًّا، في الدنيا والآخرة.

وفي هذا دلالة على أن عدم النفير في حال الاستنفار من كبائر الذنوب الموجبة للعذاب الأليم؛ لما يترتب عليه من التخلي عن نصرة دين الله وشرعه وأوليائه والفت في عضد الأمة، وكون المتخلف قدوة لغيره من ضعفاء الإيهان.

﴿ وَلَا تَضُرُوهُ شَيْئًا ﴾، أي: ولا تضروا الله عز وجل شيئًا – لا قليلًا ولا كثيرًا – بترككم النفير، وتثاقلكم عن الخروج، ونكولكم عن الجهاد؛ لأنه سبحانه الغني عن العالمين، وإنها تضرون أنفسكم.

﴿ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيثٌ ﴾، أي: ذو قدرة تامة على كل شيء؛ من نصر دينه بدونكم، واستبدال غيركم، وغير ذلك.

قوله تعالى: ﴿ إِلَّا نَصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُواْ ثَانِيَ اللَّهُ مَعَنَا فَأَنزَلَ اللَّهُ اللَّهُ مَعَنَا فَأَنزَلَ اللّهُ سَكِينَتُهُ، عَلَيْهِ وَأَيْكَدُهُ، بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ اللَّهُ مَكَنَا فَأَنزَلَ اللّهُ صَكَانَتُهُ، عَلَيْهِ وَأَيْكَدُهُ، بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ اللَّذِينَ كَاللّهُ مَكْرُواْ اللّهُ فَانَ وَكَلِمَةُ اللّهِ هِي الْعُلْيَا وَاللّهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ اللهُ فَانَ وَكَلِمَةُ اللّهِ هِي الْعُلْيَا وَاللّهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ اللهُ اللهُ فَانَ وَكَلِمَةُ اللّهِ هِي الْعُلْيَا وَاللّهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ اللّهُ فَانَ وَكَلِمَةُ اللّهِ هِي الْعُلْيَا وَاللّهُ عَزِيزُ حَكِيمٌ اللّهُ فَانْ وَكُلّهُ اللّهُ عَلَيْهِ فَي اللّهُ عَلَيْهُ وَكُلّهُ اللّهُ عَلَيْهُ إِلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ فَاللّهُ وَلَيْهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ فَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ الللللّهُ الللللّهُ عَلَيْهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّه

قوله: ﴿ إِلَّا نَصُرُوهُ ﴾، أي: إن لا تنصروا رسول الله ﷺ؛ فهو غني عن نصر تكم بنصر الله إياه؛ لأن الله تكفل بنصرة دينه، وإعلاء كلمته. فالضمير في «تنصروه» عائد إلى النبي ﷺ، وإن لم يتقدم له ذكر؛ لأنه واضح من السياق والمقام.

﴿ فَقَدَدُ نَصَرَهُ ٱللَّهُ إِذْ أَخْرَبَهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾، أي: حين أخرجه الذين كفروا من مكة مهاجرًا، أي: اضطروه للخروج لما هموا بحبسه، أو قتله، أو إخراجه؛ كما قال تعالى: ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ مِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكُ وَيَمْكُرُ ٱللَّهُ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلمَنَكِرِينَ ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ أَلِكُ أَلِينَ كَفَرُواْ لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكُ وَيَمْكُرُ أَللَّهُ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَنْكِرِينَ ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ أَللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ أَللَّهُ اللَّهُ أَللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

ولهذا لما وقف ﷺ بـ «الحزْوَرَة» قال مخاطبًا مكة: «والله إنّك لخير أرض الله، وأحبّ أرض الله أنّي أخرجت منك ما خرجت »(١).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ لمكة: «ما أطيبك من بلد، وأحبك إلى، ولولا أني أخرجت منك ما سكنت غيرك» (٢).

﴿ ثَانِي اَثْنَانِ ﴾، أي: حال كونه ﷺ ثاني اثنين، أي: هو وأبو بكر الصديق رضي الله عنه، بإجماع المسلمين.

﴿إِذْ هُمَا ﴾؛ هو وأبو بكر الصديق رضي الله عنه.

﴿ فِ ٱلْفَارِ ﴾ غار ثور، أسفل مكة، في جبل ثور الذي بينه وبين مكة نحو خسة أميال. مكثا فيه ثلاثة أيام حتى برد عنهم الطلب.

﴿إِذَ يَكُولُ لِصَحَبِهِ ﴾، أي: حين يقول لصاحبه أبي بكر رضي الله عنه. ونعم الصاحب رضي الله عنه؛ ولهذا قال ﷺ: «لو كنت متخذًا من أمتي خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا، ولكن أخي وصاحبي» (٣).

﴿ لَا تَحْدَرُنَ إِنَ اللّهَ مَعَنَ ﴾؛ وذلك لمّا ظهر على أبي بكر رضي الله عنه الحزن والقلق؛ خوفًا وإشفاقًا على رسول الله ﷺ أن يشعر به المشركون فيصيبوه بمضرة وأذى؛ كما في حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، أن أبا بكر حدثه قال: قلت للنبي وأذى؛ كما في الغار: «لو أنّ أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا تحت قدميه» (٤).

فجعل ﷺ يسكنه ويطمئنه ويثبته بقوله: ﴿لَا تَحْدَزُنْ إِنَ ٱللَّهَ مَعَنَا ﴾.

⁽١) أخرجه الترمذي في المناقب، فضل مكة (٣٩٢٥)، وابن ماجه في المناسك (٣١٠٨)؛ من حديث عبد الله بن عدي الزهري رضي الله عنه، وقال الترمذي: «حديث حسن غريب صحيح».

⁽٢) أخرجه الترمذي في المناقب، فضل مكة (٣٩٢٦).

⁽٣) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة، فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه (٢٣٨٣)؛ من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

⁽٤) أخرجه البخاري في المناقب (٣٦٥٣)، ومسلم في فضائل الصحابة (٢٣٨١)، والترمذي في تفسير القرآن (٣٠٩٦).

وقوله: «يا أبا بكر: ما ظنّك باثنين الله ثالثهما؟!»(١).

أي: معنا بمعيته الخاصة؛ بعونه، ونصره، وتأييده، وحفظه؛ كما في قوله تعالى لموسى وهارون عليهما السلام: ﴿إِنَّنِي مَعَكُمُ ٱلسَّمَعُ وَأَرَىٰ ﴿ اللهُ الل

قال السعدي^(٢): «وفي هذه الآية الكريمة فضيلة أبي بكر الصديق بخصيصة لم تكن لغيره من هذه الأمة، وهي الفوز بهذه المنقبة الجليلة والصحبة الجميلة، وقد أجمع المسلمون على أنه هو المراد بهذه الآية الكريمة؛ ولهذا عدوا من أنكر صحبة أبي بكر للنبى على كافرًا؛ لأنه منكر للقرآن الذي صرح بها».

قال ابن القيم: «فمن أصح الإشارات إشارة هذه الآية، وهي أن من صحب رسول الله ﷺ وما جاء به بقلبه وعمله، ولم يصحبه ببدنه؛ فإن الله معه»(٣).

﴿ فَأَنزَلَ أَللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيهِ ﴾، أي: طمأنينته وتثبيته وتأييده ونصره ﴿ عَلَيْهِ ﴾، أي: على النبي ﷺ، بدليل قوله بعده: ﴿ وَأَيْكَدُهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا ﴾.

﴿ وَأَيْكَدُهُ، بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوَهَ ﴾ معطوفة على جملة ﴿ فَأَن زَلَ ٱللَّهُ سَكِينَتُهُ، عَلَيْهِ ﴾، أي: قواه ونصره وحفظه وحرسه؛ بالملائكة الذين لا يشاهدهم البشر غالبًا.

﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ ٱلْذَينَ كَعَرُوا ﴾، أي: جعل شأنهم وما هم عليه من الشرك. ﴿الشُّفَلَى ﴾؛ المغلوبة الساقطة الحقيرة، فلم يتم لهم ما أرادوا، وانقلبوا خاسئين خاسرين، وحفظ الله عز وجل رسوله ﷺ، وأظهر بطلان ما هم عليه من الشرك.

﴿وَكَلِمَةُ ٱللَّهِ هِي ٱلْعُلْيَا﴾.

قرأ يعقوب بنصب «كلمةً»؛ عطفًا على ما قبله، أي: وجعل كلمة الله هي العليا. وقرأ الباقون برفع «كلمةُ»؛ فالجملة مستأنفة، فـ«كلمة الله» مبتدأ، و ﴿ هِ

⁽١) هذا من بقية حديث أنس المتقدم.

⁽٢) في «تيسير الكريم الرحمن» (٣/ ٢٣٩).

⁽٣) انظر «بدائع التفسير» (٢/ ٣٥٣).

ٱلْعُلْيَكَا﴾ خبره.

و «كلمة الله»؛ دينه وشرعه، وكلماته القدرية والدينية؛ ولهذا قال ﷺ: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»(١).

والمعنى: وجعل كلمته ودينه هو العالي الظاهر على الأديان كلها؛ بالحجج الواضحة، والآيات والبراهين الظاهرة، والسلطان الناصر؛ كما وعد عباده المؤمنين بذلك، قال تعالى: ﴿وَإِنَّ جُندَنَا لَهُمُ ٱلْعَالِمُونَ ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصَرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَإِنَّ جُندَنَا لَهُمُ ٱلْعَالِمُونَ ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصَرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَاللَّهُ مَا لَعَالَى: ﴿ وَإِنَّ جُندَنَا لَهُمُ ٱلْعَالِمُونَ ﴿ وَاللَّهُ مَا لَعَالَى: ﴿ وَاللَّهُ مَا لَعَالَى: ﴿ وَاللَّهُ مَا لَعَالَى: ﴿ وَاللَّهُ مَا لَعَالَى: ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَاللَّهُ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

﴿ وَٱللَّهُ عَزِينُ ﴾، أي: ذو العزة التامة؛ عزة القوة، وعزة القهر والغلبة، وعزة الامتناع.

﴿ حَكِيمٌ ﴾، أي: ذو الحكم التام: الحكم الكوني، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وذو الحكمة البالغة: الحكمة الغائية، والحكمة الصورية.

قوله تعالى: ﴿أَنفِرُواْ خِفَافًا وَثِقَ اللّا وَجَنِهِدُواْ بِأَمُوالِكُمْ وَأَنفُيكُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ذَالِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿آنفِرُواْ خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾؛ الخطاب للمتثاقلين عن الخروج إلى الجهاد، الذين سبق لومهم في قوله: ﴿ يَمَا تُنْهَا اللَّذِينَ ءَامَنُواْ مَا لَكُورُ إِذَا قِيلَ لَكُورُ انفِرُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الْأَرْضِ ﴾، وهو عام لهم ولغيرهم.

وقوله: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾ حالان؛ والمعنى: على أي حال كنتم؛ من الخفة والثقل؛ شبابًا وكهولًا وشيوخًا؛ في العسر واليسر؛ والمنشط والمكره؛ مشاغيل وغير مشاغيل؛ من كان خفيفًا عليه الخروج، ومن كان ثقيلًا عليه، أي: في جميع الأحوال.

﴿ وَجَهِدُواْ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُكُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾، أي: ابذلوا جهدكم بأموالكم

⁽۱) سىق تخرىچە.

وأنفسكم في القتال لإعلاء كلمة الله تعالى.

﴿ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾، أي: النفير خفافًا وثقالًا، وبذل الجهد بالأموال والأنفس في القتال في سبيل الله؛ خير لكم خيرية مطلقة في دينكم ودنياكم وأخراكم.

قال ﷺ: «تكفّل الله للمجاهد في سبيله إن توفّاه أن يدخله الجنّة، أو يردّه إلى منزله نائلًا ما نال من أجر أو غنيمةٍ»(١).

﴿إِن كُنْتُمْ تَعَلَمُونَ ﴾، أي: إن كنتم تعلمون وتنتفعون بعلمكم، فاعلموا أن ذلك خير لكم؛ لما فيه من رضا الله تعالى ونصر دينه، والحصول على الأجر العظيم.

قال تعالى: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ وَهُوَكُرُهُ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُواْ شَيْعًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُواْ شَيْعًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُ مَر لاَتَعْلَمُونَ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ وَاللَّهُ لِعَلَّمُ وَأَنتُ مُ لاَتَعْلَمُونَ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا عَلَمُ وَأَنتُ مُ لاَتَعْلَمُونَ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا عَلَمُ وَأَنتُ مُ لاَتَعْلَمُونَ اللَّهُ ﴾ [البقرة: ٢١].

وفي حديث أنس رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال لرجل: «أسلم». قال: أجدني كارهًا. قال: «أسلم وإن كنت كارهًا» (٢).

الفوائد والأحكام:

١ - الإنكار على المتثاقلين عن الخروج للقتال في سبيل الله وتوبيخهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿ مَالَكُورُ إِذَا قِيلَ لَكُورُ أَنفِرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللهِ أَتَاقَلْتُمْ إِلَى ٱلأَرْضِ ﴾.

٢- أن النفير المعتبر هو ما كان في سبيل الله، أي: لإعلاء كلمة الله تعالى؛ لقوله
 تعالى: ﴿في سَبيل ٱلله ﴾.

٣- التحذير من الركون إلى الدنيا وتقديمها على الجهاد في سبيل الله وطاعته والدار الآخرة، والإنكار والنعي على من قدمها على الآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿أَرَضِيتُم بِٱلْحَيَوْةِ اللَّهِ وَالدَّنْكَ مِنَ الْآخِرَةِ ﴾.

٤- أن الدنيا لا تزن شيئا بالنسبة للآخرة؛ لقوله تعالى: ﴿فَمَا مَتَنعُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِّيا

⁽۱) أخرجه البخاري في التوحيد (٧٤٥٧)، ومسلم في الإمارة، فضل الجهاد والخروج في سبيل الله (١٨٧٦)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ١٠٩، ١٨١)؛ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

فِي ٱلْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلً ﴾؛ ولهذا فالعاقل اللبيب لا يقدمها على الآخرة ولا يغتر بها.

٥- التهديد والوعيد للناكلين عن الخروج للقتال في سبيل الله؛ بالعذاب الأليم في الدنيا والآخرة، واستبدال قوم غيرهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِلَّا نَنفِرُواْ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى الله

٦- أن الخروج للجهاد في سبيل الله واجب إذا استُنفر الناس لذلك، والتخلف
 عنه من كبائر الذنوب؛ لأن الله توعد عليه بالعذاب الأليم.

٧- أن من تخلفوا عن النفير والخروج للجهاد لا يضرون الله شيئًا، وإنها يضرون أنفسهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَضُـرُوهُ شَيْئًا ﴾.

٨- إثبات قدرة الله تعالى التامة على كل شيء؛ من نصر دينه، واستبدال المتخلفين
 عن الخروج للجهاد بغيرهم، وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾.

٩ - تكفل الله عز وجل بنصرة رسوله في السابق واللاحق، وإن تخلف عن نصره من تخلف؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا نَصُرُوهُ فَقَدُ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ ٱلَّذِينَ كَفُرُواْ ﴾ الآية.

١٠ - التذكير بنصره عز وجل لنبيه ﷺ يوم الهجرة، والامتنان عليه بذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ فَقَدْ نَصَكُرُهُ ٱللَّهُ إِذْ أَخْرَجُهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ثَانِكَ ٱثْنَانِي ﴾.

١١- إثبات صحبة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وحده للنبي ﷺ في هجرته؛ لقوله تعالى: ﴿ثَانِي اللَّهِ الكريمة.

١٢ - في لجوئه ﷺ إلى الغار وصاحبه ومكثهما فيه ثلاثة أيام حكمة؛ حتى ينقطع أو يخف الطلب عنهما.

١٣ - شدة شفقة أبي بكر الصديق رضي الله عنه على النبي ﷺ، وحزنه وقلقه؛
 خوفًا عليه ﷺ من المشركين؛ لقوله ﷺ له: ﴿لَا تَحْدَزُنْ إِنَ ٱللَّهَ مَعَنَا ﴾.

١٤ أن الحزن قد يعرض لخواص عباد الله الصديقين، وعلى العبد أن يسعى في إذهابه والتغلب عليه بتفويض أمره إلى الله تعالى.

١٥ - قوة اعتماده ﷺ على الله تعالى، وثقته بوعده ونصره وتأييده له؛ لقوله ﷺ:

﴿ إِنَّ ٱللَّهُ مَعَنَا ﴾.

17 - إثبات معية الله تعالى الخاصة له ﷺ ولأبي بكر رضي الله عنه، ولجميع رسله والمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَ ٱللَّهَ مَعَنَا ﴾.

١٧ - تثبیت الله عز وجل للنبي ﷺ في هجرته وتسكینه لقلبه؛ لقوله تعالى:
 ﴿فَأَن زَلَ ٱللهُ سَكِينَت مُر عَلَيْ مِ ﴾.

1۸ - فضيلة السكينة، وأنها من كهال نعمة الله تعالى على العبد في أوقات الشدائد والمخاوف التي تطيش بها العقول، وهي بحسب معرفة العبد بربه، وثقته بوعده، وإيهانه وشجاعته.

١٩ - تأييده عز وجل له ﷺ بالملائكة؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَيْكَدُهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا﴾.

• ٢ - إثبات وجود الملائكة، وأنهم - غالبًا - لا يشاهدون.

٢٢- أن كلمة الله تعالى هي العليا، ودينه هو الظاهر قدرًا وشرعًا؛ لقوله تعالى:
 ﴿وَكَلِمَهُ اللهِ هِ الْعُلْيَا﴾.

٢٣- إثبات صفة العزة التامة لله عز وجل؛ عزة القوة، وعزة القهر والغلبة، وعزة الامتناع؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عَزِيزُ ﴾.

٢٤- إثبات صفة الحكم التام لله عز وجل؛ الكوني، والشرعي، والجزائي، والحكمة البالغة؛ الحكمة الغائية، والحكمة الصورية؛ لقوله تعالى: ﴿حَكِيمُ ﴾.

٢٥- يجب النفير عند الاستنفار لذلك؛ خفافًا وثقالًا، والجهاد بالأموال والأنفس في سبيل الله؛ لقوله تعالى: ﴿انفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِالْمُوالِكُمُ وَانفُسِكُمُ فِي سَبِيلِ
 اللّهِ ﴾.

٢٦- حاجة الجهاد في سبيل الله إلى الجهاد بالمال والنفس، وأهمية الجهاد بالأموال؛ لهذا قدم في الذكر.

٢٧ أن الجهاد المعتبر شرعًا هو ما كان في سبيل الله تعالى، أي: لإعلاء كلمة الله تعالى.

٢٨- أن النفير خفافًا وثقالًا، والجهاد بالأموال والأنفس في سبيل الله؛ خير خيريةً مطلقةً؛ في الدين والدنيا والآخرة، وعلى من ينتفع بعلمه أن يعلم ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾.

* * *

قوله تعالى: ﴿ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَّاتَبَعُوكَ وَلَكِكُنَ بَعُدَتُ عَلَيْهِمُ ٱلشُّقَةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ ٱسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمُ يُهْلِكُونَ أَنفُسَهُمْ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَوْبُونَ الْفُسَهُمْ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكُذِبُونَ النَّهُ ﴾.

عاتب الله في الآيات السابقة المتثاقلين عن الخروج إلى الجهاد في سبيل الله، ثم أتبع ذلك بذم المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك، واعتذر كثير منهم كذبًا، وأنه لو كان عرضًا دنيويًّا قريبًا، وسفرًا غير بعيد؛ لاتبعوه ﷺ وخرجوا معه.

قوله: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا ﴾؛ «العرض»: ما يعرض من متاع الدنيا الزائل القريب، ومنافعها العاجلة، ثم يزول، أي: لو كان ما تدعوهم إليه متاعًا ونفعًا سهل المأخذ وغنيمة باردة.

﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا ﴾، أي: وسفرًا وسطًا غير بعيد.

﴿ لَا تَبَعُوكَ ﴾؛ الخطاب للنبي عَلَيْهُ، أي: لخرجوا معك، وليس ذلك منهم طاعة لله تعالى ورسوله، وإنها لموافقة ذلك لأهوائهم؛ لأنه غنيمة باردة بلا مشقة كبيرة؛ لكونه عرضًا قريبًا، وسفرًا غبر بعيد.

﴿ وَلَكِن اللَّهُ عَلَيْهِمُ ٱلشُّقَّةُ ﴾؛ الشقة: المسافة الطويلة التي تقطع بمشقة؛ والمراد:

ولكن بعدت عليهم المسافة إلى تبوك.

﴿وَسَيَحُلِفُونَ بِأَلَّهِ ﴾، أي: لكم إذا رجعتم إليه؛ كما قال تعالى: ﴿يَعَنَّذُونَ إِلَيْهُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ﴾ [التوبة: ٩٤].

﴿ لَوِ ٱسْتَطَعْنَا ﴾، أي: لو قدرنا على الخروج.

﴿ لَخَرَجُنَا مَعَكُمُ ﴾، أي: ولم نتخلف عنكم، ولكننا لا نستطيع الخروج، وهذا اعتذار منهم وتأكيد لاعتذارهم.

﴿ يُهُلِكُونَ أَنفُكُمْ ﴾، أي: يوقعون أنفسهم بالهلاك المعنوي، وهو مخالفة أمر الله ورسوله بالقعود، والأيهان الكاذبة، والأعذار الباطلة، المؤدي إلى الهلاك الحسي، أي: إلى العقوبات والعذاب الدنيوي والأخروي.

﴿ وَٱللَّهُ يَعَلَّمُ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴾؛ في زعمهم أنهم لا يستطيعون وحلفهم على ذلك، فهم في الحقيقة يستطيعون.

قوله تعالى: ﴿عَفَا ٱللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ لَكَ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ الْآَنِينَ صَدَقُواْ وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ الْآَنِينَ صَدَقُواْ وَتَعْلَمَ

أبدى فريق من المنافقين أعذارًا كاذبةً للتخلف عن غزوة تبوك؛ فعفا عنهم النبي عَلَيْ من غير تمحيص في أعذارهم، وأذن لهم بالقعود؛ فعاتبه الله عز وجل في قوله: ﴿عَفَا ٱللَّهُ عَنكَ ﴾ الآية.

قوله: ﴿عَفَا ٱللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ ﴾، أي: سامحك الله وتجاوز عنك ﴿لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ ﴾. لَهُمْ ﴾.

في هذا من حسن المعاتبة ولطفها ما لا يخفى؛ ولهذا قال بعض السلف: «سمعتم بمعاتبة أحسن من هذا؟ بدأ بالعفو قبل المعاتبة، فقال: ﴿عَفَا ٱللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ ﴿ ﴾ (١).

والمعنى: ﴿ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ ﴾ في القعود والتخلف عن الخروج للجهاد. والاستفهام للعتاب.

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٠٥) عن مسعد عن عون رحمه الله.

﴿ حَتَى يَتَبَيَّنَ لَكَ ٱلَّذِينَ صَدَقُوا ﴾، أي: إلى غاية أن يتبين، أي: يظهر لك ويتضح الذين صدقوا في أعذارهم.

﴿وَتَعَلَمُ ٱلْكَدِبِينَ ﴾، أي: وحتى تعلم الكاذبين في أعذارهم، أي: هلا تريثت في الإذن لهم لما استأذنوك حتى تمحص في أعذارهم وتمتحنهم، فتعلم الصادق من الكاذب؛ لأنهم في الحقيقة كاذبون، ومصرون على القعود وعدم الخروج؛ سواء أذنت لهم بالقعود أو لم تأذن لهم؛ كما قال مجاهد: «ناس قالوا: استأذنوا رسول الله عليه الذن لكم فاقعدوا، وإن لم يأذن لكم فاقعدوا»(١).

قوله تعالى: ﴿ لَا يَسْتَغَذِنُكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ أَن يُجَهِدُوا بِأَمْوَلِهِمْ وَٱنفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ وَاللَّهُ عَلَيْمُ وَاللَّهُ عَلَيْمُ وَاللَّهُ عَلَيْمُ وَاللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهِ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهِ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ عَلَيْمُ وَاللَّهُ عَلِيمُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ عِلْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمِ عَلَيْمَ عَالِمُ عَلَيْمُ عَلَيْمِ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمِ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَ

لما ذكر استئذان المنافقين للقعود عن الجهاد بدعوى عدم استطاعتهم الخروج، وعاتب نبيه على عدم التمحيص لمعرفة الصادق منهم من الكاذب؛ أتبع ذلك بها يؤكد كذبهم وعدم إيهانهم، وهو بيان أن الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر حقًا لا يستأذنونه في ترك الجهاد، بل هم في طليعة المجاهدين.

وهذه الآية والآيتان بعدها إلى قوله: ﴿ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾ في موقع البيان والتعليل لقوله: ﴿ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ حَتَى يَتَبَيَّنَ لَكَ ٱلْآيِنَ صَدَقُواْ وَتَعْلَمَ ٱلْكَذِبِينَ ﴾.

قوله: ﴿ لَا يَسْتَغَذِنُكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾، أي: لا يطلب منك الإذن الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر حقًا وصدقًا.

﴿أَن يُجَنهِ دُوا بِأَمْوَلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ ﴾، أي: في أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم، أي: في التخلف عن الخروج، وترك الجهاد بأموالهم وأنفسهم، بل يبادرون إلى ذلك ويسارعون. وفي هذا تنويه بفضل المؤمنين. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَفِي هَذَا تَنويه بفضل المؤمنين. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَفِي هَذَا تَنويه بفضل المؤمنين. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱللّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنَّا اللّهَ وَرَسُولِهِ وَإِنَا السّمَتُ وَلَكَ لِبَعْضِ شَأْذِهِمْ فَأَذَن لّمِن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ وَاسْتَعْفِرُ لَهُمْ وَاسْتَعْفِرُ لَهُمْ وَاسْتَعْفِرُ لَهُمْ وَالْمَالَاقِيْ وَالْمَالِودَ وَاللّهُ وَرَسُولِهِ وَاللّهُ وَرَسُولِهِ وَاللّهِ وَرَسُولِهِ وَاللّهُ وَرَسُولِهِ وَلَاللّهَ وَرَسُولِهِ وَلَا اللّهُ وَرَسُولِهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَرَسُولِهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَالْعُلْمُ وَاللّهُ وَالل

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٤٧٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٠٥).

ٱللَّهُ إِنَ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ الله [النور:٦٢].

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ اللَّهُ عَلِيمٌ اللَّهُ عَلِيمٌ اللَّهُ عَلِيمٌ اللَّهُ عَلِيمٌ اللَّهُ عَلِيمٌ اللَّهُ عَل ولا يستأذنوك في تركه كما يفعل المنافقون، وسيجازي كلًّا بعمله.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَسْتَغَذِنُكَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَٱرْتَابَتَ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَثَرَدَّدُونَ ﴿ إِنَّمَا يَسَتَغَذِنُكَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَٱرْتَابَتَ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَثَرَدَّدُونَ ﴾.

قوله: ﴿ إِنَّمَا يَسْتَغَذِنُكَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾ تصريح بمفهوم قوله قبله: ﴿ لَا يَسْتَغَذِنُكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾.

"إنها": أداة حصر، أي: لا يستأذنك في عدم الخروج للجهاد إلا الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر، أي: الذين لا يصدقون بالله واليوم الآخر ولا يوقنون بذلك؛ ولا يرجون ثواب الله في الآخرة، ولا يخافون عقابه؛ ولهذا قال: ﴿وَٱرْتَابَتُ قُلُوبُهُمْ ﴿، أي: شكت في صحة ما جئتهم به من الدين، وفي وعد الله تعالى ووعيده.

﴿ فَهُمْ فِى رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾، أي: فهم بسبب ارتياب قلوبهم ﴿ فِى رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾، أي: فهم بسبب ارتياب قلوبهم ﴿ فِى رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾، أي: لا يزالون في شكهم يتحيرون؛ كما قال تعالى: ﴿ مُّذَبِّذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَآ إِلَىٰ هَنُولُآءٍ وَلَآ إِلَىٰ هَنُولُآءً وَمَن يُضَلِلُ اللّهُ فَلَن جَدَلَهُ سَبِيلًا ﴿ النساء: ١٤٣].

ومن مظاهر ترددهم أنهم لم ينفروا للغزو مع من نفر من المؤمنين، ولم يصرحوا بأنهم لن ينفروا، بل سلكوا مسلكًا يصلح للأمرين؛ وهو الاستئذان في القعود وهم كاذبون.

قوله تعالى: ﴿ ﴿ وَلَوْ أَرَادُوا ٱلْحُـرُوجَ لَأَعَدُوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِن كَرِهَ ٱللَّهُ ٱلْبِعَاثَهُمْ فَتَبَطَهُمْ وَقِيلَ ٱقْعُدُواْ مَعَ ٱلْقَلَعِدِينَ ﴿ ﴾.

في هذه الآية تدليل لعدم إرادتهم الخروج حقًا، وتأكيد لكذبهم في زعمهم عدم الاستطاعة وحلفهم على ذلك.

قوله: ﴿ وَلَوْ أَرَادُوا ٱلْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ﴾، أي: ولو أرادوا الخروج معك إلى الغزو ﴿ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ﴾، أي: لتأهبوا له وهيؤوا له عدة من مال، وسلاح، وزاد، ومركب، وكل ما يحتاج إليه من أراد الخروج للجهاد.

والمعنى: أنهم لم يريدوا الخروج؛ لهذا لم يعدوا له عدته.

﴿ وَلَكِكَن كَرِهُ ٱللَّهُ ٱلْبِكَاتَهُمُ ﴾، أي: أبغض نهوضهم وخروجهم للجهاد كونًا وقدرًا؛ لما فيه من تخذيل المؤمنين.

﴿فَثَبَطَهُمُ ﴿ أَي: خَذَلُهُم وَكُسَّلُهُم عَنِ الْخُرُوجِ، وَثَقَلُهُ عَلَيْهُم، وَابْتَلَاهُم بِالْخُورِ وضعف العزيمة.

﴿ وَقِيلَ اللَّهُ مُواْ مَعَ ٱلْقَدَعِدِينَ ﴾، أي: وقيل كونًا وقدرًا: ﴿ أَقَعُدُواْ مَعَ ٱلْقَدَعِدِينَ ﴾. أَنْ عَدِينَ ﴾.

وقوله: ﴿مَعَ ٱلْقَلَعِدِينَ ﴾ زيادة مذمة لهم وتحقير، أي: اقعدوا مع الذين ليسوا أهلًا للقتال ممن عذر الله تعالى؛ من النساء، والصبيان، وأهل الأعذار؛ كالأعمى، والأعرج، والمريض. وفرق بين قاعد معذور، وقاعد غير معذور.

قوله تعالى: ﴿ لَوْ خَرَجُواْ فِيكُمْ مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلاَّوْضَعُواْ خِلَلَكُمُ يَبَغُونَكُمُ أَلْفَائِنَةَ وَفِيكُوْ سَمَّعُونَ لَهُمُ وَاللَّهُ عَلِيكُ إِلَظَّالِلِمِينَ اللَّاكِ.

ذكر الله عز وجل في الآية السابقة أنه كره انبعاث المذكورين وخروجهم و ثبطهم، وحكم عليهم قدرًا بالقعود مع القاعدين، ثم ذكر في هذه الآية الحكمة في ذلك.

قوله: ﴿ لَوَ خَرَجُواْ فِيكُمْ مَّا زَادُوكُمُ إِلَّا خَبَالًا ﴾، أي: لو خرج هؤلاء المنافقون ﴿ فِيكُمْ ﴾، أي: معكم »؛ إشارة إلى ﴿ فِيكُمْ ﴾، أي: معكم »؛ إشارة إلى شدة تأثيره فيهم لو خرجوا معهم. ﴿ مَّا زَادُوكُمْ ﴾؛ قوة، أو عزَّا، أو نصرًا على العدو. ﴿ إِلَا خَبَالًا ﴾؛ و «الخبال»: الفساد، والاضطراب، والشر، والعجز، والجبن، أي: لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا فسادًا، واضطرابًا في أمركم، واختلافًا، وعجزًا، وجبنًا؛ لإرجافهم بتهويل أمر عدوكم، وتخذيلهم لكم.

والاستثناء في قوله: ﴿مَا زَادُوكُمُ إِلَّا خَبَالًا ﴾ على طريقة التهكم بتأكيد الشيء بها يشبه ضده؛ فإن «الخبال» ليس زيادة في قوة الجيش، بل هو نقص وعدم للزيادة.

وهذا من علمه عز وجل ما لم يكن لو كان كيف يكون؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ رُدُّواً لَمَا نُهُواْ عَنْـهُ وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۞﴾ [الأنعام: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا

لَّأَشَمَعَهُمُّ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّواْ وَهُم مُعْرِضُونَ ﴿ الْأَنفال: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَا كَنْبُنَا عَلَيْهِمْ أَنِ ٱفْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْ أَوِ ٱخْرُجُواْ مِن دِينَرِكُمْ مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلُ مِّنْهُمْ ﴾ [النساء: ٦٦].

﴿ وَلَأَوْضَعُواْ خِلَالَكُمْ يَبَغُونَكُمُ ٱلْفِئْنَةَ ﴾ معطوف على قوله: ﴿ مَّا زَادُوكُمْ ﴾، أي: ولأسرعوا السعي بينكم بالنميمة والإفساد وبذلوا جهدهم في ذلك. ﴿ يَبَغُونَكُمُ الْفِئْنَةَ ﴾ الجملة حالية، أي: يطلبون لكم الفتنة، أي: الشر والاختلاف والتفرق.

﴿ وَفِيكُمُ سَمَّعُونَ لَهُمُ ﴾، أي: وفيكم - أيها المؤمنون - أهل سمع وطاعة لهم، يصغون لحديثهم ويستنصحونهم؛ اغترارًا بهم، فلو صحبكم هؤلاء المنافقون أفسدوهم عليكم.

وما أكثر الساعين في الأمة- من السذج وضعاف العقول- لأراجيف المنافقين وأعداء الإسلام وإشاعاتهم وافتراءاتهم الباطلة، نسأل الله تبصير المسلمين.

وقيل: وفيكم جواسيس لهم، ينقلون إليهم أخباركم. والصحيح القول الأول.

﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ بِٱلظَّالِمِينَ ﴾، أي: ذو علم واسع بالظالمين من المنافقين وغيرهم؛ ولهذا كره عز وجل انبعاثهم وثبطهم وأقعدهم، وبيّن الحكمة من ذلك، وحذر منهم.

قوله تعالى: ﴿لَقَدِ ٱبْتَعَوُّا ٱلْفِتْنَةَ مِن قَبْلُ وَقَلَلَبُوا لَكَ ٱلْأُمُورَ حَتَّى جَآءَ ٱلْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْنُ ٱللَّهِ وَهُمْ كَنْرِهُونَ ﴿ اللَّهِ ﴾.

بيّن عز وجل في الآية السابقة الحكمة في تثبيطه المنافقين عن الخروج وإقعادهم عنه، وهو سعيهم بالفساد والفتنة بين المؤمنين، ثم أتبع بذكر سوابقهم في هذا المسعى المشين.

قوله: ﴿لَقَدِ ٱبْتَعُوا ٱلْفِتْنَةَ ﴾؛ اللام: لام القسم لقسم محذوف، و «قد»: حرف تحقيق، أي: والله لقد طلبوا الفتنة.

﴿ مِن قَبُلُ ﴾، أي: فيها مضى وسبق، وفي هذا تعليل وتدليل لقوله: ﴿ وَلاَ وَضَعُواْ خِلاَكُمُ مَ يَبْغُونَ كُمُ الْفِئْنَةَ ﴾، أي: لأن هذا ديدنهم، فقد ابتغوا للمؤمنين الفتنة من قبل، كها فعل عبد الله بن أبي بن سلول يوم أحد، حيث رجع بثلث الجيش هو ومن معه من المنافقين؛ لإلقاء الخوف في قلوب المؤمنين، وتهويلًا لأمر عدوهم.

﴿وَقَـٰكَبُواْ لَكَ ٱلْأُمُورَ ﴾؛ الخطاب للنبي ﷺ، واللام: للتعليل، أي: قلّبوا لأجلك الأمور، أي: أجالوا أفكارهم وآراءهم في تدبير الحيل والمكائد لك ولأصحابك، مذ

وطئت قدمك أرض المدينة؛ بمباركة من اليهود، حيث أغاظهم جميعًا ظهور الإسلام وعز المسلمين، فدخل أناس كثيرون منهم في الإسلام ظاهرًا، وعملوا جاهدين على الكيد له في الباطن خلاف ما يظهرون كحال الرافضة أخزاهم الله؛ ولهذا قال:

﴿ حَتَىٰ جَاءَ ٱلْحَقُّ وَظُهَرَ أَمْ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ ﴾، أي: إلى غاية أن جاء الحق، أي: تبين واستقر بانكشاف أمرهم ونفاقهم.

﴿ وَظَهَرَ أَمْ اللهِ ﴾ ، أي: ظهر دينه بانتصار المسلمين، وفتح مكة، ودخول الناس في دين الله أفواجًا، وكون الغلبة للمسلمين.

﴿وَهُمْ صَكِرِهُونَ ﴾، أي: وهم كارهون لظهور أمر الله وغلبته وانتصاره.

قوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَكُولُ آتَٰذَن لِي وَلَا نَفْتِنِيَّ أَلَا فِي ٱلْفِتْنَةِ سَقَطُواً وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةُ الْإِلْكَ فَي الْفِتْنَةِ اللَّهِ الْفَاتِينَ اللَّهُ .

روى محمد بن إسحاق، عن الزهري، ويزيد بن رومان، وعبد الله بن أبي بكر، وعاصم بن عمر بن قتادة وغيرهم قالوا: «قال رسول الله على ذات يوم وهو في جهازه للجد بن قيس، أخي بني سلمة: «هل لك يا جد العام في جلاد بني الأصفر؟» فقال: يا رسول الله، أو تأذن لي ولا تفتني، فوالله لقد عرف قومي ما رجل أشد عجبًا بالنساء مني، وإني أخشى إن رأيت نساء بني الأصفر ألا أصبر عنهن. فأعرض عنه رسول الله على وقال: «قد أذنت لك». ففي الجد بن قيس نزلت هذه الآية: ﴿وَمِنْهُم مَّن يَكُولُ ٱتَذَن لِي وَلا نَفْت بنفسه عن نفسه أعظم»(١).

قال ابن كثير (٢): «وهكذا روي عن ابن عباس، ومجاهد وغير واحد أنها نزلت في الجد بن قيس، وكان الجد بن قيس هذا من أشر اف بني سلمة».

قوله: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَكُولُ آتَذَن لِّي ﴾ ، أي: ومن المنافقين من يقول لك: يا محمد

⁽۱) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (۱۱/ ٤٩٢). وانظر «السيرة النبوية» لابن هشام (٢/ ٥١٦)، «تفسير ابن كثير» (٤/ ٢١٠ – ١٠١).

⁽۲) في «تفسيره» (٤/ ١٠٢).

ائذن لي في القعود.

﴿ وَلَا نَفْتِنَى ﴾ في الخروج معك، أي: لا تعرضني للفتنة بسبب الجواري من نساء الروم.

وقيل: لا تفتنّي في مالي وأهلي؛ لشدة محبتي لهم. وقيل: لا تفتني في الوقوع في المعصية بكون قعودي بلا إذن؛ لأننى قاعد أذنت لي أو لم تأذن.

وهذا كله من سمات المنافقين؛ ولهذا قال:

﴿ أَلَا فِي الْفِتَـنَةِ سَعَطُوا ﴾؛ «ألا»: أداة استفتاح وتنبيه، أي: ألا في الفتنة العظيمة وقعوا بقعودهم وتخلفهم عن رسول الله عليه، وكفرهم، ونفاقهم، وكذبهم، فزعموا الاحتراز من مطلق الفتنة المتوهمة، ووقعوا في الفتنة المطلقة المحققة.

﴿وَإِنَ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِٱلْكَنْفِرِينَ ﴾، أي: لا محيد لهم عنها، ولا مهرب لهم منها، ولا محيد لهم عنها، ولا مهرب لهم منها، ولا محيص، ولا مفر، ولا مناص، ولا فكاك، ولا خلاص، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَعْدَنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهُا ﴾ [الكهف: ٢٩].

و «جهنم» اسم من أسهاء النار، سميت به لجهمتها وظلمتها، وبعد قعرها، وشدة حرها. وأظهر في مقام الاضهار، فلم يقل: «محيطة بهم»؛ للتسجيل عليهم بوصفهم بالكفر، وأنه سبب إحاطة النار بهم، وليشملهم هذا الوعيد هم وغيرهم من الكافرين.

الفوائد والأحكام:

- ١- ذم المنافقين وفضحهم، وبيان أنه لو كان عرضًا دنيويًّا قريبًا وسفرًا غير بعيد لاتبعوه ﷺ وخرجوا؛ لا طاعة له ﷺ، وإنها لموافقة ذلك لأهوائهم وشهواتهم المادية؛ لأنهم يريدون غنيمة باردة بلا مشقة؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبَعُوكَ وَلَكِنَ بَعُدَتُ عَلَيْهِمُ ٱلشُّقَةُ ﴾.

- وقال ﷺ: «حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات» (١).
- حلف المنافقين بالله كذبًا أنهم لا يستطيعون الخروج مع الرسول ﷺ والمؤمنين، ولو استطاعوا لخرجوا؛ لقوله تعالى: ﴿وَسَيَحْلِفُونَ بِأَللَّهِ لَوِ ٱسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَامَعَكُمُ ﴾.
- إهلاك المنافقين لأنفسهم حسيًّا ومعنويًّا بعدم خروجهم مع الرسول عَلَيْهُ، وحلفهم
 كذبًا أنهم لو استطاعوا لخرجوا، وكفرهم ونفاقهم؛ لقوله تعالى: ﴿ يُهْلِكُونَ أَنفُسَهُمْ ﴾.
 - ٥ أن الهلاك المعنوي بالكفر والمعاصى أشد من الهلاك الحسى بالموت.
- ٦- علم الله عز وجل بكذب المنافقين في زعمهم أنهم لا يستطيعون الخروج وحلفهم كذبًا على ذلك، فهم في الحقيقة يستطيعون؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يَعَلَمُ إِنَّهُمُ لَكَنْذِبُونَ ﴾.
- ٧- معاتبة النبي ﷺ معاتبة لطيفة في إذنه للمنافقين دون أن يمحص في أعذارهم؛
 ليتبين له الصادق والكاذب منهم؛ لقوله تعالى: ﴿عَفَا ٱللَّهُ عَنكَ لِمَ أَذِنتَ لَهُمْ حَتَىٰ
 يَتَبَيَّنَ لَكَ ٱلَّذِيكَ صَدَقُواْ وَتَعَلَمُ ٱلْكَندِبِينَ ﴾.
- ٨- إثبات أن القرآن الكريم من عند الله عز وجل، ولم يكن ﷺ يقوله من عند نفسه كما يقوله المشركون المبطلون؛ لقوله عز وجل عتابًا له ﷺ: ﴿عَفَا ٱللَّهُ عَنكَ ﴾ الآية.
- 9- أن الرسول على الغيب؛ لهذا أذن لمن أذن لهم من المنافقين مع أن كثيرًا منهم كاذبون، وفي هذا رد على من يزعمون أنه يعلم الغيب ويرفعونه إلى مقام الربوبية.
- ١- بيان أن المؤمنين حقًا بالله واليوم الآخر لا يستأذنونه ﷺ في ترك الجهاد، بل يبادرون إليه؛ لقوله تعالى: ﴿ لَا يَسْتَتَذِنُكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ عِاللَّهِ وَٱلْمَوْمِ ٱلْآخِرِ أَن يُجَدِهِ دُواْ بِأَمْرِلِهِمْ وَٱنْفُسِهُمْ ﴾.
- 1 ١ علم الله عز وجل التام بالمتقين الذين يبادرون إلى الجهاد، ولا يستأذنون في تركه كما يفعل المنافقون، وسيجازي كلَّا بعمله؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عَلِيمُ مُا الْمُنَقِينَ ﴾.
- ١٢ بيان أنه إنها يستأذنه في ترك الجهاد الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر، المرتابون

(١) أخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٢٨٢٣)، والترمذي في صفة الجنة (٢٥٥٩)؛ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

- فيها جاءهم به ﷺ، وفي وعد الله تعالى ووعيده؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَايَسَتَعْذِنُكَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْمِوْرِ ٱلْآخِر وَٱرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾.
 - ١٣ تجلية الأمر للنبي عليه في بيان المؤمنين حقًّا، وفضح المنافقين.
- ١٤ تردد المنافقين وارتيابهم وشكهم؛ بسبب عدم إيهانهم بالله واليوم الآخر؛ لقوله تعالى: ﴿فَهُمُ مِنْ وَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾.
- ١٥ التدليل لعدم إرادة المنافقين الخروج حقًّا بعدم استعدادهم له؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ اللَّهُ عَدَّهُ اللَّهُ عَدَّهُ ﴾.
- 17 كراهته عز وجل لانبعاث المنافقين، وتثبيطه لهم، والحكم عليهم بالقعود كونًا وقدرًا؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَكِكُن كَرِهَ ٱللَّهُ ٱلْبِعَاثَهُمُ فَتَبَّطَهُمْ وَقِيلَ ٱقْعُدُواْ مَعَ ٱللَّهُ ٱلْبِعَاثَهُمْ فَتَبَّطَهُمْ وَقِيلَ ٱقْعُدُواْ مَعَ ٱللَّهُ الْبِعَاثَهُمْ فَتَبَّطَهُمْ وَقِيلَ ٱقْعُدُواْ مَعَ ٱللَّهُ الْبِعَاثَهُمْ فَتَبَّطَهُمْ وَقِيلَ ٱقْعُدُواْ مَعَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلِينَ ﴾.
- ١٧- بيان الحكمة من كراهته عز وجل لخروج المنافقين، وتثبيطه لهم، والحكم كونًا وقدرًا عليهم بالقعود؛ وهي ما في خروجهم من الفساد والسعي بالفتنة بين المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوَ خَرَجُواْ فِيكُمْ مَّا زَادُوكُمُ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُواْ خِلَلكُمُ يَعْوُنَكُمُ الْفِنْنَةَ ﴾.
- ١٧ أن في المؤمنين من يستمع لهؤلاء المنافقين، ويغتر بكلامهم، وينطلي عليه أمرهم؛ وهذا مما يعظم خطر وجودهم مع المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿وَفِيكُمُ سَمَّاعُونَ لَهُمُ ﴾.
- ۱۸ علم الله عز وجل التام بالظالمين من المنافقين وغيرهم؛ ولهذا كره انبعاثهم وثبطهم وأقعدهم، وبين الحكمة من ذلك، وحذر المؤمنين منهم.
- ٢- انكشاف أمر المنافقين وافتضاحهم، وتبين الحق، وظهور دين الله تعالى، رغم أنوفهم وكراهتهم لذلك؛ لقوله تعالى: ﴿حَقَىٰ جَاءَ ٱلْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْنُ ٱللَّهِ وَهُمْ مَ كَلِهُونَ ﴾.
- ٢١ اختلاق المنافقين للأعذار العجيبة المتوهمة الكاذبة؛ من خوف الفتنة بنساء الروم،

وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُ م مَّن يَكُولُ أَتَّذَن لِّي وَلَا نَفْتِنِّي ﴾.

٢٢- التنبيه على أنهم وقعوا في الفتنة بتخلفهم عن رسول الله ﷺ، وبهذه الأعذار الكاذبة، وما هم عليه من النفاق.

٢٣ - توعدهم بإحاطة جهنم بهم هم وغيرهم من الكافرين؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِنَ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ الْإِلَكَ فِرِينَ ﴾.

* * *

قوله تعالى: ﴿ إِن تُصِبَّكَ حَسَنَةٌ تَسُوَّهُمَّ وَإِن تُصِبَكَ مُصِيبَةٌ يَـ تُولُواْ قَدَ الْحَدْنَ آمُرَنَا مِن قَبَـ لُ وَيَـتَوَلَّواْ وَهُمْ فَرِحُونَ ﴾.

ذكر عز وجل في الآيات السابقة تخلف المنافقين عن الخروج، وابتغاءهم الفتنة، وتقليبهم الأمور بالكيد له عليه الله من ثم أتبع ذلك بذكر ما ينبئ عن شدة عداوتهم له عليه وهو مساءتهم بحصول الخير له، وفرحهم بإصابته بمصيبة.

قوله: ﴿إِن تُصِبُكَ حَسَنَةٌ تَسُوَّهُمْ ﴾؛ «الحسنة»: تطلق على كل ما يحسن ويَسر، أي: إن تصبك حسنة؛ من نصر، وفتح، وظفر، وغنيمة، وظهور لأمرك، ونحو ذلك مما يسرك ويسر أصحابك.

﴿ تَسُوُّهُم ﴾، أي: تحزنهم وتغمهم؛ لكراهتهم الخير لك والأصحابك.

﴿ وَإِن تُصِبُكَ مُصِيبَةً ﴾؛ «المصيبة»: تطلق على كل ما يَسوء ويُحزن، أي: وإن تصبك مصيبة من إدالة للعدو عليك ونحو ذلك.

﴿ يَ تُولُوا فَدَ أَخَذُنَا آمَرَنَا ﴾، أي: يقولوا متبجحين بسلامتهم: ﴿ قَدَ أَخَذُنَا أَمَرَنَا ﴾، أي: قد حذرنا وعملنا بها ينجينا من الوقوع في مثل هذه المصيبة بعدم متابعته، كما قال قارون: ﴿ إِنَّمَا أُوبِيتُهُ مَا يَعْدِينَ ﴾ [القصص:٧٨].

﴿وَيَكَتُولُواْ وَهُمُ فَرِحُونَ ﴾، أي: ويرجعوا مسرورين بسلامتهم وبمصابك؛ لمحبتهم المصاب والسوء لك ولأصحابك؛ كما قال تعالى: ﴿إِن تَمْسَلُكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوَّهُمْ وَان تُصِبْكُمُ سَيِئَةٌ يُفَرَحُواْبِهَا ﴾ [آل عمران:١٢٠].

قوله تعالى: ﴿ قُل لَن يُصِيبَ نَآ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَىٰنَا ۚ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَـتَوَكَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ ۞﴾.

قوله: ﴿ قُل لَن يُصِيبَ نَآ إِلَّا مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَنَا ﴾، أي: قل لهؤلاء المنافقين الذين إن أصابتك حسنة ساءتهم، وإن أصابتك مصيبة فرحوا:

﴿ لَنَ يُصِيبَ نَآ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ﴾؛ «ما» موصولة أي: إلا الذي قدره الله لنا من حسنات أو مصائب، ونحن راضون بها قدره الله تعالى، موقنون بالقضاء والقدر؛ كما قال على الله تعنى الله قضاء للمؤمن إلا كان خيرًا له؛ إن أصابته سراء شكر فكان خيرًا له، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيرًا له» (١).

﴿ هُوَ مَوْلَـننَا ﴾، أي: متولي أمورنا كلها، الذي بيده جلب النفع ودفع الضر، وضد ذلك، ونحن راضون بها قدره وقضاه.

﴿ وَعَلَى اللهِ فَلَيَتَوَكِّلِ اللهُ وَلَيْتَوَكِّلِ اللهُ وَحَدَه ﴿ فَلَيْتَوَكِّلِ اللهُ وَحَدَه ﴿ فَلَيْتَوَكِّلِ اللهُ وَعَلَى اللهِ وَعَلَى الله فليعتمد المؤمنون، ويفوضوا أمرهم إليه، مع تمام الثقة به في جلب النفع لهم، ودفع الضرعنهم، أي: ونحن متوكلون عليه، مفوضون أمورنا إليه، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَا إِحْدَى ٱلْحُسْنَيَاتِيْ وَغَنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَن يُصِيبَ كُو اللهُ يعَذَابٍ مِّنَ عِندِهِ وَأَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُواْ إِنَّا مَعَكُم مُّتَرَبِّصُونَ ﴿ اللهِ عَنْ اللهُ يَعَذَابٍ مِّنَ عِندِهِ وَأَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُواْ إِنَّا مَعَكُم مُّتَرَبِّصُونَ ﴿ اللهِ اللهِ عَنْ اللهُ ال

قوله: ﴿ قُلُ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا ﴾، أي: قل يا محمد للمنافقين الذين يتربصون بكم الدوائر ويفرحون بمصابكم:

⁽١) أخرجه مسلم في الزهد والرقائق (٢٩٩٩)؛ من حديث صهيب رضي الله عنه.

﴿ هُلَّ تَرَبَّصُونَ بِنَا ﴾؛ «هل»: حرف استفهام فيه معنى النفي، والتربص: الانتظار، أي: ما تنتظرون بنا.

﴿إِلَّا إِحْدَى ٱلْحُسْنَيَ يَنِ ﴾؛ ﴿إِلا »: أداة حِصر، ﴿إِحْدَى ٱلْحُسْنَيَ يَنِ ﴾، أي: إحدى العاقبتين الحسنتين؛ إما الشهادة في سبيل الله التي هي أغلى المطالب وأعلى المراتب.

﴿ وَغَنَّ نُنَّرَبُّ مِن بِكُمْ ﴾، أي: ننتظر بكم.

﴿أَن يُصِيبَكُو اللّهُ بِعَذَابٍ مِّنَ عِندِهِ ﴾، أي: بعذاب سهاوي من عنده لا سبب لنا فيه، كها حصل للأحزاب يوم الخندق، حيث سلط الله عليهم الريح «الصبا»، وهي الريح الشرقية؛ كها قال عليه: «نصرت بالصبا» (٢). قال تعالى: ﴿وَرَدَّ اللّهُ الّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُواْ خَيْراً وَكَفَى اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالُ وَكَاكَ اللّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿ الْاحزاب: ٢٥].

﴿أَوْ بِأَيْدِينَا ﴾، أي: أو يصيبكم الله بعذاب بأيدينا؛ بالقتل، والسبي، والأسر، بأن يسلطنا عليكم ويظفرنا بكم إذا أظهرتم ما في قلوبكم من الكفر والنفاق.

والمعنى: ونحن ننتظر بكم أحد هذين الأمرين السيئين: إما إصابتكم بعذاب من عند الله، أو بأيدينا.

﴿ فَتَرَبُّصُوٓ أَإِنَّا مَعَكُم مُّتَرَبِّضُونَ ﴾، أي: فانتظروا إنا معكم منتظرون.

وفي الأمر في قوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا ﴾ إشارة إلى عدم الاكتراث بتربصهم؛ لأن ما

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) أخرجه البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة الخندق (٤١٠٥)وغيره، ومسلم، في كتاب صلاة الاستسقاء، باب في ريح الصبا والدبور (٩٠٠)؛ من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

يتربصون به هو خير للمؤمنين في الحالين.

وفي قوله: ﴿إِنَّا مَعَكُم مُّتَرَبِّصُونَ ﴾ تهديد للمخاطبين، أي: فإنا متربصون بكم العذاب.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَنفِقُواْ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَن يُنَقَبَّلَ مِنكُمُ ۗ إِنَّكُمُ كُنتُم قُومًا فَسِقِينَ ﴿ فَلَ أَنفِقُواْ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَن يُنَقَبَّلَ مِنكُمُ ۗ إِنَّكُمُ كُنتُم قَوْمًا فَسِقِينَ ﴿ فَهِ مَا اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّذِاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّلَّالَّالَا اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّاللَّا ال

قوله: ﴿ قُلۡ أَنفِقُواْ طَوۡعًا أَوۡ كَرۡهًا ﴾؛ قرأ حمزة، والكسائي، وخلف بضم الكاف: «كُرها». وقرأ الباقون بفتحها: ﴿كَرْهًا ﴾.

و «طوعًا» و «كرهًا»: مصدران في موضع الحال، أي: طائعين أو كارهين. وقوله: ﴿طَوْعًا ﴾ من باب التنزل معهم؛ لأنهم في الغالب لا ينفقون إلا كرهًا؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمَّ كَارِهُونَ ﴾ [التوبة:٥٤].

و «الطّوع»: ما كان عن طواعية وانقياد واختيار من النفس، و «الكره»: ما كان عن إكراه وإلزام لها.

﴿ لَّنَ يُنَفَّبُّ لَ مِنكُمُ ﴾ إنفاقكم، ولا شيء من أعمالكم.

﴿ إِنَّكُمْ كُنتُمْ قَوْمًا فَسِقِينَ ﴿ ثَنَّ ﴾ تعليل لقوله: ﴿ لَن يُنَقَبَّلَ مِنكُمْ ﴾، أي: لأنكم كنتم قومًا فاسقين، أي: خارجين عن طاعة الله تعالى بكفركم ونفاقكم.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا مَنَعَهُمْ أَن تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ أَنَّهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ وَلِهِ عَلَى اللَّهِ وَبِرَسُولِهِ عَلَى اللَّهُ وَلِيَسُولِهِ عَلَى اللَّهُ وَلَا يَأْتُونَ السَّكَ لَوَهُمْ كَارِهُونَ اللَّهُ ﴾.

هذه الآية تفصيل لقوله: ﴿ لَن يُنَقَبَّلَ مِنكُمُ ۚ إِنَّكُمُ كَنتُمُ قَوْمًا فَسِقِينَ ﴾، أي: بيان للتعليل لعدم قبول نفقاتهم.

قوله: ﴿ وَمَا مَنَعَهُمْ أَن تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفُرُواْ بِٱللَّهِ وَبِرَسُولِهِ . ﴿.

قرأ حمزة، والكسائي، وخلف بالياء على التذكير: «يُقبل». وقرأ الباقون بالتاء على التأنيث: ﴿تُقَبِّلَ ﴾.

و «أن» والفعل «تقبل»: في تأويل مصدر في محل جر، أي: وما منعهم من قبول نفقاتهم.

﴿ إِلَّا أَنَّهُمُ كُواً بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ ﴾؛ ﴿ إِلاَ »: أداة حصر، و ﴿ أَن ﴾ والفعل ﴿ كفروا ﴾ في محل رفع فاعل لـ «منع »، أي: إلا كفرهم بالله وبرسوله. والإيهان شرط لقبول الأعمال، وهم لا إيهان لهم ولا عمل صالح.

﴿ وَلَا يَأْتُونَ ٱلصَّكَاوَةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى ﴾، أي: ولا يأتون الصلاة، التي هي أفضل العبادات، والأعمال البدنية، وعمود الإسلام. ﴿ إِلَّا ﴾ أداة حصر.

﴿وَهُمْ كُسَالَى ﴾، أي: إلا حال كونهم كسالى، أي: متثاقلين، لا يكادون يؤدونها من ثقلها عليهم.

﴿ وَلَا يُنفِقُونَ ﴾ في سبيل الله ﴿ إِلَّا وَهُمَ كَنرِهُونَ ﴾؛ «إلا » أداة حصر ، والجملة كالتي قبلها حالية ، أي: إلا حال كونهم كارهين.

وإنها كان هذا حالهم؛ لكفرهم ونفاقهم، فهم لا يرجون على إقامة الصلاة، والإنفاق في سبيل الله، وغير ذلك من الأعمال الصالحة؛ ثوابًا، ولا يخشون بترك ذلك عقابًا، والله عز وجل إنها يتقبل من المتقين.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تُعْجِبُكَ أَمُوالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُم بِهَا فِي ٱلْحَيَوْةِ اللَّهُ نِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ الللَّال

قوله: ﴿فَلَا تُعْجِبُكَ أَمُولُهُمُ وَلَا أَوَلَكُهُمْ ﴾؛ الاعجاب: الاستحسان، يقال: أعجبني كذا، أي: استحسنته، وقد يكون الشيء ظاهره الإعجاب والحسن، ولكنه في الحقيقة ليس كذلك؛ كما قال تعالى: ﴿ قُل لَا يَسْتَوِى ٱلْخَبِيثُ وَٱلطَّيِّبُ وَلَوَ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ ٱلْخَبِيثِ ﴾ [المائدة: ١٠٠].

﴿ وَلَا أَوْلَكُهُمْ ﴾، أي: ولا يعجبك أولادهم أيضًا؛ بكثرتهم، ونضارتهم، وشهودهم معهم، ونحو ذلك.

والمراد أنه لا غبطة في أموالهم وأولادهم، بل هي استدراج لهم؛ لأنهم قدموها على طاعة الله تعالى، وعصوا الله تعالى لأجلها، وانشغلوا بها عن ذكره وطاعته، وأشقتهم في دنياهم، وصارت سببًا لعذابهم في الآخرة وشقائهم الأبدي؛ كما قال تعالى: ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُودُهُ مُ مِهِ مِن مَّالِ وَبَنِينَ ﴿ أَيَحُسَبُونَ اللهُ اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ وَلَذَا اللهُ مَن اللهُ الل

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُعَذِّبَهُم بِهَا فِي الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا ﴾؛ ﴿إِنها الداة حصر، واللام في قوله: ﴿لِيُعَذِّبَهُم ﴾ للتعليل، أي: لأجل أن يعذبهم عذابًا دنيويًّا بالمشقة في جمعها وتحصيلها. كما في الحديث: «السفر قطعة من العذاب»(١)؛ وذلك لما فيه من المشقة غالبًا.

وهكذا فإن الانشغال بالدنيا بالأموال والأولاد عذاب وعناء، فلا أشقى في هذه الدار ممن جعل الله الدنيا أكبر همه ومبلغ علمه، فاجتمع عنده هم القلب وعذابه، ونصب البدن وتعبه.

﴿ وَتَزْهَقَ أَنفُهُم ﴾؛ معطوف على «يعذبهم»، أي: وأن تزهق أنفسهم، أي: تخرج أرواحهم ويموتون.

﴿ وَهُمْ كَنِفِرُونَ ﴾ الجملة حالية، أي: حال كونهم كافرين، ولا عقوبة أشد من هذا؛ أن تكون أموالهم وأولادهم سببًا لموتهم على الكفر؛ الموجب للحسرة والندامة، والعذاب السرمدي في الآخرة بالنار؛ بسبب تقديمهم لها على مرضاة الله تعالى، وانشغالهم بها عن طاعته.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِأَللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ وَمَا هُم مِّنكُرُ وَلَلْكِنَّهُمْ قَوْمٌ يُفَرَقُونَ ۞﴾. قوله: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِأَللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ ﴾؛ اللام في قوله: ﴿لَمِنكُمْ ﴾ لام التوكيد، فهي مؤكدة للقسم، أي: لمنكم في الإيهان، أي: أنهم مؤمنون مثلكم.

﴿ وَمَا هُم مِّنكُو ﴾، أي: وليسوا منكم، أي: ليسوا مؤمنين في الحقيقة، بل أهل شك

⁽١) أخرجه البخاري في الحج، السفر قطعة من العذاب (١٨٠٤)، ومسلم في الإمارة (١٩٢٧)، وابن ماجه في المناسك (٢٨٨٢)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ونفاق وكفر.

﴿ وَلَكِكَنَّهُمُ قَوْمٌ يَفَرَقُونَ ﴾؛ «الفَرَق»: الخوف الشديد، أي: ولكن الذي دعاهم للتظاهر أنهم منكم والحلف على ذلك؛ أنهم قوم يخافون خوفًا شديدًا أن تدور الدوائر عليهم، بأن تظهر لكم أحوالهم؛ فتعادوهم وتقاتلوهم وتخرجوهم من بينكم.

كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ ﴿ لَيْ يَنَاهُ ٱلْمُنَافِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ وَٱلْمُرْجِفُونَ فِي ٱلْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجُاوِرُونَكَ فِيهَآ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ الْأَحْزَابِ: ٦٠].

قوله تعالى: ﴿ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَاً أَوْ مَغَنَرَتٍ أَوْ مُدَّخَلًا لَّوَلَوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿ ﴾: بيان وتفصيل لقوله تعالى: ﴿ يَفُرَقُونَ ﴾.

قوله: ﴿ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَءًا ﴾؛ «الملجأ»: مكان اللجأ والتحصّن، أي: لو يجدون مأمنًا وحصنًا يتحصنون به.

﴿أَوْمَغَرَبٍ ﴾، أي: أو يجدون مغارات، وهي الغيران والكهوف في الجبال.

﴿أَوْ مُدَّخَلًا ﴾؛ قرأ يعقوب: بفتح الميم وإسكان الدال مخففة: «مَدْخلًا». وقرأ الباقون بضم الميم وفتح الدال مشددة: ﴿مُدَّخَلًا ﴾.

والمعنى: أو يجدون ﴿ مُدَّخَلًا ﴾، أي: نفقًا وسربًا وسردابًا في الأرض يدخلونه.

﴿ لَوَلَوْ أَ إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴾؛ الضمير في «إليه»: يعود إلى ما يجدونه من أحد المذكورات: الملجأ، والمغارات، والمدّخل، أي: لانصرفوا إليه وهم يسرعون ويهرعون من شدة خوفهم.

والمعنى: أنهم من شدة خوفهم من الخروج إلى الغزو؛ لو يجدون مكانًا يختفون فيه عن أنظار الناس لقصدوه مسرعين؛ خشية أن يعزم عليهم بالخروج إلى الغزو.

كما أنهم أيضًا في وجودهم بين المؤمنين على أحر من الجمر، فلو وجدوا ملجأ يخلو الجو لهم فيه لأسرعوا إليه؛ لكراهتهم للمؤمنين، وخوفهم من افتضاح أمرهم، ولما يرون من انتصارات الإسلام وعز أهله؛ فهم في كَمَدٍ وغيظٍ وغمٍّ وهمٍّ، حالهم أشبه بحال الطير في القفص، لو قدروا أن يطيروا إلى السماء لطاروا، ولكن هيهات لهم ذلك.

الفوائد والأحكام:

- ١- شدة عداوة المنافقين للنبي عَلَيْهِ؛ ولهذا يسوؤهم أن تصيبه حسنة، ويفرحون عندما تصيبه مصيبة هو وأصحابه؛ لقوله تعالى: ﴿ إِن تُصِبُكَ حَسَنَةٌ تَسُؤُهُم مَ وَأُولُوا قَدْ أَخَذَنَا أَمْرَنَا مِن قَبْ لُ وَيَكَوَلُوا وَهُم فَرِحُونَ ﴿ إِن تُصِبُكُ مُصِيبَةٌ يُعُولُوا قَدْ أَخَذَنَا أَمْرَنا مِن قَبْ لُ وَيَكَوَلُوا وَهُم فَرِحُونَ ﴿ إِن اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللّلِلْ اللَّهُ اللَّالِي اللللللَّا الللللَّا الللَّهُ الللَّا اللّ
- ٢- تبجح المنافقين عندما تصيبه على مصيبة بسلامتهم، وأن ذلك بسبب احترازهم وحذرهم من متابعته على القوله تعالى: ﴿يَقُولُواْ قَدْ أَخَذْنَا آمَرَنَا مِن قَبَ لُ وَيَكَوَلُواْ وَيَدَا أَخَذُنَا آمَرَنَا مِن قَبَ لُ وَيَكَوَلُواْ وَهُمْ فَرحُونَ ﴾، وما علموا أنهم إنها أخذوا بسبب هلاكهم.
- ٣- لا ينبغي الاعتباد على الأسباب المادية؛ من الاحتراز، والحذر، ونحو ذلك؛ فإنها لم
 تغن المنافقين شيئًا، بل يجب الاعتباد على الله تعالى وحده، مع فعل الأسباب.
- ٤- يجب الحذر كل الحذر من المساءة بحصول الخير للمسلمين، أو الفرح بمصابهم؛
 فإن هذا من صفات المنافقين.
- ٥- إثبات القدر، ووجوب الإيهان به، ويقينه ﷺ بذلك هو والمؤمنون؛ لقوله تعالى:
 ﴿ قُل لَن يُصِيبَ نَآ إِلَّا مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَنَا ﴾.
- ٦- تَوَلَي الله عز وجل له ﷺ وللمؤمنين بولايته عز وجل الخاصة؛ لقوله تعالى: ﴿ هُوَ مُولَـــنَا ﴾.
- ٧- وجوب التوكل على الله تعالى، والاعتماد عليه، وتفويض الأمور إليه؛ لقوله تعالى:
 ﴿وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَــتَوَكَّلِ ٱلمُؤْمِــنُونَ﴾.
- ٨- تربص المنافقين ومن على شاكلتهم من الكفار بالمؤمنين السوء، والهزيمة، والفتل، ونحو ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَا إِحْدَى الْحُسْنَيَ يُنِ ﴾؛
 أي: إذا كنتم تربصون بنا أن نقتل فذلك عندنا إحدى العاقبتين الحسنتين: الشهادة أو النصر، بل ذلك أحسنهما وأعلاهما مرتبة، وهي الشهادة في سبيل الله.
- 9- أن الذين يتربصون بالنبي عَلَيْ وأصحابه من المنافقين وغيرهم إنها يتربصون بهم إحدى العاقبتين الحسنتين؛ إما: الشهادة، وإما: النصر؛ فكلاهما خير للمؤمنين، وكلاهما حسن؛ لقوله تعالى: ﴿ قُلُهُلْ تَرَبِّصُونَ بِنَاۤ إِلَّاۤ إِحْدَى ٱلْحُسْنَيَيْنِ ﴾.

- ١ انتظار النبي ﷺ والمؤمنين تعذيب الله المنافقين؛ بعذاب من عنده، أو بأيدي المؤمنين، بأن يسلطهم عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَنَعَنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَن يُصِيبَكُو اللّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْ دِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا ﴾.
- ١١- انتظار كل من المنافقين والمؤمنين عقبى أمرهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَتَرَبَّضُوا إِنَّا مَعَكُم مُّتَرَبِّصُونَ ﴾.
- ١٢ عدم قبول نفقات المنافقين لفسقهم؛ لقوله تعالى: ﴿ قُلْ أَنفِقُوا طَوَعًا أَوْ كَرْهًا لَنَ
 يُنَقَبَلَ مِنكُمُ ۚ إِنَّكُمُ كُنتُمْ قَوْمًا فَسِقِينَ ﴾.
- ١٣ أن عدم قبول نفقات المنافقين، وتفسيقهم؛ لكفرهم بالله ورسوله، وكونهم لا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى، ولا ينفقون إلا وهم كارهون؛ فجمعوا بين كفر الباطن والظاهر؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا مَنَعَهُمْ أَن تُقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَنْرِهُونَ ﴾.
 والظاهر؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا مَنَعَهُمْ أَن تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَنْرِهُونَ ﴾.
- ١٤ التلازم بين الكفر بالله والكفر بالرسول على فمن كفر بالرسول على فهو كافر بالله،
 كما أن من كفر بالله فهو كافر بالرسول؛ لقوله تعالى: ﴿كَفُرُواْ بِاللهِ وَبِرَسُولِهِ ﴾،
 بعطف «برسوله» على قوله: ﴿بِاللهِ ﴾، دون إعادة العامل «كفروا».
- ١٥ أن من أعظم الأعمال الظاهرة بعد إيمان الباطن: الصلاة والإنفاق؛ لهذا خصهما فقال: ﴿ وَلَا يَأْتُونَ ٱلصَّكَاوَةَ إِلَّا وَهُمّ كُوهُونَ ﴾.
- ١٦ لا ينبغي الإعجاب بها لدى المنافقين من أموال وأولاد؛ فذلك لا يغني من الحق شيئًا؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلَا تُعْجِبُكَ أَمُولُهُمْ وَلَا أَوْلَكُهُمْ ﴾.
- ١٧ أن أموال المنافقين وأولادهم إنها هي سبب لعذابهم في الحياة الدنيا؛ بها يحصل لهم من هم القلوب، وتعب الأبدان في جمع الأموال وتحصيلها، ولما يحصل لهم من الشقاء بسبب الأولاد؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّ بَهُم بِهَا فِي ٱلْحَكَوْقِ ٱلدُّنَيّا ﴾.
- ١٨ أن أموال المنافقين وأولادهم سبب لموتهم على الكفر؛ لتقديمهم لها على رضا الله تعالى، وانشغالهم بها عن طاعته وذكره؛ لقوله تعالى: ﴿ وَتَرْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَلْفِرُونَ ﴾.
- ١٩ حلف المنافقين كذبًا أنهم لمن المؤمنين؛ ليحقنوا بذلك دماءهم، ويحفظوا أموالهم؛

لقوله تعالى: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِٱللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ ﴾.

كما قال تعالى: ﴿ أَتَّخَذُوا أَيْمُنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ [المنافقون: ٢].

- ٢ أن المنافقين في الواقع ليسوا من المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا هُم مِّنكُو ﴾.
- ٢١- أن الذي حمل المنافقين على النفاق بإظهار الإيهان وهم كفار في الباطن، والحلف على أنهم من المؤمنين؛ هو خوفهم من افتضاح أمرهم، وتسلط المؤمنين عليهم بقتلهم وإخراجهم من بينهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يُفَرَّوُنَ ﴾.
- ٢٢ شدة خوف المنافقين من الخروج إلى القتال، وأنهم لو يجدون مكانًا يختفون فيه عن أنظار الناس لقصدوه مسرعين؛ خشية أن يلزموا بالخروج.
- كما أنهم لو يجدون مكانًا يلجؤون إليه ويتخلصون من مخالطة المؤمنين لأسرعوا اليه؛ لكراهتهم للمؤمنين، وخوف افتضاح أمرهم؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَعًا أَوْ مَغَكَرَاتٍ أَوْ مُدَّخَلًا لَوَلَوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَ قَاتِ فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِن لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَاهُمْ يَسْخَطُونَ ﴿ فَا لَهُ مِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَ قَاتِ فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا اللهُ مِن لَهُ مُواللهُ وَقَالُوا حَسْبُكَ اللّهُ سَبُوتَ قِينَا اللّهُ مِن فَضْ المِهِ وَرَسُولُهُ وَالْمَسَكِينِ وَالْمَهُونِ وَالْمَهُ مِن اللّهِ عَلَيْهَا وَالْمُولُقَةِ فُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْمَسْرِينَ وَفِي سَبِيلِ اللّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِن اللّهِ وَاللّهُ عَلَيْهَا وَالْمُولُقَةِ فُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْمَسْرِينَ وَفِي سَبِيلِ اللّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِن اللّهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ مَا السَّهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِن اللّهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ مَا اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَابْنِ السّبِيلِ اللّهِ وَابْنِ السّبِيلِ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَابْنِ السّبِيلُ فَرِيضَالَةُ مِنْ اللّهِ وَابْنِ السّبِيلُ اللّهُ عَلَيْهُ وَابْنِ السّبِيلُ اللّهُ عَلَيْهُ مَا مَنْ اللّهُ عَلَيْهُ مَا مَا السّبَعِيلُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ مَا مُنْ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مُنْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ مُنْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَالْمَالُولُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ مُ مَا لَهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهِ اللّهِ عَلَيْهُ السّبَالِيلُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَالْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَالْهُ عَلْمُ عَلَاللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ ع

ذكر الله - عز وجل - في الآيات السابقة بعض صفات المنافقين موبخاً لهم، من التثاقل عن الجهاد والاستئذان والاعتذار عن الخروج إليه، وركونهم إلى الدنيا وعرضها القريب، وابتغائهم الفتنة، وتربصهم بالمؤمنين، وفسقهم، وعدم قبول نفقاتهم لكفرهم بالله ورسوله، وعدم إتيانهم الصلاة إلا وهم كسالى، وعدم إنفاقهم إلا وهم كارهون، وحلفهم أنهم من المؤمنين وليسوا منهم.

ثم أتبع ذلك ببيان أنهم مع ما سبق من الصفات الذميمة يتدخلون فيها لا يعنيهم فيعترضون على قسمته على المصدقات ويلمزونه في ذلك ﴿ فَإِن أَعُطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِن لَمُ يَعْطَوُا مِنْهَا إِذَاهُمُ مِسَخُطُونَ ﴾ مبيناً لهم ما ينبغي أن يكونوا عليه ولمن تكون الصدقات. سبب النزول:

عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: «بينا النبي على يقسم جاء عبدالله بن ذي الخويصرة التميمي، فقال: اعدل يا رسول الله، فقال: «ويحك، ومن يعدل إذا لم أعدل» قال عمر بن الخطاب: ائذن لي فأضرب عنقه، قال: «دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرَّميَّة، ينظر في قُذَذِهِ (۱) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى نصله (۲) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى نضيِّه (٤) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى نضيِّه (٤) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى رصافه (۳) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى نضيِّه (٤) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر الى نضية الفرث والدم، آيتهم رجل إحدى يديه، أو قال: إحدى ثدييه مثل ثدي

⁽١) قُذَذِهِ: القذذ: ريش السهم، واحده قذة. انظر: «النهاية» مادة «قذذ».

⁽٢) نصله: النصل: حديدة تكون فوق رأس السهم لينفذ في الغرض. انظر: «النهاية» و«اللسان» مادة «نصل».

⁽٣) رصافه: الرصاف: عقب يلوى على مدخل النصل في السهم. انظر: «النهاية» مادة «رصف».

⁽٤) نضيه: النضي: السهم قبل أن ينحت إذا كان قدحاً. انظر: «النهاية» مادة «نضا».

المرأة، أو قال: مثل البضعة تَدَرْدَرُ (١) يخرجون على حين فرقة من الناس».

قال أبوسعيد: أشهد سمعت من النبي ﷺ، وأشهد أن عليًّا قتلهم وأنا معه، جيء بالرجل النعت الذي نعته النبي ﷺ، قال: فنزلت فيه ﴿ وَمِنْهُم مَّن بَلِمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَاتِ ﴾»(٢).

قوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَاتِ فَإِنْ أَعَطُواْ مِنْهَا رَضُواْ وَإِن لَمْ يُعُطُواْ مِنْهَآ إِذَاهُمْ يَسْخَطُونَ ﴾.

قوله: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَتِ ﴾.

قرأ يعقوب: «يلمُزُك» بضم الميم، وقرأ الباقون بكسرها ﴿يُلْمِزُكَ ﴾.

﴿مَن ﴾ موصولة والخطاب للنبي عليه اليه أي: ومن المنافقين الذي يلمزك في الصدقات.

واللمز: هو القدح والتعييب والتنقص، كما قال تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَلْمِزُونَ اللهُ عَلَى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ ٱلْمُقَرِّمِينَ فِي ٱلصَّدَقَاتِ وَٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّاجُهُ دَهُرُ فَيَسَخُرُونَ مِنْهُمُ ۗ ﴾ [التوبة: ٧٩]، أي: يعيبونهم وينتقصونهم بالسخرية منهم.

﴿ فِ ٱلصَّدَقَاتِ ﴾، أي: في قسم الصدقات بين الناس.

﴿ فَإِنَّ أَعُطُواْ مِنْهَا رَضُواْ ﴾، أي: فإن أعطوا من الصدقات رضوا.

﴿ وَإِن لَمْ يُعْطَوّا مِنْهَا إِذَاهُمْ يَسْخُطُونَ ﴾، أي: وإن لم يعطوا منها سخطوا وغضبوا وخضبوا و «إذا»: هي الفجائية، أي: يفاجئون بالسخط والغضب إذا لم يعطوا منها دون ترو أو تأمل؛ لجشعهم وشحهم، كما قال تعالى: ﴿ أَشِحَّةً عَلَى ٱلْحَيْرَ أُولَيْكَ لَرَ يُؤْمِنُوا فَأَحَبَطَ ٱللّهُ أَعْمَلُهُمْ ﴾ [الأحزاب: ١٩].

وهذا يدل على أن اعتراضهم على قسمه على الصدقات ولمزهم له في ذلك ليس لقصد صحيح، وإنها لأجل حظوظ أنفسهم، فهو عدل إن أعطاهم وغير عدل إن لم

⁽١) تَدَرْدَر: أي: ترجرج، تجيء وتذهب. انظر: «النهاية» مادة «دردر».

يعطهم، وهذا هو حقيقة اتباع الهوى، واشتراء الحياة الدنيا ومتاعها الزائل بالآخرة.

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُ مُرَضُواْ مَا ءَاتَ هُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ, وَقَالُواْ حَسَبُنَا اللَّهُ سَيُوَّتِينَا اللَّهُ مِن فَضْ لِهِ ء وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَغِبُونَ ﴿ ٢٠٠٠﴾.

قوله: ﴿ وَلَوَ أَنَّهُ مُرَضُواْ مَآءَاتَنَهُ مُ اللهُ وَرَسُولُهُ ﴾ ، الواو: عاطفة ، ﴿ وَلَوَ ﴾ حرف شرط غير جازم ، ﴿ رَضُوا ﴾ فعل الشرط ، ﴿ مَآ ﴾ موصولة ، وجواب «لو » محذوف دل عليه المعطوف عليه ، أي: ولو أن هؤلاء المنافقين رضوا الذي أعطاهم الله ورسوله من قسم ، قليلاً كان أو كثيراً لكان خيراً لهم .

وفي عطف اسم الرسول على أو وصفه في قوله: ﴿وَرَسُولُهُ، ﴾ بالواو التي تقتضي التشريك، دون إعادة الفعل ﴿ اَتَنهُ مُ ﴾ دلالة على أن ما آتاهم الرسول على هو مما آتاهم الله، وأنه بوحي من الله.

﴿ وَقَالُواْ حَسَبُنَا ٱللَّهُ ﴾ ، أي: كافينا الله، فنرضى بما قسمه لنا.

﴿ سَيُؤْتِينَا ٱللَّهُ مِن فَضَّلِهِ وَرَسُولُهُ ﴾ بيان لجملة ﴿ حَسَّبُنَا ٱللَّهُ ﴾، والسين في قوله:

﴿ سَيُؤْتِينَا ﴾ للاستقبال أي: سيعطينا الله مما عنده من الزيادة والخير العظيم.

فيكون رجاؤهم وثقتهم بها وعدهم الله به أوثق مما في أيديهم.

﴿وَرَسُولُكُ ﴾، أي: ويؤتينا رسوله من فضله – عز وجل؛ لأنه ﷺ هو المباشر لقسم الصدقات؛ ولهذا لم يقل من فضله وفضل رسوله.

قال ابن تيمية: «فَذَكر أن الرسول يؤتيهم، وأن ذلك من فضل الله وحده، ولم يقل من فضل رسوله»(١).

﴿إِنَّا إِلَى اللهِ رَغِبُونَ ﴾ تعليل، أي: لأننا إلى الله راغبون.

وقدم الجار والمجرور، لإفادة القصر، ن أي: إلى الله وحده راغبون لا إلى غيره.

والرغبة: الطلب بتضرع ورجاء، أي: راغبون إلى الله متضرعون إليه، راجون توفيقه لنا لطاعته، وأن يغنينا بفضله عمن سواه.

⁽١) انظر: «دقائق التفسير» (٣/ ٢٠٠).

قوله تعالى: ﴿ ﴿ إِنَّمَا ٱلصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَآءِ وَٱلْمَسَكِينِ وَٱلْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَٱلْمُؤَلَّفَةِ فُلُوجُهُمْ وَفِي ٱلرِّقَابِ وَٱلْفَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ عَلِيمُ حَكِيمٌ اللَّهِ وَٱللَّهُ عَلِيمُ حَكِيمٌ اللَّهِ وَٱللَّهُ عَلِيمُ حَكِيمٌ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمُ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيمُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللْلِيلُولُ الللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللّهُ الللللللْمُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ ال

ذكر عز وجل في الآية السابقة لمز المنافقين للنبي عَلَيْهِ في قسم الصدقات، ثم أتبع ذكر عز وجل في الآية السابقة لمز المنافقين للنبي عَلَيْهِ في قسم الصدقات، ثم أتبع ذلك بالرد عليهم ببيان أنه عز وجل هو الذي قسمها بنفسه، ولم يكل قسمها إلى أحد غيره، فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَآءِ وَٱلْمَسَكِينِ ﴾ الآية.

كما في حديث زياد بن الحارث الصدائي - رضي الله عنه - قال: «أتيت النبي على فا عنه - فذكر حديثاً طويلاً - قال: فأتاه رجل فقال: أعطني من الصدقة. فقال له رسول الله على: «إن الله تعالى - لم يرض بحكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها هو، فجزأها ثمانية أجزاء، فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقك»(١).

وعن معاوية - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، وإنها أنا قاسم والله يعطى»(٢).

وفي الآية حسم لأطماع المنافقين وبيان أنهم لا يستحقون شيئاً منها.

قوله: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَاتُ﴾، ﴿إِنَّمَا ﴾ أداة حصر، والحصر: إثبات الحكم للمذكور ونفيه عما عداه. ويقال لها كافة ومكفوفة؛ لأن «ما» دخلت على «إن» فكفتها عن العمل، وهو نصب المبتدأ ورفع الخبر.

أي: ما الصدقات إلا لهؤلاء المذكورين الفقراء والمساكين. إلخ.

و ﴿ الصَّدَقَتُ ﴾ جمع صدقة، والمراد بها: الزكاة الواجبة في الأموال: النقدين، والخارج من الأرض، وعروض التجارة، والسائمة من بهيمة الأنعام.

قال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمُولِكِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّهِم بِهَا ﴾ [التوبة: ١٠٣].

⁽١) أخرجه أبوداود في الزكاة- من يعطى الصدقة وحد الغني (١٦٣٠).

⁽٢) أخرجه البخاري في العلم- من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين (٧١)، ومسلم في الزكاة (١٠٣٧).

من أغنيائهم فترد على فقرائهم»(١). وسميت صدقة لأنها تدل على صدق إيهان باذلها، كما سميت زكاة؛ لأنها تزكي المال، وتزيده بركة، وتحفظه من الآفات، وتزكي نفس صاحبها من الشح والبخل وتزكي نفس من دفعت إليه فلا يحمل على إخوانه الأغنياء ولا يبحث عن المال بطريق غير مشروع بسبب الحاجة.

﴿ لِلْفُقَرَآءِ وَٱلْمَسَكِينِ وَٱلْمَوْلِينَ عَلَيْهَا وَٱلْمُؤَلَّفَةِ فُلُوبُهُمْ ﴾، اللام في قوله ﴿ لِلْفُقَرَآءِ ﴾ وما بعده: للاستحقاق والتمليك، فهم يستحقون الزكاة ويملكونها ملكاً خاصًا إذا أعطيت لهم.

و «الفقراء»: جمع فقير، وهو المعدم الذي لا شيء عنده، أو عنده أقل من نصف الكفاية، وسمي الفقير فقيراً لخلو يده أخذاً من القفر وهي الأرض الخالية، أو لشدة حاجته أخذاً من فقار الظهر، فهو لإعدامه يشبه من انقصمت فقار ظهره فأشرف على الهلاك. قال لبيد (٢):

لما رأى لبد النسور تطايرت رفع القوادم كالفقير الأعزل

﴿وَٱلْمَسَكِكِينِ ﴾ جمع مسكين، وهو من عنده نصف الكفاية فأكثر دون تمامها، وسمي مسكيناً من السكون، وهو اللصوق في الأرض وعدم الحركة؛ لأن الحاجة أذلته وأسكنته، كما قال تعالى: ﴿أَوْمِسْكِينَاذَامَتْرَبَةٍ (الله: ١٦].

وقُدم الفقراء على المساكين، كما قدموا على بقية الأصناف لشدة فاقتهم وحاجتهم وقد اختلف أهل العلم في الفرق بين الفقير والمسكين على أقوال عدة أوصلها بعضهم إلى نحو أحد عشر قو لاً^(٣).

والأظهر أن الفقير المعدم الذي لا يجد شيئاً أو يجد قليلاً من الكفاية، والمسكين

⁽١) أخرجه البخاري في الزكاة (١٣٩٥)، ومسلم في الإيمان (١٩)، وأبوداود في الزكاة (١٥٨٤)، والنسائي في الزكاة (٢٤٣٥)، والترمذي في الزكاة (٦٢٥)، وابن ماجه في الزكاة (١٧٨٣)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽۲) انظر: «ديوانه» (ص ۲۷۶).

⁽٣) انظر: «الناسخ والمنسوخ» بتحقيقنا (٢/ ٤٤٢).

الذي لا يجد تمام الكفاية وإن وجد بعضها ونحو ذلك.

وقد استدل لهذا بقوله تعالى: ﴿ لِلْفُقَرَآءِ ٱلَّذِينَ أُحْصِرُواْ فِ سَبِيلِ ٱللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرَّبًا فِ ٱلْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ ٱلْجَاهِلُ أَغْنِيآءَ مِنَ ٱلتَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُم بِسَيمَهُمْ لَا يَسْعَلُونَ ٱلتَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ [البقرة: ٢٧٣].

وقوله تعالى: ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَكِكِينَ يَعْمَلُونَ فِي ٱلْبَحْرِ ﴾ [الكهف: ٧٩]، فسموا مساكين وهم يملكون سفينة.

كما استدل له بأن الرسول ﷺ استعاذ من الفقر، وفتنته، فعن عائشة- رضي الله عنها- أن النبي ﷺ كان يقول: «وأعوذ بك من فتنة الفقر»(١).

وعن أبي بكرة - رضي الله عنه - أن النبي عَلَيْهُ كان يقول في دبر كل صلاة: «اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر»(٢).

وقد روي عنه ﷺ أنه سأل المسكنة، فقال: «اللهم أحيني مسكيناً، وأمتني مسكيناً، واحشر في في زمرة المساكين يوم القيامة»(٣).

وعلى كل حال فمن كان عنده ما يغنيه لم تحل له الزكاة، وكذا من كان لديه قدرة على الكسب مع توفر أسبابه. عن ابن عمر - رضي الله عنها - قال: قال رسول الله على الكسب مع توفر أسبابه. عن ابن عمر - رضي الله عنها - قال: قال رسول الله على الكسب مع توفر أسبابه. عن ابن عمرة سويّ (٤).

وعن عبدالله بن الخيار أن رجلين أخبراه أنهم أتيا النبي عَلَيْهِ عسالانه عن الصدقة، فقلّب فيهما النظر، فرآهما جلدين، فقال: «إن شئتما أعطيتكما، ولاحظّ فيها لغني، ولا لقوى مكتسب»(٥).

=

⁽١) أخرجه البخاري في الدعوات (٦٣٦٨)، ومسلم في الذكر والدعاء (٥٨٩)، وابن ماجه في الدعاء (٣٨٣٨).

⁽٢) أخرجه النسائي في السهو (١٣٤٧).

⁽٣) أخرجه الترمذي في الزهد (٢٣٥٢)، من حديث أنس رضي الله عنه- وقال: «حديث غريب».

⁽٤) أخرجه أبوداود في الزكاة- من يعطى من الصدقة وحد الغنى (١٦٣٤)، والترمذي في الزكاة- ما جاء من لا يحل له الصدقة (٦)، وأحمد (٢/ ١٦٤، ١٩٢)، وقال الترمذي: «حديث حسن».

⁽٥) أخرجه أبوداود في الزكاة- من يعطى من الزكاة وحد الغنى (١٦٣٣)، والنسائي في الزكاة- مسألة

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله على: «ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان، واللقمة واللقمتان، ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه، ولا يفطن له فيتصدق عليه»(١).

﴿ وَٱلْعَكِمِلِينَ عَلَيْهَا ﴾، وهم: الجباة والسعاة على قبضها وجمعها، وحفظها وتوزيعها، فيعطون من الزكاة للحاجة إليهم أجرة عملهم عليها، وإن كانوا أغنياء.

لكن لا يجوز أن يكونوا من قرابة الرسول على الذين تحرم عليهم الصدقة؛ لما جاء عن المطلب بن ربيعة بن الحارث: أنه انطلق هو والفضل بن عباس يسألان رسول الله عن المصدقة، فقال: «إن الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد، إنها هي أوساخ الناس»(٢).

﴿ وَٱلْمُوَلِّفَةِ فُلُو بُهُم ﴾ وهم الذين يعطون منها؛ لتأليف قلوبهم، ممن يرجى إسلامهم، أو قوة إيهانهم، أو كف شرهم عن المسلمين، ونحو ذلك.

فقد أعطى على الله صفوان بن أمية يوم حنين حتى أسلم، فعن صفوان بن أمية - رضي الله عنه - قال: «والله لقد أعطاني رسول الله على ما أعطاني، وإنه لأبغض الناس إليَّ، فها برح يعطيني حتى إنه لأحب الناس إليَّ»(٣).

وأعطى ﷺ يوم حنين جماعة من الطلقاء كل منهم مائة من الإبل، وقال: «إني الأعطى الرجل وغيره أحب إليَّ منه، مخافة أن يكبه الله على وجهه في نار جهنم»(٤).

القوي المكتسب (٢٥٨٩)، وأحمد (٤/ ٢٢٤).

⁽۱) أخرجه البخاري في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَلُونَ ٱلنَّاسَ إِلْحَافَا ﴾ (٤٥٣٩)، ومسلم في الزكاة - المسكين الذي لا يجد غنى ولا يفطن له فيتصدق عليه (١٠٣٩)، وأبوداود في الزكاة (١٦٣١)، والنسائي في الزكاة (٢٥٧١)، وأحمد (٢/ ٢٦٠، ٣٩٣).

⁽٢) أخرجه النسائي في الزكاة- ترك استعمال آل النبي ﷺ على الصدقة (١٠٧٢)، والنسائي في الزكاة (٢٠٠٩)، من حديث المطلب بن ربيعة والفضل بن عباس رضى الله عنهما.

⁽٣) أخرجه مسلم في الفضائل (٢٣١٣)، والترمذي في الزكاة- ما جاء في إعطاء المؤلفة قلوبهم (٦٦٦)، وأحمد (٢٦٢/٢).

⁽٤) أخرجه البخاري في الإيهان (٢٧)، ومسلم في الإيهان (١٥٠)، وأبوداود في السنة (٢٨٣)، والنسائي في الإيهان وشرائعه (٤٩٩٢)، من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

وعن علي- رضي الله عنه- «أنه بعث إلى النبي ﷺ بذهيبة في تربتها من اليمن فقسمها بين أربعة نفر: الأقرع بن حابس، وعيينة بن بدر، وعلقمة بن علاثة، وزيد الخير، وقال: أتألفهم»(١).

وفي حديث أنس- رضي الله عنه- قال رسول الله ﷺ: «فإني أعطي رجالاً حديثي عهد بكفر أتألفهم» (٢).

﴿ وَفِي ٱلرِّقَابِ وَٱلْفَكْرِمِينَ وَفِ سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ قوله: ﴿ وَفِي ٱلرِّقَابِ ﴾ بـ «في الظرفية وكذا ما بعده للتنبيه على عظم حق هذه الأصناف، وأنهم كالوعاء للزكاة.

وفيه دلالة على أنه لا يشترط تمليكهم إياها، ودفعها لهم بأنفسهم، بل يجوز دفع ما يُعطى في الرقاب لأسيادهم، ودفع ما يُعطى للغارمين لغرمائهم ولو لم يعلموا بذلك، كما أن ما يدفع في سبيل الله لا يختص بملكه شخص بعينه بل هو في تجهيز الجيش عامة.

ومعنى ﴿وَفِي ٱلرِّقَابِ ﴾، أي: وتعطى وتصرف الزكاة في عتق الرقاب، وتخليصها، بشراء الرقاب وإعتاقها من الرق، وعون المكاتبين على سداد ما كاتبوا عليه وتخليصهم.

فيدفع سهم من الزكاة لعتق الرقاب وتخليصها أو المساعدة في ذلك، وهذا يدل على تشوق الإسلام وتشوفه إلى تحرير الرقيق، وتمليكه منافعه، ولهذا جعل سهماً من الزكاة في عتق الرقاب، كما جعل كثيراً من الكفارات في ذلك مثل كفارة القتل، وكفارة الظهار، وكفارة اليمين، وغير ذلك. قال تعالى: ﴿فَلَا ٱقْنَحَمَ ٱلْعَقَبَةَ اللهُ وَمَا آذَرَكَ مَا الْعَقَبَةُ اللهُ فَكُرُ أَفَعَبَهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اله

وعن عمرو بن عبسة - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أعتق رقبة مؤمنة كانت له فداءه من النار عضواً بعضو» (٣).

وعن البراء بن عازب- رضى الله عنه- قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول

⁽١) أخرجه البخاري في الأنبياء (٣٣٤٤)، والنسائي في الزكاة (٢٥٧٨)، من حديث أبي سعيد رضي الله عنه.

⁽۲) أخرجه البخاري في المغازي (٤٣٣١)، ومسلم في الزكاة (١٠٥٩)، والنسائي في الزكاة (٢٦١٠)، والترمذي في المناقب (٣٩٠١).

⁽٣) أخرجه النسائي في الجهاد (٣١٤٢).

الله، دلني على عمل يقربني من الجنة، ويباعدني عن النار. فقال: «أعتق النسمة، وفك الرقبة» فقال: يا رسول الله، أليسا واحداً؟ قال: «لا، عتق النسمة أن تنفرد بعتقها، وفك الرقبة أن تعين في عتقها(1).

وعن أبي هريرة- رضى الله عنه- أن النبي ﷺ قال: «ثلاثة حق على الله عونهم: الغازي في سبيل الله، والمكاتب الذي يريد الأداء، والناكح الذي يريد العفاف»(٢).

وكما يعتق منها الرقيق والمكاتب فكذلك يفك منها الأسير المسلم عند بعض أهل العلم.

﴿وَٱلْغَنرِمِينَ ﴾ جمع غارم، وهم الذين غرموا وتحملوا حمالات؛ لإصلاح ذات البين، بين المسلمين، أو ركبتهم ديون في غير معصية عجزوا عن أدائها، وكذا من أصابته جائحة اجتاحت ماله، ونحو ذلك.

فمن غرم لإصلاح ذات البين أعطى بمقدار ما غرم ولو كان غنياً، ومن غرم لإصلاح نفسه أو أصابته جائحة فيعطى ما يفي دينه، ويسد حاجته.

عن قبيصة بن مخارق الهلالي- رضى الله عنه- قال: تحملت حمالة فأتيت رسول الله عَيْكُمُ أسأله فيها. فقال: «أقم حتى تأتينا الصدقة، فنأمر لك بها» قال: ثم قال: «يا قبيصة إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة: رجل تحمل حمالة، فحلت له المسألة حتى يصيبها، ثم يمسك، ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله، فحلت له المسألة، حتى يصيب قواماً من عيش أو قال سداداً من عيش، ورجل أصابته فاقة، حتى يقوم ثلاثة من ذوي الحجا من قومه، فيقولون: لقد أصابت فلاناً فاقة، فحلت له المسألة، حتى يصيب قواماً من عيش، أو قال: سداداً من عيش، فما سواهن من المسألة سحتاً، يأكلها صاحبها سحتاً» (٣).

⁽١) أخرجه أحمد (٤/ ٢٩٩).

⁽٢) أخرجه النسائي في النكاح- معونة الله الناكح الذي يريد العفاف (٣١٢٠)، والترمذي في فضائل الجهاد- ما جاء في المجاهد والمكاتب والناكح وعون الله إياهم (١٦٥٥)، وابن ماجه في الأحكام (۲۰۱۸)، وأحمد (۲/ ۲۰۱، ۲۳۷).

⁽٣) أخرجه مسلم في الزكاة- من تحل له المسألة (١٠٤٤)، وأبوداود في الزكاة (١٦٤٠)، والنسائي في الزكاة (rog1).

وعن أبي سعيد الخدري- رضي الله عنه- قال: أصيب رجل في عهد رسول الله ﷺ في ثمار ابتاعها، فكثر دينه، فقال النبي ﷺ: «تصدقوا عليه» فتصدق الناس فلم يبلغ ذلك وفاء دينه، فقال النبي ﷺ لغرمائه: «خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك»(١).

﴿ وَفِ سَبِيلِ اللهِ ﴾، وهم: الغزاة المجاهدون في سبيل الله – عز وجل، أي: لإعلاء كلمة الله؛ كما قال ﷺ: «من جاهد لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله »(٢).

فيجعل سهم من الزكاة لتجهيز الغزاة والمجاهدين في سبيل الله؛ لأن الجهاد لا يقوم إلا على المال بل هو أهم من الجهاد بالنفس، ولهذا نجد القرآن الكريم- غالباً- يقدم في الذكر الجهاد بالأموال على الجهاد بالأنفس.

﴿وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ ﴾، وهو: المسافر المجتاز من بلد إلى بلد، المنقطع في سفره، أي: الذي نفذت نفقته، فيعطى ما يوصله إلى بلده، ولو كان غنيًّا.

﴿ فَرِيضَكَ مِّنَ اللَّهِ ﴾ منصوب على أنه مصدر مؤكد لفعل محذوف يدل عليه قوله: ﴿ إِنَّمَا ٱلصَّدَقَتُ ﴾، أي: فرض الله ذلك فريضة وأوجبه وقدره.

﴿وَٱللَّهُ عَلِيكُرِ حَكِيمٌ ﴾، أي: ذو علم واسع وسع كل شيء. فعلمه - عز وجل - محيط بالأشياء كلها في أطوارها الثلاثة؛ قبل وجودها، وبعد وجودها، وبعد عدمها. يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون.

والعلم في الأصل: إدراك الأشياء على ما هي عليه إدراكاً جازماً.

﴿ حَكِم الحَكُم الحَكِم الْحَوني والحَكُم الكوني والحَكُم الكوني والحَكُم الشرعي والحكم الجزائي، والحكمة الغائية والحكمة الصورية.

فهو- عز وجل- ذو العلم الواسع والحكم التام والحكمة البالغة في قسمة الصدقات وفي كل ما قدر وشرع، يعلم أحوال خلقه وما هو أصلح لهم بعلمه وحكمه وحكمته.

ومن علمه- عز وجل- وحكمه، وحكمته أن جعل الزكاة في هذه الأصناف

⁽۱) أخرجه مسلم في المساقاة (۱۵۵٦)، وأبوداود في البيوع (٣٤٦٩)، والنسائي في البيوع (٤٥٣٠)، والترمذي في الزكاة (٢٥٥)، وابن ماجه في الأحكام (٢٣٥٦).

⁽٢) سبق تخريجه.

الثهانية؛ الذين منهم من يعطى لحاجته كالفقراء والمساكين، وفي الرقاب، وابن السبيل، وكذا الغارمون إذا كان غرمهم لأنفسهم.

ومنهم من يعطى للحاجة إليه، كالعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي سبيل الله، وكذا الغارمون إذا كان غرمهم للإصلاح بين الناس تشجيعاً لهم على هذا العمل النبيل- وإن كانوا أغنياء.

ولو أعطى الأغنياء زكاة أموالهم كما شرع الله- عز وجل- لم يبق في المسلمين فقير ولا محتاج، ولحصل من الأموال ما تكون به أعظم العدة والقوة والمنعة للأمة ضد أعدائها.

الفوائد والأحكام:

- ١ لمز بعض المنافقين للنبي ﷺ في قسم الصدقات، وتنقصهم وعيبهم له، لقوله تعالى:
 ﴿ وَمِنْهُم مَن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَاتِ ﴾.
- ٢- أن هدف المنافقين في لمزهم وعيبهم له ﷺ في قسم الصدقات من أجل أن يعطوا منها؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ أَعُطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِن لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَاهُمْ يَسْخَطُونَ ﴾.
- ٣- أن نظرة المنافقين للحياة نظرة بهيمية مادية محضة، يرضيهم أن يعطوا من الصدقات، ويسخطهم أن لا يعطوا منها، ولا يفكرون فيها وراء ذلك.
- ٤- كان الأولى بهؤلاء الذين يلمزون النبي على في الصدقات الرضا بها آتاهم الله ورسوله، والتوكل على الله والثقة بكفايته وعطائه من فضله ورسوله مع الرغبة والتضرع إلى الله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمُ رَضُواْ مَا عَاتَنَهُ مُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُواْ حَسَبُنَا الله سَهُؤُتِينَا الله مِن فَضَياهِ وَرَسُولُهُ إِنَّ إِلَى اللَّهِ رَغِبُونَ ﴾.
- ٥- أن ما يعطيه الرسول على هو من عطاء الله عز وجل وفضله؛ لقوله تعالى: ﴿مَا عَالَى الله وَرَسُولُهُ ﴾ بعطف اسم الرسول على أو وصفه على اسمه عز وجل بالواو التي تقتضي التشريك، دون إعادة الفعل ﴿عَاتَنهُمُ ﴾ ولهذا قال بعد ذلك: ﴿سَكُوْتِينَا الله عَن وَجل. ﴿ وَرَسُولُهُ ﴾ ، أي: ورسوله يؤتينا من فضل الله عز وجل.
- ٦- وجوب الرضا بها قسمه الله والثقة بكفايته وبها عنده من الفضل، وأنه نعم الحسيب، والحث على الرغبة والتضرع إليه ورجائه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ مُرَضُواً

مَا ءَاتَ اللَّهُ مُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ الآية.

- ٧- تولى الله- عز وجل- وتفرده وحده بقسم الصدقات، وبيان أهلها، كما تولى قسمة المواريث؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَاتُ لِلْفُ قَرَآءِ وَٱلْمَسَاكِين ﴾ الآية.
- ٨- أن أهل الزكاة المستحقون لها ثهانية أصناف، وهم: الفقراء، والمساكين، والعاملون عليها، والمؤلفة قلوبهم، وفي الرقاب، والغارمون، وفي سبيل الله، وابن السبيل؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَآءِ وَٱلْمَسَكِكِينِ وَٱلْعَكِمِلِينَ عَلَيْهَا وَٱلْمُؤَلَّفَةِ فُلُوبُهُمْ وَفِى ٱلرِّقَابِ وَٱلْمَكِينِ وَٱللهُ عَلَيْمُ وَفِي الرِّقَابِ وَالْمَكِيلِ ٱللهِ وَأَبْنِ ٱلسَّبِيلِ أَفْرِيضَةً مِن اللهِ وَاللهُ عَلَيْمُ كَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ وَاللهُ عَلَيْمٌ وَلَيْمَ اللهِ وَالْمَكِيلِ اللهِ وَالْمَكَانِ اللهِ وَاللهِ اللهِ اللهِ وَاللهِ اللهِ وَالْمَكَانِ اللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ اللهِ وَاللهِ اللهِ وَاللهِ اللهِ وَاللهِ وَاللهِ اللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلْهُ وَاللّهُ وَ
- ٩- لا يجوز صرف الزكاة لغير الأصناف المذكورة؛ لأن الله- عز وجل- حصرها فيهم، فقال: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَآءِ وَٱلْمَسَكِكِينِ ﴾ الآية. والحصر إثبات الحكم للمذكور ونفيه عما عداه.

والأولى صرفها لجميع الأصناف، ويجوز صرفها لصنف واحد؛ كما قال تعالى: ﴿ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا ٱلْفُ قَرَآءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٧١].

وقال على الله عنه: «أعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم»(١).

بل يجوز صرفها لشخص واحد من صنف واحد؛ كما جعل ﷺ لسلمة بن صخر صدقة بني زريق^(٢).

ولا تلزم التسوية بين الأصناف ولا بين أفراد الصنف الواحد إذا أُعطوا جميعاً. ولا يجوز إعطاؤها من تلزمه نفقته كالأصول والفروع والزوجة، ولا لغني، ولا لمن كان ذا قدرة على الكسب مع توفر أسبابه، كما لا يجوز أن تعطى لقرابة النبى على

(١) أخرجه البخاري في الزكاة (١٣٩٥)، ومسلم في الإيهان (١٩)، وأبوداود في الزكاة (١٥٨٤)، والنسائي في الزكاة (٢٤٣٥)، والترمذي في الزكاة (٦٢٥)، وابن ماجه في الزكاة (١٧٨٣)، من حديث ابن عباس رضى الله عنهها.

⁽٢) أخرجه أبوداود في الطلاق (٢٢١٣)، والترمذي في التفسير (٣٢٩٩)، وابن ماجه في الطلاق (٢٠٦٢)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وهم بنو هاشم وبنو عبدالمطلب.

- ١ أن إخراج الزكاة وإعطاءها لمستحقيها دليل على صدق إيهان دافعها، لهذا سميت صدقة.
- ١١ أن الفقراء أشد حاجة وفاقة من المساكين؛ لأن الله عز وجل قدمهم على المساكين وعلى بقية الأصناف.
- 11- أن المساكين غير الفقراء؛ لأن الله- عز وجل- عطفهم عليهم، والعطف في الأصل يقتضي المغايرة، ولهذا لو أوصى شخص للفقراء مثلاً بسدس ماله، وأوصى للمساكين بسبع ماله وجب إعطاء الفقراء السدس والمساكين السبع كها في وصيته.

لكن لو أوصى لأحد الصنفين وحده دخل معه الآخر؛ لأن الفقير والمسكين من الأسهاء المترادفة، التي إذا اجتمعت انفردت، وإذا انفردت اجتمعت كالإسلام والإيهان، والبر والتقوى، ونحو ذلك. ولهذا لو أوصى رجل بثلث ماله للفقراء دخل معهم المساكين، ولو أوصى بذلك للمساكين دخل معهم الفقراء وهكذا.

١٣ - أن العاملين على الزكاة يعطون منها أجرة عملهم، حتى ولو كانوا أغنياء، وكذا المؤلفة قلوبهم على الإسلام يعطون ولو كانوا أغنياء؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلْعَنْمِلِينَ عَلَيْهَا وَٱلْمُؤَلِّفَةِ فُلُوبُهُمْ ﴾ وهذا مطلق.

وقد اختلف أهل العلم في بقاء سهم المؤلفة قلوبهم بعد النبي على الله عنه عن عمر - رضي الله عنه - وجماعة من السلف أنهم لا يعطون من الزكاة بعد رسول الله على الله قد أعز الإسلام وأهله، ومكن لهم في البلاد، فليسوا في حاجة إلى تأليف أحد على الإسلام.

وقال بعض أهل العلم إنهم يعطون منها عند الحاجة؛ لأن النبي على قد أعطاهم بعد فتح مكة وكسر هوازن وبعد ما أعز الله الإسلام. قالوا: وهذا أمر قد تدعو الحاجة والمصلحة إليه، فهو باق على جوازه (١١)، وهذا هو الراجح.

=

⁽۱) انظر: «جامع البيان» (۱۱/ ۱۹/ ۵۱۳ - ۵۲۳)، «تفسير ابن أبي حاتم» (٦/ ١٨٢٢ - ١٨٢٣)، «تفسير ابن

- 14 جواز أخذ الأجرة لكل من اشتغل بعمل من أعمال المسلمين كالقضاء والتعليم، وغير ذلك؛ لأن الله فرض للعاملين على الزكاة فيها حقًّا، فكذلك غيرها من أعمال المسلمين يجوز أخذ الأجرة عليها.
- ٥١ حرص الإسلام على تحرير الرقيق، وفك الرقاب من الرق؛ لهذا جعل لذلك سهماً من الزكاة؛ لقوله تعالى: ﴿وَفِي ٱلرِّقَابِ ﴾.
- 17- ترغيب الإسلام وتشجيعه في إصلاح ذات البين بين الناس وتحمل الغرم في سبيل ذلك؛ لهذا جعل للغارمين سهماً من الزكاة؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلْغَكْرِمِينَ ﴾ تشجيعاً ومكافأة لهم.
- 1۷ تخفيف الإسلام عن أتباعه ما يقع عليهم من غرامات وديون وجوائح في أموالهم بإعطائهم نصيباً من الزكاة.
- ١٨ أهمية المال في الجهاد في سبيل الله، لهذا جعل الشرع سهماً من الزكاة لتجهيز الغزاة والمجاهدين في سبيل الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَفِي سَبِيلِ ٱللهِ ﴾.
- وقد قيل: يعطى منها في الحج؛ لأنه من سبيل الله، كما يعطى منها من تفرغ لطلب العلم، ونحو ذلك. بل وفي بناء المساجد والمدارس والمستشفيات وحفر الآبار وغير ذلك.

ولكن هذا القول يضعفه الحصر في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَاتُ لِلْفُ قَرَآءِ ﴾ الآية، فلو جعل معنى (في سبيل الله)، في الآية كل عمل بر وخير لما كان للحصر فائدة. وأيضاً: لو جعلت الآية عامة في كل بر لحُرِمَ من الزكاة من تُيقن أنه من أهلها. وخاصة أن بعض أعمال البريبقى نفعها كبناء المساجد فيرغب الناس في وضع زكاتهم في مثل هذه الأعمال، فالصحيح أن المراد بقوله: ﴿وَفِ سَبِيلِ ٱللهِ ﴾ تجهيز الغزاة والمجاهدين في سبيل الله خاصة.

19 - عناية الإسلام بأبناء السبيل وهم المسافرون بإعطائهم نصيباً من الزكاة؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلُ ﴾.

کثیر» (۶/ ۱۰۷ – ۱۰۸).

- ٢- أن إعطاء الزكاة لمن ذكر الله- عز وجل- من الأصناف فرض واجب فرضه الله- عز وجل- من الأصناف فرض واجب فرضه الله- عز وجل- وأوجبه وقدَّره؛ لقوله تعالى: ﴿ فَرِيضَكَةُ مِنْ اللَّهِ ﴾.
- ٢١- إثبات أن الله- عز وجل- ذو العلم الواسع، والحكم التام، والحكمة البالغة؛
 لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾.
- ٢٢- في اقتران العلم الواسع والحكم التام والحكمة البالغة في حقه عز وجل زيادة
 كماله عز وجل إلى كمال، وكمال ما قدره وشرعه من قسم الصدقات وغير ذلك.
- ٢٣- أن الدين الإسلامي دين التكافل الاجتهاعي بأسمى معانيه حيث أوجب في أموال الأغنياء حقًا لإخوانهم المحتاجين من الفقراء والمساكين ونحوهم مما لا نظير له في جميع الأديان والمذاهب.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَمِنْهُمُ ٱلَّذِينَ يُؤَذُونَ ٱلنَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنُّ قُلُ أُذُنُّ خَيْرٍ لَّكُمْ يُؤِمِنُ بِأَللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرُّ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَكُمْ عَذَاجُ اللِّيمُ الله يَعْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمُ لِيُرْشُوكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ وَآخَقُ أَن يُرْضُوهُ إِن كَانُوا مُؤْمِنِينَ اللهُ أَلَمْ يَعْلَمُوٓ النَّهُ مَن يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولُهُ فَأَلِّ لَهُ فَارَجَهَنَّ مَ خَلِدًا فِيهَأَ ذَلِكَ الْخِرْيُ الْعَظِيمُ السَّ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَن تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ نُنَيِئْهُم بِمَا فِي قُلُوبِهِمٌّ قُلِ اَسْتَهْزِوُوَ إِنَ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحْدَرُونَ اللَّهُ وَلَهِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُكَ إِنَّمَا كُنَّا فَغُوضٌ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَوَايَنْهِ وَرَسُولِهِ عَنْ نَدُ تَسْتَهْ زِءُوكَ اللَّهُ لَا تَمْ لَذِرُواْ فَدَ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَانِكُو الله فَعْفُ عَن طَلَ إِفَاتِهِ مِنكُمْ نْعَكَذِبْ طَآبِهَنَّاإِ أَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ اللهُ الْمُنَفِقُونَ وَالْمُنَفِقَتُ بَعْضُهُم مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنكَرِ وَيَنْهُونَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهُمْ إِنَ أَلْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِيقُونَ اللهُ وَعَدَ اللهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيها فِي حَسْبُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿ كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَ مِنكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَلًا وَأَوْلَكُما فَأَسْتَمْتَعُوا بِخَلَقِهِم فَأَسْتَمْتَعْتُم بِخَلَقِكُمُ كُمَا أَسْتَمْتَعَ ٱلَّذِيكُ مِن مَبْلِكُمْ عِخَلَىٰقِهِمْ وَخُفَتْتُمْ كَٱلَّذِى خَسَاضُوٓا أَوْلَتَهِكَ حَبِطَتَ أَعْمَدُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَٱلآخِرَةِ ۖ وَأُوْلَتِهِاكَ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴿ أَلَدَ يَأْتِهِمْ نَسَأُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَوْرِ نُوجٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقُورٍ إِبْرُهِيمَ وَأَصْحَلِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَتَّ أَنَهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبِيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَنكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿ ﴿ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُمُ ٱلَّذِينَ يُؤَذُونَ ٱلنَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَذُنُّ قُلَ أَذُنُ حَيْرٍ لَّكُمْ يُؤْمِنُ إِلَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُو ۗ وَٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ ٱللَّهِ لَهُمْ عَذَابُ ٱلِيمُ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهِ لَهُمْ عَذَابُ ٱلِيمُ اللَّهِ ﴾.

قوله: ﴿ وَمِنْهُمُ ٱلَّذِينَ يُؤَذُونَ ٱلنَّبِيّ ﴾؛ الأذى: الإضرار، وأكثر ما يطلق على الإضرار بالقول والدسائس، ومنه قوله تعالى: ﴿ لَن يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذَكَ ﴾ [آل عمران:١١١]. والمعنى: من المنافقين قوم يؤذون النبي ﷺ بالكلام فيه.

﴿ وَيَقُولُونَ هُوَ أَذُنَّ ﴾؛ قرأ نافع بإسكان الذال في الموضعين: «أُذْن»، وقرأ الباقون بضمها: ﴿ أُذُنَّ ﴾ .

والجملة بيان لقوله: ﴿ يُؤَذُّونَ ٱلنَّبِيُّ ﴾، أي: يؤذون النبي بهذه المقالة ونحوها.

ومعنى ﴿أَذُنُّ ﴾، أي: يستمع لكل ما يقال له ويصدقه، ولا يميز بين الصادق والكاذب؛ فمن حدثه فينا صدقه، فإذا جئنا وحلفنا له صدقنا.

وفي هذا مسبة له ﷺ، وإشعار منهم بعدم الاكتراث والاهتمام به.

ولا زالت هذه المقالة النفاقية تجد رواجًا على ألسنة كثيرين، فإذا رأوا شخصًا صريحًا، واضحًا في تعامله، صادقًا في أقواله؛ قالوا هذا «صُحَيح» بالتصغير؛ للتحقير، يعنون أنه يُصدِّق ما يسمع، ويُخبر بالصدق فيها يقول؛ لأن الكيّس الفطن في نظرهم القاصر: من يجيد المكر والخداع ويتصف بالغموض، فلا يفهمه أقرب الناس إليه؛ زوجته وأولاده.

﴿ قُلُ أَذُنُ حَيْرٍ لَكَ عُمْ ﴾، أي: هو أذن خير يعرف الصادق من الكاذب، ويقبل ما هو خير، ويرفض ما هو شر، يسمع ما يبلغه عنكم ولا يؤاخذكم، ويسمع معاذريكم ويقبلها منكم؛ لسعة خلقه على وامتثالًا لأمر الله له بالإعراض عنكم؛ كما قال تعالى: ﴿ أُولَكَيْكَ ٱلذِّينَ يَعْلَمُ ٱللّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضٌ عَنْهُمْ ﴾ [النساء: ٦٣]، وقال تعالى: ﴿ فَأَعْرِضُواْ عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسُنَ ﴾ [التوبة: ٩٥].

﴿ يُؤُمِنُ بِاللَّهِ ﴾، أي: يؤمن بالله؛ بقلبه، ولسانه، وجوارحه؛ بربوبيته، وإلاهيته، وأسائه، وصفاته. وهذا تمهيد لقوله بعده:

﴿ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾، أي: ويصدق المؤمنين؛ كما قال تعالى: ﴿ وَمَاۤ أَنتَ بِمُؤْمِنِ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَدِقِينَ ﴾ [يوسف: ١٧]، أي: وما أنت بمصدق لنا، أي: وما أنت بمصدقنا ولو كنا صادقين.

ومعنى ﴿ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾، أي: يصدقهم فيها يخبرونه به؛ لصدقهم، دون المنافقين الكاذبين.

﴿ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُرُ ﴾؛ قرأ حمزة: «ورحمةٍ» بالجر، عطفًا على «خير». وقرأ الباقون: ﴿ وَرَحْمَةٌ ﴾ بالرفع، معطوف على «أذن».

أي: ورحمة خاصة للذين آمنوا منكم؛ لاهتدائهم بهديه واقتدائهم به، دون غيرهم

ممن لم يهتدوا بهديه، وإن كانت رسالته رحمةً لجميع الخلق؛ كما قال تعالى: ﴿ وَمَا َ الْرَسُكُ إِلَّارَحْمَةً لِلْعُكَمِينَ ﴿ الْانبياء:١٠٧].

﴿ وَٱلَّذِينَ يُؤَذُونَ رَسُولَ ٱللَّهِ لَهُمْ عَذَاكِ ٱللِّيمُ ﴾؛ رغبهم في الإيمان، ثم حذرهم من أذى رسوله ﷺ، أي: والذين يؤذون رسول الله بقولهم: «هو أذن»، أو بغير ذلك من أنواع الأذى.

﴿ لَهُمْ عَذَاكُ أَلِيمٌ ﴾؛ مؤلم موجع حسيًا ومعنويًا؛ في الدنيا: بتحتم قتل من سب النبي على الله على الله على التوكيل والتوكيل والتوكيل والتوكيل والتوكيل والتوكيل فيها.

وأظهر في مقام الإضار، فلم يقل: «والذين يؤذونك»؛ لتعظيمه عليه الوصف الرسالة، وتعظيم أمر أذيته عليها الرسالة، وتعظيم أمر أذيته عليها الرسالة، وتعظيم أمر أذيته عليها الرسالة المسالة ال

قوله تعالى: ﴿يَكِلِفُونَ بِأُللَهِ لَكُمُ لِيُرْضُوكُمْ وَٱللَهُ وَرَسُولُهُۥ أَحَقُ أَن يُرْضُوهُ إِن كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهِ ﴾.

قوله: ﴿يَعْلِفُونَ بِأُلِلَهِ لَكُمْ ﴾، أي: يحلفون بالله على نفي ما نسب إليهم من الأذى ونحوه، أو على الاعتذار عن ذلك، أو عن ترك الجهاد ونحو ذلك؛ وهم كاذبون، بدليل قوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ وَ أَكُونُ أَن يُرْضُوهُ ﴾، وبدليل قوله فيما سبق: ﴿وَاللَّهُ يَعَلَّمُ إِنَّهُمْ لِلَّهُ يَعَلَّمُ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴾ [التوبة: ٤٢].

﴿لِيُرْضُوكُمْ ﴾، أي: لأجل أن يرضوكم بهذا الحلف، دون مراعاة لمن هو مطلع على سر ائرهم؛ ولهذا قال:

ورضا الله عز وجل ورضا رسوله متلازمان؛ ولهذا أفرد الضمير في قوله: ﴿أَن يُرْضُوهُ ﴾، أي: فالله أحق أن يرضوه، ورسوله كذلك.

﴿إِن كَانُواْ مُؤْمِنِينَ ﴾، أي: كما يزعمون ويدعون؛ لأن المؤمن لا يقدم رضا أحد على رضا الله عز وجل ورضا رسوله ﷺ.

وفي هذا تعريض بعدم إيهانهم؛ حيث قدموا رضا غير الله ورسوله على رضا الله ورسوله.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوٓا أَنَّهُ مَن يُحَادِدِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ وَأَلَتَ لَهُ وَلَا جَهَنَّمَ خَلِدًا فِيهَأَ وَلِلْكَ الْخِلْقِيمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَلَتُ لَهُ وَلَا جَهَنَّمَ خَلِدًا فِيهَأَ وَلِكَ الْخِلْقِيمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَلَّكُ الْخِلْقِيمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا لَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلِللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

ذكر في الآيات السابقة كثيرًا من أحوال المنافقين الذميمة؛ مثل ابتغائهم الفساد والفتنة في المؤمنين، وفسقهم، وكفرهم بالله ورسوله واليوم الآخر، وكذبهم، وأذاهم للنبي عَيْلِيَّ، وغير ذلك، ثم أنكر عليهم وتوعدهم - لمحادثهم الله ورسوله بهذه الأعمال بنار جهنم خالدين فيها، وذلك الخزي العظيم.

قوله: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا ﴾؛ الاستفهام: للإنكار، أي: فليعلموا.

﴿أَنَّهُ مَن يُحَادِدِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾؛ الضمير المنصوب بـ «أن»: ضمير الشأن، أي: أن الحال والشأن أنه: ﴿مَن يُحَادِدِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾.

و «المحادة»: المعاداة والمخالفة والمشاقة، مأخوذة من الحد والشق، أي: أنه من يشاق الله ورسوله، أي: يخالف أمر الله ورسوله، فيكون في حد مباين لحد الله ورسوله.

وعطف قوله «رسوله» على اسم «الله» بالواو التي تقتضي التشريك؛ لأن المحادة لله تعالى.

﴿ فَأَتَ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾؛ الفاء واقعة في جواب الشرط «من»، أي: فإن له مجازاة على محادته الله ورسوله: ﴿ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾، سميت النار نار جهنم؛ لجهمتها، أي: ظلمتها، وبعد قعرها، وشدة حرها.

﴿ خَلِدًا فِيهَا ﴾، أي: حال كونه خالدًا فيها خلودًا أبديًا؛ لأن النار لا تفني ولا يفني عذابها ولا أهلها على الصحيح.

﴿ ذَالِكَ ٱلْخِرْىُ ٱلْعَظِيمُ ﴾؛ الإشارة للعذاب بنار جهنم. و ﴿ ٱلْخِرْىُ ﴾: الفضيحة والذل والهوان. ﴿ ٱلْعَظِيمُ ﴾: البالغ الغاية في عظمته؛ إذ لا أخزى ممن خلد في نار جهنم.

قوله تعالى: ﴿ يَحَذَرُ ٱلْمُنَافِقُونَ أَن تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ نُنِيَّهُم بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ ٱسْتَهْزِءُوٓاْإِتَ ٱللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَحَدَرُونَ ﴿ اللَّهِ ﴾. قوله: ﴿ يَحَدُرُ ٱلمُنَافِقُونَ ﴾، أي: يخافون ويخشون.

﴿ أَن تُنزَّلَ ﴾؛ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول لـ «يحذر»، أي: يحذر المنافقون إنزال سورة.

و «السورة»: مجموعة من الآيات ذات بداية ونهاية؛ مثل سورة المنافقين. وهذه السورة سورة التوبة التي فضحتهم.

﴿نُنِيَّتُهُم بِمَا فِي قُلُومِمٍ ﴾، أي: تخبرهم وتبين لهم علم الله تعالى بالذي في قلوبهم، وتفضحهم وتظهر أسرارهم للناس.

وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَآءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ ٱللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمَ لَوَلَا يُعَذِّبُنَا ٱللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَمُ يَصْلَوْنَهَا فَيَئُسُ ٱلْمَصِيرُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهَ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى ال

﴿ قُلِ ٱسْتَهْزِءُوٓاً ﴾، أي: استمروا على ما أنتم عليه من الاستهزاء والسخرية.

﴿إِنَ ٱللّهَ مُخْرِجُ مَّا تَحَدْرُونَ ﴾؛ «ما»: موصولة، أي: إن الله مظهر الذي تحذرون من الإخبار بها في قلوبكم، وكاشف أستاركم وفاضح أسراركم؛ بها ينزله من الآيات والسور؛ كها قال تعالى: ﴿ أَمْ حَسِبَ ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَرَضٌ أَن لَن يُخْرِجَ ٱللّهُ اللّهَ عَالَى اللّهُ عَالَمُ وَلَتَعْرِفَنَهُمْ فِي لَحْنِ ٱلْقَوْلِ وَاللّهُ يَعْلَمُ أَنْ فَكُوبِهِم مَرَضٌ أَن لَن يُخْرِجَ ٱللّهُ يَعْلَمُ أَنْ فَكُوبُهُمْ وَلَتَعْرِفَنَهُمْ فِي لَحْنِ ٱلْقَوْلِ وَاللّهُ يَعْلَمُ أَعْمَلُكُونُ اللّهُ يَعْلَمُ اللّهُ يَعْلَمُ اللّهُ عَلَيْ وَاللّهُ يَعْلَمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّ

وكما توعدهم عز وجل أنزل فيهم سورة المنافقين، وسورة التوبة؛ التي فضحتهم، وهتكت أستارهم، وأظهرت أسرارهم؛ بذكر صفاتهم الذميمة، وتعداد أحوالهم السيئة: «ومنهم... ومنهم... ومنهم...»؛ ولهذا كان من أسمائها «الفاضحة»؛ لأنها فضحت المنافقين، وكشفت عوارهم.

قوله تعالى: ﴿ وَلَهِ سَأَلْتَهُمُ لَيَقُولُ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلَ أَبِاللّهِ وَءَايَنِهِ وَ وَرَسُولِهِ كُنتُمُ تَسْتَهُ زِءُوكَ ﴿ لَا تَعْلَذِرُواْ قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَنِكُو ۚ إِن نَعْفُ عَن طَآبِفَةِ مِنكُمْ نُعَذِّبَ طَآبِهَ لَمُا أَبَهُمْ كَانُواْ مُجْرِمِينَ ﴿ إِنَّ ﴾.

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «قال رجل في غزوة تبوك في مجلس: ما رأيت مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونًا، ولا أكذب ألسنًا، ولا أجبن عند اللقاء. فقال

رجل في المسجد: كذبت، ولكنك منافق، لأخبرن رسول الله عَلَيْهِ. فبلغ ذلك النبي عَلَيْهُ، ونزل القرآن. قال عبد الله: وأنا رأيته متعلقًا بحقب ناقة رسول الله عَلَيْهُ، تنكبه الحجارة، وهو يقول: يا رسول الله، إنها كنا نخوض ونلعب. ورسول الله عَلَيْهُ يقول: «﴿ أَبِاللَّهِ وَ وَايننِهِ وَرَسُولِهِ عَلَيْتُمُ تَسَمَّمْ نِهُ وَكَ اللَّهُ اللّ

ورُويَ عن قتادة: «أن أناسًا من المنافقين قالوا: أيرجو هذا الرجل - يعنون النبي ﷺ قلتم أن يفتح قصور الشام وحصونها؟ هيهات هيهات. فقال لهم: النبي ﷺ: قلتم كذا، قلتم كذا، قالوا: يا نبى الله ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾. فأنزل الله فيهم ما تسمعون»(٢).

ومقصودهم في هذا وذاك التقليل من شأن جيش المسلمين، والتهويل من شأن الروم؛ إرجافًا بالمؤمنين وترهيبًا لهم.

قوله: ﴿ وَلَمِن سَاَلَتُهُمْ ﴾؛ الواو: استئنافية، واللام: موطئة للقسم، أي: والله لئن سألت هؤلاء المنافقين؛ مقرعًا لهم ومنكرًا عليهم ما قيل عنهم من تقليل من شأن المؤمنين وجيشهم، وتهويل من شأن الروم.

﴿لَيَقُولُنِ ﴾؛ اللام: واقعة في جواب القسم.

﴿إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾؛ ﴿إِنها »: أداة حصر، أي: إنها كنا في حديثنا نخوض ونلعب، أي: نمزح، أي: لا نقصد الطعن والعيب، أو التنقص للمسلمين وجيشهم، وإنها نتحدث حديث الركب نقطع عنا الطريق.

﴿ قُلُ أَبِاللَّهِ وَءَايَنِهِ وَرَسُولِهِ عَكُنتُمُ تَسَتَهُ زِءُونَ ﴾؛ الاستفهام: للإنكار والتقريع، أي: قل لهم؛ منكرًا عليهم، ومقرعًا لهم، وموبخًا: ﴿ أَبِاللَّهِ وَءَايَنِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمُ تَسَتَهُ زِءُونَ ﴾، الاستهزاء: السخرية والتنقص. والاستهزاء بآيات الله ورسوله استهزاء بالله تعالى.

﴿ لَا تَعْنَذِرُوا ﴾؛ الاعتذار: طلب العفو والتجاوز عن الذنب، أي: لا تطلبوا العفو

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٥٤٣ - ٥٤٤)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٢٩).

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٥٤٥، ٥٤٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٣٠).

عما حصل منكم من استهزاء بالله وآياته ورسوله.

﴿ فَذَكَفَرُتُمُ بَعَلَدَ إِيمَٰنِكُمُ ﴾ في موضع العلة للنهي عن الاعتذار، أي: لا تعتذروا؛ لأنكم قد كفرتم بهذه المقالة، وبهذا الاستهزاء بالله وآياته ورسوله.

و «قد» للتحقيق، أي: تحقق كفركم بعد إيهانكم الذي تظهرونه وتدّعونه.

وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿وَكَفُرُواْ بَعَدَ إِسُلَنِهِمْ ﴾ [التوبة:٧٤].

﴿إِن نَعْفُ عَن طَآبِفَةِ مِّنكُمْ ﴾؛ قرأ عاصم بنون مفتوحة وضم الفاء: ﴿إِن نَعْفُ ﴾. وقرأ الباقون: «يُعفَ»، بياء مضمومة وفتح الفاء.

أي: إن نتجاوز عن طائفة منكم بتوفيقهم للتوبة، وقبولها منهم.

قيل: وممن عفا عنه رسول الله ﷺ: مخشي بن مُمْيِّر، فتسمى عبد الرحمن، أو عبد الله بن عبد الرحمن (١).

﴿نُعَـٰذِبَ طَآبِفَةً مِنكُمُ ﴾؛ قرأ عاصم بالنون وكسر الذال: ﴿نُعَـٰذِبَ ﴾، و﴿طَآبِفَةُ ﴾ بالنصب مفعول به. وقرأ الباقون: «تُعذَّب» بتاء مضمومة وفتح الذال، و«طائفةٌ» بالرفع، نائب فاعل.

أي: نعذب طائفة لعدم توبتهم.

﴿ وَأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾؛ الباء: للسببية، أي: بسبب أنهم كانوا مجرمين؛ لما صدر منهم من الاستهزاء بالله وآياته ورسوله، ولما هم مقيمون عليه من الكفر والنفاق.

قوله: ﴿ ٱلْمُنَفِقُونَ وَٱلْمُنَفِقَاتُ بَعَضُهُ م مِن بَعْضٍ ﴾، أي: أنهم صنف واحد، وعلى شاكلة واحدة، محادون لله ورسوله، وأعداء لله ورسوله وللمؤمنين. وفي هذا قطع الولاية بينهم وبين المؤمنين.

⁽١) انظر «السيرة النبوية» لابن هشام (٢/ ٢٢٥-٥٢٥).

وفي العدول عن تغليب الذكور على الإناث في هذه الآية والتي بعدها، والتصريح بذكر «المنافقات»؛ زيادة التأكيد والاهتهام؛ لخطورة أمر النفاق.

وقال: ﴿بَعْضُهُ مربِّنُ بَعْضٍ ﴾، ولم يقل: «أولياء بعض»؛ لأنه لا ولاية بينهم.

﴿يَأْمُرُونَ بِٱلْمُنكِرِ ﴾؛ من الكفر بالله وآياته ورسوله، والكذب والفسوق والعصيان.

﴿وَيَنْهُونَ عَنِ ٱلْمَعْرُوفِ ﴾؛ من الإيهان بالله وآياته ورسوله، والأعمال الصالحة، والأخلاق الفاضلة، والآداب الحسنة.

فهم بضد المؤمنين الذين يأمرون بالمعروف، وينهون عن المنكر.

﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾، أي: ويمسكون أيديهم عن الإنفاق في سبيل الله؛ من النفقات الواجبة كالزكاة ونحوها، ومن النفقات المستحبة.

فجمعوا بين ترك الإحسان في عبادة الله تعالى والقيام بحقه، وترك الإحسان إلى عباد الله بعدم أداء حقوقهم.

﴿ فَنَسِيَهُم ﴾؛ هذا من باب المشاكلة، أي: تركهم وعاملهم معاملة من نسيهم، أي: حرمهم من توفيقه، ورحمته، وجنته؛ فصاروا إلى الدرك الأسفل من النار.

وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿وَقِيلَ ٱلْيُوْمَ نَنسَنكُمْ كَمَّا شَيئُمْ لِقَاَّة يَوْمِكُمْ هَنَا ﴾ [الجاثية:٣٤].

﴿إِنَّ ٱلْمُنْفِقِينَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾، أي: الذين بلغوا الغاية في الفسق؛ ولهذا أكد ذلك بعدة مؤكدات، وهي: «إن»، وكون الجملة اسمية معرفة الطرفين، وضمير الفصل «هم»؛ وذلك؛ لأن فسقهم أشد وأعظم من فسق غيرهم؛ لأنهم جمعوا بين الكفر والنفاق والمخادعة؛ ولهذا كانوا أشد الناس عذابًا؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلمُنْفِقِينَ فِي الدَّرُكِ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ ٱلنَّارِ وَلَن تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿ النَّا النَّاءِ: ١٤٥].

قوله تعالى: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ ٱلْمُنَافِقِينَ وَٱلْمُنَافِقَاتِ وَٱلْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِي

حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿

توعد عز وجل في الآيات السابقة- بعد ذكر عدد من أحوال المنافقين- من يحادد الله ورسوله بنار جهنم خالدًا فيها، في إشارة واضحة إلى المنافقين، ثم صرح في هذه الآية بوعدهم والكفار بذلك.

قوله: ﴿ وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْمُنْفِقِينَ وَٱلْمُنْفِقَاتِ وَٱلْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ ﴾؛ «الوعد»: يستعمل فيها يسوء ويضر، كها يستعمل فيها يسر وهو الغالب؛ بخلاف «الوعيد»، فإنه لا يستعمل إلا فيها يسوء.

و «المنافقون والمنافقات»: من يبطنون الكفر، ويظهرون الإسلام.

و «الكفار»: من يظهرون الكفر.

فهم في نار جهنم سواء، لكن المنافقين أشد عذابًا- كما تقدم- الأنهم جمعوا بين الكفر والنفاق.

﴿ خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ حال، أي: مقيمين فيها إقامة أبدية، لا تحول ولا تزول.

﴿ هِيَ حَسَّبُهُمَ ﴾، أي: هي كافيتهم في العذاب، ﴿ وَلَعَنَهُ مُ ٱللَّهُ ﴾، أي: طردهم وأبعدهم عن رحمته وجنته.

﴿ وَلَهُمْ عَذَابُ مُقِيمٌ ﴾ تأكيد لقوله: ﴿ خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ ، أي: ولهم عذاب دائم مستمر لا ينقطع.

قوله تعالى: ﴿ كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَ مِنكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمَوْلًا وَأَوْلَدُا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَقِهِمْ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَقِهِمْ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَقِهِمْ فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَقِهِمْ فَاسْتَمْتَعُ النَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ بِخَلَقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَذِي خَاضُوا أَوْلَتِهِكَ حَبِطَتَ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ وَأُولَتِهِكَ هُمُ الْخَسِرُونَ اللَّهُ .

لما ذكر أحوال المنافقين وتوعدهم هم والكفار بنار جهنم خالدين فيها؛ بين مشابهتهم لمن قبلهم ممن توفرت لهم أسباب الحياة المادية، واستمتعوا فيها كالبهائم، وخاضوا فيها بالباطل، وحبطت أعمالهم، وخسروا الخسران المبين.

قوله: ﴿ كَأَلَّذِينَ مِن قَبِّلِكُمْ ﴾؛ الكاف للتشبيه، وهي في محل رفع خبر لمبتدأ

محذوف، أي: أنتم كالذين من قبلكم. أو في محل نصب بفعل مقدر، أي: فعلتم كفعل الذين من قبلكم.

والمعنى: حالكم أيها المنافقون والكفار كحال أمثالكم ممن سبقوكم إلى النفاق والكفر؛ في أعمالكم، وجزائكم، ومصيركم؛ فمشابهتكم لهم في الأعمال اقتضت مشابهتكم لهم في الجزاء.

﴿ كَانُواْ أَشَدَ مِنكُمْ قُوَّةً ﴾، أي: كانوا أقوى وأعظم منكم.

﴿وَأَكْثَرَ أَمُولَا وَأَوْلَدُا ﴾، أي: وأكثر أموالًا وأولادًا منكم، فلم تنفعهم قوتهم، ولا أموالهم، ولا أولادهم.

﴿ فَأَسْتَمْتَعُواْ بِخَلَقِهِمْ ﴾؛ السين والتاء: للمبالغة في قوة التمتع، أي: فاستمتعوا بنصيبهم من ملاذ الدنيا وشهواتها، وآثروه على حظهم في الآخرة.

و «الخلاق»: النصيب والحظ المقدر من الخير؛ كما قال تعالى: ﴿ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا ءَانِنَا فِي الدُّنِيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقِ ۞ ﴾ [البقرة: ٢٠٠].

وقال ﷺ: «إنها يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة»(١).

﴿ فَأَسْتَمْتَعْتُم بِخَلَقِكُم ﴾، أي: فاستمتعتم مثلهم، بنصيبكم من ملاذ الدنيا وشهواتها، وآثرتموه على حظكم في الآخرة.

﴿ كَمَا ٱسۡتَمۡتَعَ ٱلَّذِينَ مِن قَبَلِكُم بِخَلَقِهِم ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِينَ مِن قَبَلِكُم بِخَلَقِهِم ﴿ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

﴿وَخُضَّتُمُ كَالَّذِى خَاضُوٓا ﴾؛ الكاف صفة لمصدر محذوف، أي: كالخوض الذي خاضوه، أو مصدرية، أي: كخوضهم، أي: وخضتم في الكذب والباطل كالذي خاضه من قبلكم في ذلك؛ فشابهتموهم في الاستمتاع بالخلاق، وفي الخوض بالباطل؛ فسيحيق بكم ما حاق بهم، وهو ما ذكره تعالى بقوله: ﴿أُولَكَمِكَ حَبِطَتَ أَعْمَالُهُمْ فِي

⁽١) أخرجه البخاري في اللباس، لبس الحرير للرجال (٥٨٣٥)؛ من حديث ابن عمر عن أبيه عمر رضى الله عنهما.

ٱلدُّنْيَاوَٱلْآخِرَةِ ۗ وَأُولَيَهِكَ هُمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴿ ۗ ﴾.

قال ابن القيم: «والمقصود أنه سبحانه جمع بين الاستمتاع بالخلاق وبين الخوض بالباطل؛ لأن فساد الدين إما أن يقع بالاعتقاد الباطل والتكلم به وهو الخوض، أو يقع في العمل بخلاف الحق والصواب، وهو الاستمتاع بالخلاق؛ فالأول: البدع، والثاني: اتباع الهوى؛ وهذان هما أصل كل شر وفتنة وبلاء، وبهما كذبت الرسل وعصى الرب، ودُخلت النار، وجعلت العقوبات. فالأول من جهة الشبهات، والثاني من جهة الشهوات؛ ولهذا كان السلف يقولون: احذروا من الناس صنفين: صاحب هوى فتنه هواه، وصاحب دنيا أعجبته دنياه. وكانوا يقولون: احذروا فتنة العالم الفاجر، والعابد الجاهل؛ فإن فتنتهما فتنة لكل مفتون، فهذا يشبه المغضوب عليهم الذين يعلمون الحق ويعملون بخلافه، وهذا يشبه الضالين الذين يعملون بغير علم. فبالصبر تدفع الشهوات وباليقين تدفع الشبهات؛ كما قال تعالى: ﴿وَتَوَاصَوْا بِٱلْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِٱلصَّبْرِاتُ، [العصر:٣]، وقال: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَبِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُواً وَكَانُواْ بِعَايَلتِنَا يُوقِنُونَ ١٠٠ ﴾ [السجدة: ٢٤]. فقوله تعالى: ﴿فَاسْتَمْتَعْتُم بِخَلَقِكُمْ ﴾ إشارة إلى اتباع الشهوات، وهو داء العصاة، وقوله: ﴿وَخُضْتُمْ كَالَّذِي حَاضُواً ﴾ إشارة إلى الشبهات، وهو داء المبتدعين وأهل الأهواء والخصومات، وكثرًا ما يجتمعان؛ فقلَّ أن تجد فاسد الاعتقاد إلا وفساد اعتقاده يظهر في عمله. والمقصود أن الله أخبر أن في هذه الأمة من يستمتع بخلاقه كما استمتع الذين من قبلهم بخلاقهم، ويخوضون كخوضهم، وأن لهم من الذم والوعيد كما للذين من قبلهم»(١).

قوله: ﴿ أُوْلَكِمِكَ حَبِطَتَ أَعْمَدُهُمْ فِي الدُّنْيَاوَاً لَآخِرَةِ ﴾، أي: بطلت أعمالهم وزالت، فلم تنفعهم في الدنيا ولا في الآخرة، لا بطمأنينة ولا سعادة، بل كانت سببًا لشقائهم، ووبالًا عليهم في الدنيا، وسببًا لعذابهم بها في الآخرة، وشقائهم الأبدي في النار.

﴿وَأُولَٰتِهِكَ هُمُ ٱلۡخَسِرُونَ ﴾، أي: الذين بلغوا الغاية في الخسران؛ ولهذا أكد

⁽۱) انظر «بدائع التفسير» (۲/ ٣٦٧).

خسرانهم بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين، وبضمير الفصل «هم»، أي: وأولئك هم الخاسرون حقًّا، الذين خسروا الخسران المبين؛ كما قال تعالى: ﴿قُلَ إِنَّ ٱلْخَسِرِينَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوَا الْخَسر الْ المبين؛ كما قال تعالى: ﴿قُلَ إِنَّ ٱلْخَسِرِينَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوَا الْخَسر اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

والمقصود: وأنتم مثلهم في سوء الحال والمال والعاقبة الوخيمة، ولن تنفعكم قوتكم ولا أموالكم ولا أولادكم.

عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنها في قوله: ﴿ كَالَّذِينَ مِن قَبَلِكُمْ ﴾: «ما أشبه الليلة بالبارحة؛ ﴿ أَلَذِينَ مِن قَبَلِكُمُ ﴾ هؤلاء بنو إسرائيل شبهنا بهم، لا أعلم إلا أنه قال: والذي نفسي بيده لتتبعنهم، حتى لو دخل الرجل منهم جحر ضب لدخلتموه » (١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «لتتبعن سنن من كان قبلكم؛ شبرًا بشبر، وذراعًا بذراع، وباعًا بباع، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه».

قالوا: يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال: «فمن؟!»(٢).

وفي رواية: فقال أبو هريرة: اقرؤوا إن شئتم القرآن: ﴿كَالَّذِينَ مِن فَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَ مِنكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمُولًا وَأَوْلَدُا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَقِهِمْ فَاسْتَمْتَعُمُ بِخَلَقِهِمْ يَخَلَقِهُمْ كَالَّذِى خَاضُوا ﴾. قالوا: يا رسول الله، كما صنعت فارس والروم؟ قال: «فهل الناس إلا هم؟»(٣).

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوجٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَهِيمَ وَأَصْحَسِ مَذَيَنَ وَٱلْمُؤْتَفِكَتِ أَلَنْهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِنَنَ فَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَنكِن كَانُواْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۞﴾.

قوله: ﴿ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾؛ الاستفهام: للإنكار والتقرير والتقريع

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٥٥٢)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٣٤).

⁽٢) أخرجه البخاري في الاعتصام بالسنة (٧٣١٩، ٧٣٢٠)، ومسلم في العلم (٢٦٦٩).

⁽٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٥٥١).

للمنافقين، أي: إنه قد جاءهم نبأ الذين من قبلهم، أي: بلغهم خبرهم العظيم، وما حل بهم من العقوبات لما كذبوا رسل الله.

﴿ قَوْمِ نُوجٍ ﴾؛ الذين أغرقهم الله بالطوفان لما كذبوا نوحًا عليه السلام، أول رسل الله إلى أهل الأرض.

﴿وَعَادٍ ﴾؛ الذين أهلكهم الله بريح صرصر عاتية لما كذبوا نبيهم هودًا عليه السلام.

﴿وَثَمُودَ ﴾؛ الذين أهلكهم الله بالصيحة والصاعقة لما كذبوا نبيهم صالحًا عليه السلام وعقروا الناقة.

﴿وَقَوْمِ إِبْرَهِمَ ﴾ خليل الرحمن عليه السلام، الذي أيده الله بالمعجزات، ونصره على قومه، وأهلك ملكهم النمروذ بن كنعان.

﴿وَأَصْحَنِ مَدْيَنَ ﴾؛ الذين أهلكهم الله بالرجفة، والصيحة، وعذاب يوم الظلة؛ لما كذبوا نبيهم شعيبًا عليه السلام.

﴿ وَٱلْمُؤْتَوِ جَعل الله عاليها السلام، التي جعل الله عاليها سافلها، وأمطر عليها حجارة من سجيل منضود؛ لتكذيبهم لوطًا عليه السلام، وإتيانهم الفاحشة التي لم يسبقهم إليها أحد من العالمين.

﴿ أَنَاهُمُ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِنَتِ ﴾، أي: جاءتهم رسلهم بالآيات البينات، والحجج والدلائل القاطعات.

﴿ فَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ ﴾؛ الفاء عاطفة، واللام في قوله: ﴿ لِيَظْلِمَهُمْ ﴾ للتوكيد، أي: فها كان الله ليظلمهم بإهلاكه إياهم؛ لأنه أقام عليهم الحجة بإرسال الرسل والآيات البينات.

الفوائد والأحكام:

- ١- أذية المنافقين للنبي ﷺ، ولمزهم له بقولهم: ﴿ هُوَ أُذُنَ ﴾، أي: أنه يستمع كل ما يقال
 له ويصدقه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُمُ ٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ ٱلنَّبَى وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنَ ﴾.
- ٢- دفاع الله تعالى عن نبيه، وتوليه الرد على المنافقين؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ
 لَّكُمْ ﴾ الآية.
- إنه ﷺ رحمة خاصة للذين آمنوا؛ لقوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةُ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُونَ ﴾، كما أنه رحمة عامة لجميع الخلق؛ كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَـٰكَ إِلَّا رَحْمَةُ لِلْعَكَمِينَ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَـٰكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَكَمِينَ ﴿ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ إِلَى اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا أَرْسَلْنَـٰكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَكَلِمِينَ ﴿ وَمَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَالِلْمُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا
- ٥- الوعيد والتهديد للذين يؤذون رسول الله بالعذاب الأليم؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ ٱللَّهِ لَهُمُ عَذَابُ ٱلِيمُ ﴾.
- ٦- تعظيمه ﷺ بوصفه بوصف النبوة بقوله تعالى: ﴿ يُؤَذُّونَ ٱلنَّبِيّ ﴾، وبوصف الرسالة بقوله تعالى: ﴿ يُؤذُونَ رَسُولَ ٱللَّهِ ﴾، مع ما في ذلك من تعظيم خطر أذيته ﷺ.
- ٧- حلف المنافقين بالله كذبًا للمؤمنين؛ ليرضوهم ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم؛ لأن
 نظرتهم مادية فقط؛ لقوله تعالى: ﴿يَعْلِفُونَ بَاللَّهِ لَكُمْ لِبُرْضُوكُمْ ﴾.
- ٨- أن الأحق بأن يطلب رضاه هو الله تعالى ورسوله، وأن من قدم رضا غير الله على رضاه عز وجل ورسوله فليس بمؤمن؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ أَحَتُ أَن يُرْضُوهُ إِن كَانُواْ مُؤْمِنِينَ ﴾.
- ٩- الإنكار على المنافقين محادثهم لله ورسوله، ووعيدهم- وكل محاد لله ورسوله- بنار جهنم خالدين فيها؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُواْ أَنَّهُ مَن يُحَادِدِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ وَأَنْ لَهُ اللَّهَ عَلَمُواْ أَنَّهُ مَن يُحَادِدِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ وَأَنْ لَهُ لَهُ

- نَارَ جَهَنَّمَ خَلِدًا فِيهَا ﴾.
- ١- أنه لا أعظم من خزي وذل من كان مصيره إلى النار والخلود فيها؛ لقوله تعالى:

 ﴿ ذَالِكَ ٱلْمِطْمِمُ ﴾.
- 11 حذر المنافقين من إنزال سورة تفضحهم، وتبين للناس ما في قلوبهم من الكفر الباطن، وما هم عليه من الاستهزاء؛ لقوله تعالى: ﴿ يَحَدُرُ ٱلْمُنَافِقُونَ أَن تُنزَلَ عَلَيْهِم مَن الاستهزاء؛ لقوله تعالى: ﴿ يَحَدُرُ ٱلْمُنَافِقُونَ أَن تُنزَلَ عَلَيْهِم مَن الاستهزاء؛ لقوله تعالى: ﴿ يَحَدُرُ ٱلْمُنَافِقُونَ أَن تُنزَلُهُ مِمَا فِي قُلُوبِهِم ﴾ الآية. فهم في خوف وقلق دائم؛ خشية افتضاح أمرهم، حالهم كما يقال: «كاد المريب أن يقول: خذوني».
- ١٢- وعيدهم وتهديدهم بإخراج ما يحذرون منه وفضيحتهم؛ لقوله تعالى: ﴿قُلِ ٱسۡتَهۡزِءُوۤاۡإِتَ ٱللَّهَ مُخۡرِجُ مَّاتَحۡدُذَرُونَ ﴾.
- ١٣ استهزاء المنافقين بالله وآياته ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿قُلِ ٱسْتَهْزِءُوَا ﴾ وقوله: ﴿أَبِاللَّهِ وَءَايَنْهِ ـ وَرَسُولِهِ ـ كُنْـتُمُ تَسْتَهْزِءُونَ ﴾.
- 18- اعتذارهم الكاذب أنهم فيما صدر منهم من مقالة؛ إنها قالوا ذلك من باب المزاح واللعب، ولم يقصدوا حقيقة التنقص والاستهزاء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَهِن سَأَلْتَهُمُ لَلَّهُمُ لَكُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾.
- ١٥ توعدهم والانكار عليهم، وبيان أن حقيقة ما صدر منهم استهزاء بالله وآياته ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿قُلُ أَبِاللّهِ وَءَايَكِنِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُم تَشْتَهُ زِءُونَ ﴾.
- ١٦ رفض عذرهم، وبيان كفرهم بعد إيهانهم الظاهر؛ لقوله تعالى: ﴿ لَا تَعْلَذِرُواْ قَدَ
 كَفَرْتُمُ بَعْدَ إِيمَٰنِكُورُ ﴾.
- ١٧ أن الاستهزاء بالله وآياته ورسوله كفر مخرج من الملة؛ لقوله تعالى: ﴿قَدْ كَفَرْتُم بَعَـٰ لَهُ
 إيمننِكُم ﴾.
- ١٨ سعة عفو الله تعالى، وفتحه باب التوبة لمن حصل منه ذلك، وتوفيقه عز وجل طائفة من المذكورين للتوبة، وقبولها منهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِن نَعْفُ عَن طَآبِهَ مِن كُمُ ﴾.
- ١٩ الوعيد بتعذيب طائفة منهم ممن لم يوفقوا للتوبة؛ لما ارتكبوه من الإجرام؛ لقوله

- تعالى: ﴿ نُعَـٰذِتِ طَآبِهَٰ تُهُمَّ كَانُواْ مُجْرِمِينَ ﴾.
- ٢- أن المنافقين بعضهم من بعض، صنف واحد، وعلى شاكلة واحدة، محادون لله ورسوله، وأعداء لله ورسوله وللمؤمنين، وفي هذا قطع الولاية بينهم وبين المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلمُنَافِقُونَ وَٱلْمُنَفِقَاتُ بَعَضُ هُم مِّنَ بَعْضٍ ﴾.
- ٢١- أمر المنافقين والمنافقات بالمنكر ونهيهم عن المعروف، ضد حال المؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ يَأْمُرُونَ ﴾ .
- ٢٢- شدة بخل المنافقين وشحهم في إنفاق ما عليهم من حقوق واجبة أو مستحبة؛
 لقوله تعالى: ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾.
- ٢٣ نسيان المنافقين لله عز وجل؛ بكفرهم به باطنًا، وعدم ذكره وطاعته؛ لقوله تعالى:
 ﴿ نَسُوا اللّهَ ﴾.
- ٢٤- مجازاة الله عز وجل للمنافقين بحرمانهم من رحمته وتوفيقه وجنته، وجعلهم في الدرك الأسفل من النار؛ لقوله تعالى: ﴿فَنَسِينُهُمْ ﴾.
- ٢٥- بلوغ المنافقين الغاية بالفسق؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُنَفِقِينَ هُمُ ٱلْفَاسِقُونَ ﴾.
- ٢٧- أن النار لا تفنى، ولا يفنى عذابها ولا أهلها؛ لقوله تعالى: ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ وقوله:
 ﴿ وَلَهُمْ عَذَابُ مُوسِمٌ ﴾.
- ١٨- مشابهة المنافقين والكفار من هذه الأمة- في استمتاعهم بحظوظهم الدنيوية الحقيرة، وخوضهم في الكذب والباطل- لمن قبلهم ممن كانوا أشد منهم قوة وأكثر أموالًا وأولادًا؛ في استمتاعهم بدنياهم، وخوضهم في الباطل؛ لقوله تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَ مِنكُمْ قُونًا وَأَكْثَرَ أَمَوالًا وَأُولَدُا فَأَسْتَمْتَعُوا مِنكُمْ قُونًا وَأَكْثَرَ أَمَوالًا وَأُولَدُا فَأَسْتَمْتَعُوا مِنكُمْ فَوَةً وَأَكْثَرَ أَمَوالًا وَأُولَدُا فَأَسْتَمْتَعُوا مِنكُمْ فَوَةً وَأَكْثَرَ أَمَوالًا وَأُولَدُا فَأَسْتَمْتَعُوا مِنكُمْ فَوَةً وَأَكْثَرَ أَمَوالًا وَأُولَدُا فَأَسْتَمْتَعُوا مِنكُمْ فَوَا لَلْهَ مَن قَبْلِكُمْ فِخَلَقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَذِينَ خَاضُوا ﴾.

٢٩- بطلان أعمال المنافقين والكفار في الدنيا والآخرة، وخسرانهم غاية الخسران،
 كأمثالهم ممن قبلهم؛ لقوله تعالى: ﴿أَوْلَكَيْكَ حَبِطَتَ أَعْمَدُلُهُمْ فِي ٱلدُّنَيَاوَٱلْآخِرَةِ وَأَوْلَكِيكَ حَبِطَتَ أَعْمَدُلُهُمْ فِي ٱلدُّنِيَاوَٱلْآخِرَةِ وَأَوْلَكِيكَ حَبِطَتَ أَعْمَدُلُهُمْ فِي ٱلدُّنِيَاوَٱلْآخِرَةِ وَأَوْلَكِيكَ حَبِطَتَ أَعْمَدُلُهُمْ فِي ٱلدُّنِيَاوَٱلْآخِرَةِ وَأَوْلَكِيكَ حَبِطَتَ أَعْمَدُلُهُمْ أَلْخَدْسِرُونَ ﴾، أي: وأنتم مثلهم.

• ٣- أن شدة القوة وكثرة الأموال والأولاد لا تغني من الله شيئًا، ولا تدفع عذاب الله.

٣١- أن من تشبه بقوم في عملهم فهو منهم، ومصيره مصيرهم.

٣٢- تقريع المنافقين والكفار من هذه الأمة والإنكار عليهم؛ لعدم أخذهم العبرة مما حل بمن قبلهم من المكذبين للرسل وما جاؤوا به من البينات؛ من العقوبات؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلَمُ يَأْتِهِمْ نَبَأُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوجٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ الْفَوله تعالى: ﴿ أَلَمُ يَأْتِهِمْ نَبَأُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوجٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَهِمِمَ وَأَصْحَنِ مَدِينَ وَٱلْمُؤْتَفِكَتِ أَنْنَهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيْنَتِ فَمَا كَانَهُ النَّهُمُ لِيَظْلِمُونَ ﴾.

٣٣ - إثبات ظلم الأمم المذكورة لأنفسهم وإهلاكهم إياها، بتكذيبهم رسلهم.

٣٤- إقامة الحجة على الخلق بالرسل والآيات البينات، وأنه عز وجل لا يظلم الناس شيئًا، ولكن الناس أنفسهم يظلمون.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعَفُهُمْ أَوْلِيَالُهُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْفُهُمْ أَوْلِيَالُهُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْفَهُمْ اللّهُ عَنِ الْمُنكرِ وَيُقِيمُونَ اللّهَ وَرَسُولُهُ وَأُولَئِهِكَ سَيَرْ مَهُمُ اللّهُ إِنَّ اللّهَ عَزِيدُ حَكِيمُ اللّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ جَنَّتِ جَنَّتِ جَرِى مِن تَحْنِهُ الْأَنْهَالُ اللّهُ عَزِيدِ وَكُولِينَ فِيهَا وَمَسَلِكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّتِ عَلْنٍ وَرِضْوَنَ مِن اللّهِ أَحْبَرُ وَلِكَ هُو الْفَوْرُ اللّهِ اللّهِ أَحْبَرُ وَلِلْكَ هُو الْفَوْرُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللللّهُ الللللّهُ الللللللللللللّ

لما ذكر أن المنافقين بعضم من بعض، وذكر صفاتهم الذميمة، وتوعدهم بنار جهنم خالدين فيها؛ أتبع ذلك بذكر أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض، وذكر صفاتهم الحميدة، ووعدهم رحمته وجناته ورضوانه؛ على طريقة القرآن في ذكر الشيء وضده، والجمع بين الترغيب والترهيب، والوعد والوعيد.

قوله تعالى: ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاآهُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكُرِ وَيُقِيمُونَ اللّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أَوُلَيْهِكَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ اللّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أَوُلَيْهِكَ سَيْرَهُمُهُمُ اللّهُ ۚ إِنَّا اللّهَ عَزِينٌ حَكِيمُ ﴿ اللّهُ اللّهُ أَيْنَ اللّهَ عَزِينٌ حَكِيمُ ﴿ اللّهُ اللّهُ أَيْنَ اللّهَ عَزِينٌ حَكِيمُ ﴾.

قوله: ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيآهُ بَعْضٍ ﴾؛ أفرد «المؤمنات» بالذكر: للتأكيد والاهتمام، أي: إنهم يوالي بعضهم بعضًا، وينصر بعضهم بعضًا؛ فيتوادون ويتناصرون ذكورهم وإناثهم؛ كما قال ﷺ: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالحمى والسهر»(١).

وقال على «المؤمن للمؤمن كالبنيان، يشد بعضه بعضًا» (٢).

وهذا المعنى إنها يحصل بتوفيق الله تعالى للعبد، وقوة الإيهان، واستشعار قوله ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»(٣).

⁽١) أخرجه البخاري في الأدب، رحمة الناس والبهائم (٦٠١١)، ومسلم في البر، تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم (٢٥٨٦)؛ من حديث النعمان بن بشير رضى الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في المظالم والغصب (٢٤٤٦)، ومسلّم في البر، تراحم المؤمنين وتعاطفهم (٢٥٨٥)، من حديث أبي موسى الأشعري رضي لله عنه.

⁽٣) سبق تخريجه.

أما في حال ضعف الإيهان وطغيان الأنانية فإن هذا المعنى يضعف، بل قد ينعدم، بل قد ينعدم، بل قد يحل مكانه ضده؛ وهو العداوة والبغضاء، كها هو حال كثير من المسلمين اليوم، والله غالب على أمره.

﴿ يَأْمُرُونَ بِالْمَعُرُوفِ ﴾ ، خبر ثان لـ «المؤمنون»؛ كما قال تعالى: ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُمَّةٍ مَا اللهُ المُوْمِنُونَ بِالْمَعُرُوفِ وَتَنْهُونَ عَنِ الْمُنكر ﴾ [آل عمران:١١] وقال تعالى: ﴿ وَلْتَكُن مِنكُمْ أُمَّةُ يُدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعُرُوفِ وَيَنْهُونَ عَنِ ٱلْمُنكَر ﴾ [آل عمران:١٠٤].

و «المعروف»: ما عرف حسنه في الشرع وفي عرف المسلمين من الأقوال، والأعمال، والعقائد، والأخلاق.

﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ ٱلْمُنكَرِ ﴾ معطوف على «يأمرون»، و «المنكر»: ضد المعروف، فهو ما لم يعرف من الأقوال، والأعمال، والعقائد، والأخلاق.

﴿وَيُقِيمُونَ ٱلصَّلَوْةَ ﴾، أي: ويقيمون الصلاة- فرضها ونفلها- إقامة تامة؛ بشروطها، وأركانها، وواجبتها، وسننها.

﴿ وَيُؤَتُونَ الزَّكُوٰهَ ﴾، أي: ويعطون زكاة أموالهم لمستحقيها، بلا مماطلة، ولا ممانعة. وهذا في مقابل قوله في المنافقين: ﴿ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ﴾ [التوبة:٦٧].

وخص هاتين العبادتين؛ لأن الصلاة أعظم أركان الإسلام بعد الشهادتين، وأعظم العبادات، وهي عمود الإسلام، وقاعدته التي يدور عليها رحاه.

ولأن الزكاة هي أعظم أركان الإسلام بعد الصلاة، وأعظم العبادات المالية؛ ففي الصلاة الإحسان في عبادة الله، وفي الزكاة الإحسان إلى عباد الله.

﴿وَيُطِيعُونَ ٱللهَ وَرَسُولَهُ ﴾ معطوف على ما قبله، من عطف العام على الخاص؛ لأن كل ما سبق – من الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة – من طاعة الله تعالى ورسوله ﷺ، أي: ويطيعون الله ورسوله، بفعل ما أمر الله به ورسوله، وترك ما نهى الله عنه ورسوله، وهذا في مقابل قوله في المنافقين: ﴿نَسُوا ٱللّهَ ﴾ [التوبة: ٢٧].

وعطف قوله «رسوله» على اسمه عز وجل «الله» بالواو التي تقتضي التشريك؛ لأن طاعة الرسول ﷺ طاعة لله تعالى؛ كما قال تعالى: ﴿مَن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدَّ أَطَاعَ ٱللَّهَ ﴾

[النساء: ٨٠].

﴿ أُولَكِمَكُ سَيَرْحَمُهُمُ ٱللَّهُ ﴾؛ السين للاستقبال والتأكيد. وهذا وعد منه عز وجل لهم برحمته، في مقابل وعيده للمنافقين بقوله: ﴿ فَنَسِيَهُمْ ﴾ [التوبة: ٢٧].

﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَزِينَ حَكِيمٌ ﴾، أي: ذو العزة التامة: عزة القوة، وعزة القهر والغلبة، وعزة الأمتناع، وذو الحكم التام: الحكم الكوني، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وذو الحكمة البالغة: الحكمة الغائية، والحكمة الصورية.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ نَجْرِى مِن تَعْنِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّتِ عَدْنًا وَرِضْوَانٌ مِّنَ ٱللَّهِ أَكْبَرُ ذَالِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمَطْيِمُ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَالِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمَطْيِمُ اللَّهِ الْكَبَرُ ذَالِكَ هُو الْفَوْزُ الْمَطْيِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّه

وعدهم عز وجل رحمته، ثم فصل ما وعدهم به، وكله بسبب رحمته ومن آثارها.

قوله: ﴿وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَةِ ﴾؛ الوعد- كما تقدم- يستعمل فيها يسر- وهو الأكثر- كما يستعمل فيها يسوء؛ كقوله تعالى: ﴿ وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْمُنَفِقِينَ وَٱلْمُنَفِقَاتِ وَالْمُنَفِقِينَ وَٱلْمُنَفِقَاتِ وَٱلْكُونَاكُ بِٱلْعَذَابِ وَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ وَعَدَهُ. ﴾ وألكُفّار نار جَهَنَّمَ ﴾ [التوبة: ٦٨]، وقوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِٱلْعَذَابِ وَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ وَعَدَهُ. ﴾ [الحج: ٤٧].

وأظهر في مقام الاضمار فلم يقل: «وعدهم»؛ للعناية والاهتمام بهم.

﴿ جَنَّاتٍ تَجَرِى مِن تَحَلِهَ الْأَنَهَارُ ﴾، أي: بساتين تجري من تحت أشجارها وقصورها وغرفها الأنهار؛ كما قال تعالى: ﴿ لَهُمْ عُرَفٌ مِّن فَوْقِهَا غُرَفُ مَّبِنِيَّةٌ تَجْرِى مِن تَحْلِمَ ٱلْأَنْهَارُ ﴾ [الزمر: ٢٠].

وهي كما ذكر الله تعالى: ﴿ مَّثُلُ الْمَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُنَّقُونَ فِيهَا أَنْهَنَ مِّنَ مَّآءٍ غَيْرِ عَاسِنِ وَأَنْهَزُّ مِّنِ لَبَنِ لَمْ يَنَغَيَّرُ طَعْمُهُ، وَأَنْهَرُ مِّنْ خَمْرِ لَّذَةٍ لِلشَّرِبِينَ وَأَنْهَرُّ مِّنْ عَسَلِمُصَغَى ﴾ [محمد: ١٥].

وهي تجري بغير أخدود، يصرفها أهل الجنة حيث شاؤوا، قال ابن القيم: أَنْهَارُهَا فِي غَــيْرِ أَخْــدُودٍ جَــرَتْ سُبْحَانَ ثُمْسِكِهَا عَـنِ الفَيَضَـانِ(١)

⁽١) «النونية» (ص٢٢٩).

﴿ خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ ، أي: مقيمين فيها أبد الآباد، لا يموتون، ولا يُخرجون منها.

﴿ وَمَسَكِنَ طَيِّبَةً ﴾، أي: منازل وبيوت يسكنونها، طيبة القرار، حسنة البناء، في غاية الصفاء، يرى ظاهرها من باطنها، وباطنها من ظاهرها.

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «جنتان من ذهب آنيتها وما فيها، وجنتان من فضة آنيتها وما فيها، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن»(١).

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن للمؤمن في الجنة لخيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة، طولها ستون ميلًا في السهاء، للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم، لا يرى بعضهم بعضًا»(٢).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قلنا: يا رسول الله، حدثنا عن الجنة، ما بناؤها؟ قال: «لبنة ذهب، ولبنة فضة، وبلاطها المسك، وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت، وشرابها الزعفران، من يدخلها ينعم ولا يبأس، ويخلد ولا يموت، لا تبلى ثيابه، ولا يفنى شبابه»(٣).

وعن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله على: «إن أهل الجنة ليتراءون الغرفة في الجنة كما تراءون الكوكب في السماء»(٤).

﴿ فِ جَنَّتِ عَدْنِ ﴾؛ «عدن» بمعنى «إقامة»، أي: في جنات إقامة أبدية، لا يتحولون عنها أبدًا؛ كما قال تعالى: ﴿ لاَ يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴾ [الكهف:١٠٨].

وعن أسامة بن زيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا هل مشمر إلى الجنة؟ فإن الجنة لا خطر لها، هي- ورب الكعبة- نور يتلألأ، وريحانة تهتّز، وقصر مشيد، ونهر مطرد، وثمرة نضيجة، وزوجة حسناء جميلة، وحلل كثيرة، ومقام في أبد في

⁽١) أخرجه البخاري في تفسير سورة الرحمن (٤٨٧٨)، ومسلم في الإيهان، إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى (١٨٠).

⁽٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة الرحمن (٤٨٨٠)، ومسلم في الجنة في صفة خيام الجنة (٢٨٣٨).

⁽٣) أخرجه أحمد (٢/ ٢٠٤-٣٠٥).

⁽٤) أخرجه البخاري في الرقاق، صفة الجنة والنار (٢٥٥٦)، ومسلم في الجنة وصفة نعيمها (٢٨٣٠).

دار سليمة، وفاكهة وخضرة، وحَبْرَة ونعمة، في محلة عالية بهية». قالوا: نعم، يا رسول الله، نحن المشمرون لها. قال: «قولوا: إن شاء الله». فقال القوم: إن شاء الله (١).

﴿ وَرِضَوان اللهِ عَلَى مَن اللهِ أَكَبَرُ ﴾؛ الواو: مستأنفة، و «رضوان »: مبتدأ، ونُكِّر «رضوان » للتعظيم، ﴿ أَكُبَرُ ﴾ خبره، أي: أكبر وأجل وأعظم من الجنات، وكل ما ذكر، ومن كل ما هم فيه من النعيم، وكل ما وعدوا به من ذلك ؛ لأن رضا الله تعالى أصل جميع الخيرات، وسببها كلها.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله على قال: «إن الله عز وجل يقول الأهل الجنة: يا أهل الجنة. فيقولون: نعم، لبيك ربنا وسعديك، والخير في يديك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدًا من خلقك. فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: يا رب، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم بعده أبدًا»(٢).

وفي هذا دلالة على أن النعيم المعنوي- نعيم القلب- يفوق النعيم الحسي- نعيم البدن.

﴿ذَالِكَ هُوَالْفَوْزُالْفَطِيمُ ﴾؛ الإشارة لجميع ما ذكر في الآية؛ من الجنات، والمساكن، وصفاتها، ورضوان الله تعالى عنهم.

وفي كون الجملة اسمية مع ضمير الفصل «هم»: توكيد وقصر، أي: ذلك هو الفوز العظيم الذي لا فوز أعظم منه.

الفوائد والأحكام:

١- أن المؤمنين والمؤمنات بعضهم أولياء بعض، يواد بعضهم بعضًا، وينصر بعضهم بعضًا؛ فيجب عليهم أن يقوموا بحق هذه الولاية فيها بينهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيآ أَهُ بَعْضِ ﴾.

٢- أن المؤمنين ذكورهم وإناثهم سواء في الخطاب الشرعي، إلا ما دل الدليل عليه من

⁽١) أخرجه ابن ماجه في الزهد، صفة الجنة (٤٣٣٢).

⁽٢) أخرجه البخاري في الرقاق، صفة الجنة والنار (٦٥٤٩)، ومسلم في الإيمان (١٨٣)، والترمذي في صفة الجنة (٢٥٥٥).

- تخصيص أحد الصنفين دون الآخر ببعض الأحكام، كما أنهم في الجزاء سواء؛ لقوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآهُ بَعْضٍ ﴾ كما قال تعالى: ﴿ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآهُ بَعْضٍ ﴾ كما قال تعالى: ﴿ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُكُم مِّنَ بَعْضٍ ﴾ [آل عمران:١٩٥].
- ٣- أن من صفات المؤمنين أنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر؛ لقوله تعالى:
 ﴿ يَأْمُرُونَ عِلَا اللَّهُ عَنِ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلْمُ عَلَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَا عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَا عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَّهُ عَلَيْ عَلّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْ عَلَيْكُولُولِي اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَا عَلَيْ عَلَا
- ٤- أهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لأن الله قدمه في الذكر؛ لأنه سياج الدعوة
 إلى الله تعالى، وحصن الإسلام الحصين.
- ٥- أن من صفات المؤمنين أنهم يقيمون الصلاة، ويؤتون الزكاة؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَنُقِيمُونَ الصَّلَوٰةَ وَنُؤْتُونَ الزَّكُوٰةَ ﴾.
 - ٦- أهمية الصلاة والزكاة في الإسلام؛ لأن الله خصهما بالذكر من بين العبادات.
- ٧- أن من صفات المؤمنين طاعة الله تعالى ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿وَيُطِيعُونَ ٱللّهَ وَرَسُولُهُ ﴾، وأن طاعته ﷺ طاعة لله تعالى.
- ٨- وعد الله عز وجل- الذي لا يخلف وعده- المؤمنين برحمته؛ لقوله تعالى: ﴿أَوْلَكَيْكَ
 سَيَرْحَمُهُمُ مُاللَة ﴾.
- 9- الإغراء والحث على الاتصاف بالصفات المذكورة؛ لأن الله أثنى على المؤمنين بوصفهم بهذه الصفات العظيمة، وامتدحهم بها، ووعدهم بمجازاتهم عليها برحمته.
- ١ إثبات صفة العزة لله تعالى؛ فله سبحانه عزة القوة، وعزة القهر والغلبة، وعزة الامتناع؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيلٌ ﴾.
- ١١ أنه عز وجل ذو الحكم التام: الحكم الكوني، والحكم الشرعي، والحكم الجزائي، وذو
 الحكمة البالغة: الحكمة الغائية، والحكمة الصورية؛ لقوله تعالى: ﴿حَكِيمٌ ﴾.
 - ١٢ في اقتران تمام الحكم، والحكمة، والعزة في حقه عز وجل؛ كمال إلى كمال.
- ١٣ وعد الله عز وجل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها،
 ومساكن طيبة في جنات عدن، ورضوان منه أكبر؛ لقوله تعالى: ﴿وَعَدَ ٱللهُ الْمُؤْمِنِينَ وَيَهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَاتٍ تَجَرِى مِن تَحَٰلِهَاٱلْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً

فِ جَنَّاتِ عَدْذُ وَرِضُوانُ مِّن ٱللَّهِ أَكْبَرُ ﴾.

- 18- عظم ما في الجنة من ألوان النعيم؛ ففيها الأنهار الجارية من تحت أشجارها وقصورها وغرفها، والمساكن الطيبة، وغير ذلك، مع رضوان من الله تعالى أكبر.
- ١٥ خلود أهل الجنة، وإقامتهم فيها إقامة أبدية؛ لقوله تعالى: ﴿خَلِدِينَ فِيهَا ﴾،
 وقوله: ﴿فِى جَنَّتِ عَدْنِ ﴾، وعلى هذا أجمعت الأمة.
- 17 أن رضوان الله تعالى على أهل الجنة أكبر وأجل وأعظم من كل أنواع النعيم مما أوتوه ووعدوا به، لأن رضوانه عز وجل سبب ذلك كله؛ لقوله تعالى: ﴿وَرِضُونَ نُ مُرَاكِ اللّهِ أَكْبُرُ ﴾.
 - ١٧ إثبات صفة الرضالله عز وجل، على ما يليق بجلاله وعظمته.
- 1۸ أن النعيم المعنوي نعيم القلب قد يفوق النعيم الحسي نعيم البدن فليس في نعيم الجنة أعظم من رضاه عز وجل عنهم، ورؤيتهم له سبحانه.
- 19 أن الفوز العظيم إنها هو بدخول تلك الجنات، والتنعم بها فيها من ألوان النعيم من الأنهار والمساكن، والخلود فيها، مع رضوان الله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ اللَّهُ لَمُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مُن اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

* * *

قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا النِّي جَهِدِ الْكُفَار وَالْمَنفِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِم وَمَأُونِهُم جَهَنَمُ وَ وَيَقُلُ اللّه تعالى: ﴿ يَتَلِقُونَ مِاللّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْو وَكَ فَرُوا بَعْدَ إِسْلَيْهِم وَهَمُّوا بِمَا لَوَ يَتَوْبُوا يَكُ خَيْرا لَمُمُّ وَإِن وَهَمُّوا بِمَا لَوَ اللّهُ فَيَ اللّهُ فَي وَا لَمُكُونَ مِن الصّلِحِينَ ﴿ اللّهُ فَلَمُ اللّهُ وَمِنهُم مَنْ عَلَمَ اللّهُ لَي اللّهُ فَي اللّهُ وَي اللّهُ فَي اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

قوله تعالى: ﴿يَنَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ جَهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَٱلْمُنَافِقِينَ وَٱغْلُظَ عَلَيْهِمٌّ وَمَأْوَلَهُمْ جَهَنَّمُ ۖ وَبِثْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿ اللَّهِ ﴾.

هذه الآية كقوله تعالى في سورة التحريم: ﴿يَكَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ جَنِهِدِ ٱلۡكُفَّارَ وَٱلۡمُنَافِقِينَ وَاعْلُطْ عَلَيْهِمٌ وَمَأْوَنِهُمْ جَهَنَامُ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿ التحريم: ٩].

قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُ ﴾؛ (يا) حرف نداء، و (أي): منادى مبني على الضم في محل نصب؛ لأن المنادى في الأصل مفعول به، و (ها): للتنبيه، و (النبي) بدل منه أو عطف بيان. وتصدير الخطاب بالنداء؛ للتنبيه والعناية والاهتمام.

ونداؤه ﷺ بوصف النبوة في مثل هذا الموضع، وبوصف الرسالة في مثل قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلَ إِلَيَّكَ مِن رَبِّكَ ﴾ [المائدة: ٦٧]؛ مما اختصه الله تعالى به من بين الأنبياء؛ تشريفًا وتكريمًا له ﷺ.

و «النبي» مشتق من «النبأ»، وهو: الخبر الهام؛ لأنه مُنْبَأَ ونُحُبُرٌ من عند الله تعالى، وهو مُنْبِئُ ونُحُبرٌ لقومه.

ومُشتق أيضًا من «النَّبُوّة»، وهي: المكان المرتفع؛ لأن الأنبياء عليهم السلام ذوو مكانة عالية رفيعة عند الله تعالى وعند المؤمنين.

﴿ جَهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَٱلْمُنَفِقِينَ ﴾؛ «المجاهدة»: بذل الجهد والطاقة والوسع، أي: ابذل وسعك وطاقتك في جهاد الكفار وقتالهم بالسيف والسنان، وفي جهاد المنافقين بالحجة والبرهان واللسان؛ فمن أظهر الكفر يجاهد بالسيف والسنان، ومن أبطنه وأظهر الإسلام، أو أذعن للإسلام بذمة أو عهد؛ فإنه يجاهد بالحجة والبرهان.

قال ابن القيم: «فجهاد المنافقين أصعب من جهاد الكفار، وهو جهاد خواص الأمة وورثة الرسل، والقائمون به أفراد في العالم، والمشاركون فيه والمعاونون عليه وإن كانوا هم الأقلين عددًا فهم الأعظمون عند الله قدرًا»(١).

﴿ وَأَغْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴾؛ الضمير يعود إلى الفريقين: الكفار والمنافقين.

و «الغلظة»: الشدة، أي: واشدد عليهم بالقول والفعل. وهذا بخلاف الذين قال الله تعالى له فيهم: ﴿ فَيِمَا رَحْمَةِ مِّنَ اللهِ لِنتَ لَهُمُّ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظً ٱلْقَلْبِ لَٱنفَضُّواْ مِنْ حَوْلِكَ ﴾ [آل عمران:١٥٩].

﴿ وَمَأْوَلَهُمْ جَهَنَّمُ ﴾، أي: ومصيرهم الذي يأوون إليه جهنم.

﴿وَيِثْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾، أي: وساء وقبح المصير والمأوى جهنم.

قوله تعالى: ﴿ يَحْلِفُونَ بِاللّهِ مَا قَالُواْ وَلَقَدْ قَالُواْ كَلِمَةَ ٱلْكُفْرِ وَكَ فَرُواْ بَعْدَ إِسْلَهِ هِمُ وَهَمُّواْ بِمَا لَهُ يَنَالُواْ وَمَا نَقَمُواْ إِلّا أَنْ أَغْنَهُمُ اللّهُ وَرَسُولُهُ مِن فَضْلِهِ ۚ فَإِن يَتُوبُواْ يَكُ خَيْرًا لَمُكُمُّ وَلَا يَتُولُواْ يَكُ خَيْرًا لَمُكُمُّ وَإِن يَتَوَلُواْ يُعَذِّبُهُمُ اللّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةَ وَمَا لَهُمُّ فِي ٱلْأَرْضِ مِن وَلِيِّ وَلَا نَصِيرٍ اللهُ .

لما أمر بجهاد الكفار والمنافقين والغلظة عليهم؛ أتبع ذلك بذكر موجب ذلك، وهو قولهم كلمة الكفر.

قوله: ﴿ يَحْلِفُونَ بِأُللَّهِ مَا قَالُواْ ﴾؛ هذا من صفات المنافقين وأقوالهم الذميمة الدالة على كذبهم ونفاقهم، أنهم ﴿ يَحْلِفُونَ بِأُللَّهِ مَا قَالُواْ ﴾، أي: ما قالوا كلمة الكفر، وهم قد قالوها؛ لقوله بعده:

⁽۱) انظر «بدائع التفسير» (۲/ ۳۷۱).

﴿ وَلَقَدْ قَالُواْ كَلِمَةَ ٱلْكُفْرِ ﴾؛ من الاستهزاء بالله وآياته ورسوله، وقول بعضهم: ﴿ لَكُخْرِجَ الْأَعَزُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلَ ﴾ [المنافقون: ٨]، ونحو ذلك، فإذا علموا أن الرسول ﷺ قد بلغه قولهم جاؤوا إليه يحلفون بالله ما قالوا(١).

وتطلق «الكلمة» على الكلام الدال على معنى؛ قال تعالى: ﴿كُلَّا ۚ إِنَّهَا كُلِمَةُ هُوَ قَالَ تَعَالَى: ﴿كُلَّا ۚ إِنَّهَا كُلِمَةُ هُوَ قَالِهُمَا ﴾ [المؤمنون:١٠٠].

وفي الحديث: «أصدق كلمةٍ قالها شاعرٌ قول لبيدٍ: ألا كلّ شيء ما خلا الله باطلٌ»(٢).

ولقد أكذبهم الله تعالى بقوله: ﴿وَلَقَدُ قَالُواْ كَلِمَةَ ٱلْكُفرِ ﴾، الواو: استئنافية، واللام لام القسم لقسم مقدر، أي: والله لقد قالوا كلمة الكفر، فأقسم الله عز وجل على تأكيد صدور ذلك منهم وكذبهم في حلفهم على نفي ذلك، وصدق الله العظيم: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّهِ قِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٧].

﴿وَكَ فَرُواْ بَعْدَ إِسَلَيْهِمْ ﴾، أي: وكفروا بهذا القول، ﴿بَعَدَ إِسَلَيْهِمْ ﴾ الظاهر الذي يدعونه؛ نفاقًا منهم، مع ما هم عليه من الكفر في الباطن؛ كما قال تعالى: ﴿قَدَ كَفَرْتُمُ بَعَدَ إِيمَنِكُو ﴾ [التوبة: ٦٦]، أي: بعد إظهاركم الإيهان في الظاهر.

﴿وَهَمْتُواْ بِمَا لَمْ يَنَالُواْ ﴾؛ الْهَمُّ: نية فعل الشيء، سواء فعل أو لم يفعل. و «ما» في قوله: ﴿بِمَا ﴾ موصوفة، أي: بشيء لم ينالوه، أو نكرة موصوفة، أي: بشيء لم ينالوه، أي: لم يحصلوا عليه.

قيل: هموا بقتل النبي ﷺ، وأعم من ذلك وأشمل: همهم بإطفاء نور الله بأفواههم بشتى الوسائل، وهيهات لهم ذلك.

﴿ وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنَ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِن فَضَّلِهِ ﴾ ؛ الضمير في «نقموا»: يعود إلى المنافقين، أي: وما كرهوا وما عابوا على النبي ﷺ ودخول الإسلام المدينة شيئًا

⁽۱) انظر «جامع البيان» (۱۱/ ٥٦٩-٥٧٢)، «تفسير ابن كثير» (٤/ ١١٩-١٢١).

⁽٢) أخرجه البخاري في المناقب (٢٨٤١)، ومسلم في الشعر (٢٢٥٦)، والترمذي في الأدب (٢٨٤٩)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

يدعوهم إلى ما يظهرونه من الكراهية والعداوة.

﴿إِلَّا أَنَّ أَغْنَاهُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ مِن فَضَّلِهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَصر، و «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به لـ «نقموا».

والضمير في قوله: ﴿مِن فَضَلِهِ ﴾ يعود إلى الله عز وجل، فالمغني هو الله عز وجل وحده، وإنها عطف «رسوله» في قوله: ﴿وَرَسُولُهُۥ﴾؛ لأنه ﷺ سبب ذلك.

والمعنى: وما نقموا وعابوا إلا أن أغناهم الله من فضله وزيادته وعطائه الجزيل؛ بسببه على وقد كانوا قبل مقدمه على في ضنك من العيش وفقر، فأغناهم الله بسبب بركته على وما جاء به من الهدى والحق؛ الذي جمعهم به بعد الفرقة، وألّف به بينهم بعد العداوة والاختلاف؛ فحصل الأمن، وكثرت الخيرات، وتوفرت الغنائم في الغزوات.

وهذه الصفة تقال حيث لا ذنب؛ كما قال تعالى: ﴿ وَمَا نَقَمُواْ مِنْهُمُ إِلَّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللّهِ الْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ (﴾ [البروج: ٨]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا نَنقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَا بِكَايَنتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتُنا ﴾ [الأعراف: ١٢٦].

وكما قال على الله ورسوله» (٢). وكما قال على الله ورسوله» (٢). وكما يقال: مالي عندك ذنب إلا أني أحسنت إليك.

فالاستثناء في قوله: ﴿إِلَّا أَنَ أَغْنَىٰهُمُ اللَّهُ ﴾ استثناء تهكمي، وهو من تأكيد الشيء بها يشبه ضده؛ كقول النابغة في معلقته (٣):

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ بِي نَّ فُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ الكَتَائِبِ

⁽١) أخرجه البخاري في المغازي، غزوة الطائف (٤٣٣٠)، ومسلم في الزكاة، إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام (١٠٦١)، وأحمد (٤/ ٤٢)؛ من حديث عبد الله بن يزيد بن عاصم رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الزكاة (١٤٦٨)، ومسلم في الزكاة، تقديم الزكاة (٩٨٣)، والنسائي في الزكاة (٢٤٦٤)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٣) انظر: «ديو انه» (ص ٤٥).

﴿ فَإِن يَتُوبُواْ يَكُ خَيْرًا لَمَنَمُ ﴾، أي: فإن يرجع هؤلاء الكفار والمنافقون عما هم عليه من الكفر والنفاق. ﴿ يَكُ خَيْرًا لَمَنَمُ ﴾؛ «يك»: أصلها «يكن»، وحذفت النون للتخفيف، أي: يكن ذلك - أي: توبتهم ورجوعهم - خيرًا لهم، خيرية مطلقة؛ في دينهم، ودنياهم، وأخراهم.

فعرض عز وجل عليهم التوبة ورغبهم فيها، وفي هذا دلالة على سعة عفوه ورحمته، وأن المقصود بالغلظة عليهم ووعيدهم: دفع ضررهم وإصلاح حالهم.

﴿وَإِن يَـتَوَلَّوا ﴾، أي: وإن يعرضوا عن التوبة، ويستمروا على ما هم عليه من الكفر والنفاق.

﴿ يُعُذِّبُهُمُ اللهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي ٱلدُّنِيَا وَٱلْآخِرَةِ ﴾، أي: يعذبهم الله عذابًا مؤلًا موجعًا حسيًّا للأبدان في الدنيا، بقتل وأسر من أظهر الكفر منهم، ومؤلًا وموجعًا للقلوب، بها ينالهم من الهم والغم والحزن والكمد على نصرة الله لدينه وإعزاز نبيه والمؤمنين، وعدم نيلهم مطلوبهم وما هموا به.

﴿وَٱلْآخِرَةِ ﴾، أي: وفي الآخرة بالعذاب الحسي في النار باصطلاء سعيرها ولظاها، والمعنوي بالتبكيت والتقريع لهم فيها، وتحطيم معنوياتهم.

﴿ وَمَا لَمُنْمَ فِي ٱلْأَرْضِ مِن وَلِيِّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ معطوف على ﴿ يُعَذِّبَهُمُ ﴾، و «من »: للاستغراق في العموم، أي: وما لهم في الأرض - إذا حل بهم عذاب الله - من أيّ ولي يتولاهم بجلب الخير والنفع لهم، ﴿ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ ينصرهم بدفع العذاب والضرعنهم.

قوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُم مَّنْ عَلَهَدَ ٱللَّهَ لَهِ مَا تَكْنَا مِن فَضَّلِهِ عَلَى: ﴿ وَمِنْهُم مَّنْ عَلَهَدَ ٱللَّهَ لَهِ مَا تَكْنَا مِن فَضَّلِهِ عَلَى الْكُونَنَّ مِنَ الصَّلِلِحِينَ ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُم عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّ

قوله: ﴿ وَمِنْهُم مَّنَ عَنهَدَ اللهَ ﴾ ، أي: ومن هؤلاء المنافقين ﴿ مَنْ عَنهَدَ اللَّهَ ﴾ ، «من»: موصولة، أي: الذي أعطى الله عهده وميثاقه، والعهد: الميثاق المؤكد.

﴿ لَهِ عَالَىٰنَا مِن فَضَلِهِ عَهِ اللام: موطئة للقسم، أي: والله لئن أعطانا الله من فضله. والفضل: الزيادة، أي: لئن أعطانا من فضله وزيادته مالًا، ووسع علينا الرزق. ﴿ لَنَصَدَقَنَ ﴾ ؛ اللام: واقعة في جواب القسم، و «نصدقن» أصلها «نتصدقن»،

فأدغمت التاء في الصاد؛، للتخفيف، أي: لنتصدقن مما أعطانا الله من الفضل.

﴿ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلصَّلِحِينَ ﴾ معطوف على ﴿ لَنَصَّدَقَنَّ ﴾ ، أي: ولنكونن من الصالحين الذين جمعوا بين الإخلاص لله تعالى ومتابعة رسوله عليه الله عليه المناطقة المناطقة

ولكنهم لم يفوا بها قالوا؛ كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّاۤ ءَاتَنهُ م مِّن فَضَّلِهِ عَ بَخِلُواْ بِهِ وَتَوَلَّواْ وَهُم مُّعَرِضُونَ ﴾، أي: فلما أعطاهم عز وجل ﴿مِّن فَضَّلِهِ عَجَلُواْ بِهِ ﴾، أي: أمسكوا بها أعطاهم الله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم: ﴿لَبِنُ ءَاتَكْنَا مِن فَضَّلِهِ عَلَيْهُ مَن فَضَل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم: ﴿لَبِنُ ءَاتَكْنَا مِن فَضَّلِهِ عَلَيْهُ مَن فَضَل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم الله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يتصدقوا؛ فلم يفوا بعهدهم وقولهم ألله من فضل، ولم يقول الله من فضل، ولم يقول الله من فضل، ولم يقول الله ولم يقول الله ولم يقول الم يقول الله ولم يقول الم يقول الم يفول الم يفول الم يقول الم يقول

﴿ وَتَوَلَّوا وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾، أي: تولوا بأبدانهم عن الانقياد والطاعة، ﴿ وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾ بقلوبهم، ومن مُعْرِضُونَ ﴾ بقلوبهم عن الإيمان، فجمعوا بين التولي بأبدانهم والإعراض بقلوبهم، ومن أعرض بقلبه فلا أمل في رجوعه.

قوله تعالى: ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُواْ ٱللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُواْ يَكْذِبُونَ اللَّهُ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُواْ يَكْذِبُونَ اللَّهُ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا

قوله: ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ ﴾، أي: صيّر عاقبتهم وعقابهم وجزاءهم. وفاعل «أعقبهم» يعود إلى عدم وفائهم بها عاهدوا الله عليه من التصدق والصلاح، أي: إلى بخلهم وتوليهم وإعراضهم، أي: فأعقبهم وأورثهم ذلك - أي: ما صدر منهم من عدم الوفاء بعهدهم وبخلهم وتوليهم وإعراضهم .

ويجوز أن يعود فاعل «أعقبهم» إلى الله عز وجل، أي: فأعقبهم الله- أي: صير عاقبتهم وعقابهم وجزاءهم على فعلهم ذلك- ﴿ نِفَاقًا فِي فُلُوبِهِمْ ﴾.

﴿ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ﴾ ، أي: نفاقًا متمكنًا، ثابتًا في قلوبهم، مستمرًّا إلى يوم يلقون الله؛ بموتهم على النفاق، ولقاء الله تعالى يوم القيامة وهم على ذلك، فيجازيهم على أعمالهم. وهذا قد يقوي أن فاعل «أعقبهم» هو الله عز وجل.

﴿ بِمَا أَخَلَفُواْ اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ ﴾؛ الباء في الموضعين: للسببية، و «ما» في قوله: «بما» في الموضعين: مصدرية، أي: بإخلافهم الله ما وعدوه.

و «ما» في قوله: ﴿مَاوَعَدُوهُ ﴾ موصولة، أي: الذي وعدوه، أو مصدرية، أي: وعده. ﴿وَبِمَاكَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾، أي: وبسبب كذبهم.

وقوله: ﴿يَكُذِبُونَ ﴾ يدل على تمكن الكذب فيهم وتجدده منهم؛ كما قال ﷺ: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان»(١).

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُواْ أَنَ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَلَهُمْ وَأَنَ ٱللَّهَ عَلَّكُمُ اللَّهَ عَلَّكُمُ اللَّهَ عَلَّكُمُ اللَّهَ عَلَّكُمُ اللَّهَ عَلَّكُمُ اللَّهَ عَلَّكُمُ اللَّهَ عَلَيْمُ اللَّهَ عَلَيْمُ اللَّهَ عَلَيْمُ اللَّهَ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهَ عَلَيْمُ اللَّهَ عَلَيْمُ اللَّهَ عَلَيْمُ اللَّهَ عَلَيْمُ اللَّهَ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَّةُ اللَّهُ الللَّهُ ا

قوله: ﴿ أَلَرُ يَعْلَمُوا ﴾؛ الاستفهام: للتقريع والتوبيخ.

﴿ أَنَ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ ﴾، أي: ما يسرونه ويضمرونه في أنفسهم فلا يظهرونه لأحد، فيعلم عز وجل ما في بواطنهم من النفاق، وأنهم وإن آتاهم الله تعالى من فضله لن يتصدقوا، ولن يكونوا من الصالحين كها يزعمون.

﴿وَنَجُونَهُمْ ﴾، أي: وما يتناجون ويتحدثون به بينهم خفية، فلا يطلع عليه غيرهم؛ من الكيد والطعن للإسلام ونحو ذلك.

وقدم علمه بـ «سرهم» في إشارة إلى أن السر والجهر عنده سواء؛ كما قال تعالى: ﴿ سَوَآءٌ مِّنَكُمْ مَّنَ أَسَرَّ ٱلْقَوْلَ وَمَنجَهَرَ بِهِ عَ ﴿ الرعد: ١٠].

﴿ وَأَنَ اللَّهَ عَلَامُ الْغُيُوبِ ﴾؛ «علاّم»: على وزن «فعال»، صيغة مبالغة. و «الغيوب»: جمع «غيب»، وهو: ما غاب وخفى عن العيان ولم تدركه الحواس.

والمعنى: أن علمه عز وجل واسع لجميع الغيوب، لا يخفى عليه منها شيء؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى تعالى: ﴿وَمَا يَخْفَى عَلَى اللهِ مِن شَيْءٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِي ٱلسَّمَاءِ ﴿ إِبراهيم: ٣٨].

قوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَلْمِزُونَ ٱلْمُطَّوِّعِينَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ فِ ٱلصَّدَقَاتِ وَٱللَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّاجُهُ دَهُرٌ فَيَسَخُرُونَ مِنْهُمُ سَخِرَ ٱللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ ٱلِيمُ اللَّهُ .

⁽١) أخرجه البخاري في الإيهان، علامة المنافق (٣٣)، ومسلم في الإيهان، بيان خصال المنافق (٥٩)، والترمذي في الإيهان (٢٦٣١)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

سبب النزول:

عن أبي مسعود رضي الله عنه قال: «لما نزلت آية الصدقة كنا نتحامل على ظهورنا، فجاء رجل بشيء كثير؛ فقالوا: إن الله لغني عن صدقة هذا. فنزلت: ﴿ ٱلَّذِينَ يَلْمِزُونَ ٱلْمُطَّوِّعِينَ مِنَ ٱلْمُقَوْمِنِينَ فِي ٱلصَّدَقَاتِ وَٱلَّذِينَ لَا يَجَدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ ﴾ (١).

قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ يَلْمِزُونَ ٱلْمُطَّوِّعِينَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ فِ ٱلصَّدَقَاتِ ﴾.

قرأ يعقوب بضم الميم: «يلمُزون». وقرأ الباقون بكسرها: ﴿يَلْمِزُونِ ﴾، أي: الذين يعيبون وينتقصون، ﴿ٱلْمُطَّوِّعِينَ مِنَٱلْمُؤْمِنِينَ فِي ٱلصَّدَقَاتِ ﴾.

و «المطوعين»، أصلها: «المتطوعين»، فأدغمت التاء في الطاء للتخفيف، أي: يعيبون الذين يتطوعون بالصدقة بالمال الكثير، ويطعنون فيهم بأنهم مراؤون.

﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهَدَهُرَ ﴾؛ عطفهم على «المطوعين» وهم منهم؛ اهتهامًا بشأنهم، أي: ويلمزون- أي: يعيبون- الذين ﴿لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهَدَهُرَ ﴾، أي: إلا طاقتهم، أي: إلا شيئًا يسيرًا، أو جهد أبدانهم.

﴿ فَيَسَخُرُونَ مِنْهُمُ ﴾؛ السخرية: الاستهزاء، أي: يستهزئون بهم من قلة صدقتهم، بقولهم: إن الله غني عن صدقة هذا. ونحو ذلك، وما علموا أن «أفضل الصدقة جهد المقل» (٢) كما جاء في الحديث.

﴿ سَخِرَ ٱللَّهُ مِنْهُمٌ ﴾؛ مجازاة لهم على سخريتهم بالمؤمنين المتصدقين، وهذا من باب المقابلة والمجازاة على صنيعهم، والجزاء من جنس العمل.

﴿ وَلَهُمْ عَذَاكُ ٱلِيمُ ﴾، أي: مؤلم موجع؛ حسًّا ومعنى، في الدنيا والآخرة.

⁽١) أخرجه أبو داود في الصلاة (١٤٤٩)، والنسائي (٢٥٢٦)؛ من حديث عبد الله بن حبشي الخثعمي رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه أبو داود في الوتر- فضل التطوع في البيت (١٤٤٩)، والنسائي في الزكاة – جهد المقل (٢٥٢٦)، وأخرجه أبضاً (٢/ ٣٥٨) من حديث وأحمد (٣/ ٤١١)، من حديث عبد الله بن حبشي رضي الله عنه، وأخرجه أيضاً (٢/ ٣٥٨) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه، و(٥/ ١٧٨)، (١٧٩)، (٢٦٥) من حديث أبي ذر رضى الله عنه.

قوله تعالى: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ إِن تَسْتَغْفِرُ اللَّهُ لَكَمْ اللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفَكْسِقِينَ اللَّهُ .

قوله: ﴿ ٱسۡتَغۡفِرُ لَهُمُّ أَوۡ لَا تَسۡتَغۡفِرُ لَهُمُ ﴾؛ صيغة الأمر في قوله: ﴿ ٱسۡتَغۡفِرُ لَهُمُ ﴾ مستعملة في معنى التسوية؛ كقوله تعالى: ﴿ ٱصۡلَوْهَا فَاصۡبُرُوۤا الْوَلَا تَصۡبُرُواْ سَوَآءٌ عَلَيۡكُمُ ﴾ [الطور: ١٦]. والمعنى: اطلب المغفرة لهم أو لا تطلبها.

﴿ إِن شَتَغُفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ ٱللهُ لَهُمْ ﴾، أي: أنهم ليسوا أهلًا للمغفرة، وأنك لو استغفرت لهم - ولو سبعين مرة - فلن يغفر الله لهم.

ولا يفهم من ذلك أنه لو زاد على السبعين لغفر لهم، وإنها ذكرت السبعين والله أعلم حسمًا لمادة الاستغفار لهم؛ لأن العرب تذكر السبعين في مبالغة كلامها، ولا تريد التحديد بها، ولا أن يكون ما زاد عليها بخلافها؛ ولهذا قال على السبعين يغفر لهم؛ لزدت عليها»(١). يعنى: عبد الله بن أبي بن سلول.

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَ فَرُواْ بِأَللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾؛ الإشارة: لانتفاء الغفران المستفاد من قوله: ﴿ فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾، والباء: للسببية، و ﴿أَن ﴾ والفعل «كفروا» في تأويل مصدر في محل جر، أي: بسبب كفرهم بالله ورسوله.

﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَسِقِينَ ﴾، أي: والله لا يوفق الفاسقين الخارجين عن الإيان وعن طاعة الله تعالى ورسوله بالكفر والمعاصي.

وأظهر في مقام الاضمار، فلم يقل: والله لا يهديهم؛ للتسجيل عليهم بوصفهم بالفسق، كما وصفهم بالكفر، وليشملهم هذا الوصف بالفسق هم وغيرهم من الفاسقين.

الفوائد والأحكام:

١ - تصدير الخطاب بالنداء للتنبيه والعناية والاهتمام؛ لقوله: ﴿يَنَأَيُّهَا ٱلنِّيُّ ﴾.

٢- تشريف الله عز وجل وتكريمه للنبي ﷺ بخطابه بوصف النبوة؛ لقوله تعالى: ﴿يَكَأَيُّهُا

⁽١) أخرجه البخاري في الجنائز (١٣٦٦)، والنسائي في الجنائز (١٩٦٦)، والترمذي في تفسير القرآن (٣٠٩٧)؛ من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

- ٱلنِّيُّ ﴾، مما لم يخاطب به عز وجل أحدًا من الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام.
- ٣- وجوب بذل الجهد في مجاهدة الكفار والمنافقين والغلظة عليهم؛ فالكفار الذين أظهروا الكفر يقاتلون بالسيف والسنان، والمنافقون الذين أبطنوا الكفر وأظهروا الإسلام يجاهدون بالحجة والبرهان واللسان؛ لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ جَهِدِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّا
- ٤- الوعيد الأكيد للكفار والمنافقين بالمصير إلى النار؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَأْوَانِهُمْ جَهَنَّهُ أَ
 وَبِثْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴾.
 - ٥- إثبات وجود جهنم، وأنها بئس المأوى والمصير.
- ٦- حَلِف المنافقين كذبًا على نفي قولهم كلمة الكفر، وتأكيد الله عز وجل أنهم قالوها وكفروا بعد إسلامهم؛ لقوله تعالى: ﴿ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِمَا قَالُواْ وَلَقَدْ قَالُواْ كَلِمَةَ ٱلْكُفْرِ وَكَفَرُواْ بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ ﴾.
- ٧- أن الإنسان قد يتكلم بكلمة يخرج بها من الإسلام إلى الكفر، وفي الحديث: «لتكلم بكلمة أو بقت دنياه وآخرته»(١).
- ٨- بلاغة القرآن الكريم وإيجازه؛ لقوله تعالى: ﴿ يَحْلِفُونَ بِاللّهِ مَا قَالُواْ وَلَقَدُ قَالُواْ كَلِمَةَ الْكُفْرِ ﴾، فحذف مفعول «قالوا» في الجملة الأولى وهو «كلمة الكفر» اكتفاءً بذكره في الجملة الثانية.
- ٩ أن ديدن المنافقين الحلف بالله كذبًا؛ كما قال تعالى: ﴿وَيَعْلِفُونَ عَلَى ٱلْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾
 [المجادلة: ١٤]، وقال تعالى: ﴿ أَتَّخَذُوٓا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً ﴾ [المجادلة: ١٦، المنافقون: ٢].
 - ١ أن المنافقين ظاهرهم الإسلام؛ لقوله تعالى: ﴿ وَكَ فَرُواْ بَعْدَ إِسُلَمِهِمُ ﴾.
- ١١- فضح المنافقين ببيان همهم بها لم ينالوه من قتل الرسول على أو إطفاء نور الله تعالى، ونحو ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَهَمُّواْ بِمَا لَمْ يَنَالُواْ ﴾.

⁽١) أخرجه أحمد (٣٢٣/٢)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً، وأخرجه أبو داود في الأدب (٩٠١)؛ من قول أبي هريرة رضي الله عنه.

- 17 أن المنافقين ليس لديهم ما يعيبون به الرسول عَلَيْ ودعوته؛ إلا أن ذلك كان سبب إغناء الله تعالى لهم من فضله؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا نَقَ مُوٓا إِلَّا أَنَ أَغْنَىٰهُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمِن فَضَلِهِ عَالَى: ﴿ وَمَا نَقَ مُوٓا إِلَّا أَنَ أَغْنَىٰهُمُ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمِن فَضَلِهِ عَالَى:
- ١٣ سعة عفو الله ورحمته، حيث رغّب المنافقين بالتوبة؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِن يَتُوبُوا يَكُ
 خَيْرًا لَمُحْرُ ﴾.
- ١٥ أنه لا ولي للمنافقين إذا نزل بهم عذاب الله يتولى جلب الخير لهم، أو دفع الضر والعذاب عنهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مِن وَلِيّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾.
- ١٦ الترغيب في التوبة، وأنها خير خيريّة مطلقة في الدين والدنيا والآخرة؛ لقوله
 تعالى: ﴿ فَإِن يَتُونُوا يَكُ خَبُرًا لَهُمْ ﴾.
- التحذير من التولي؛ لأنه سبب للعذاب الأليم في الدنيا والآخرة، وفقدان الولي والنصير؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِن يَــتَوَلُّواْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيــمًا فِي ٱلدُّنيَا وَٱلْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي ٱلدُّنيَا وَٱلْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مِن وَلِيّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾.
- 1۸ معاهدة بعض المنافقين الله إن آتاهم من فضله أن يتصدقوا ويكونوا من الصالحين، ونقضهم العهد وبخلهم وتوليهم وإعراضهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُم مَّنْ عَنهَدَ ٱللَّهَ لَمِن الصَّلِحِينَ ﴿ وَمِنْهُم مَّنَ عَنهَدَ ٱللَّهَ لَمِن الصَّلِحِينَ ﴿ وَمَنْهُم مَّن الصَّلِحِينَ اللهُ اللهُ اللهُ مَّا السَّلِحِينَ اللهُ اللهُ اللهُ مَّا السَّلِحِينَ اللهُ الل
- ۱۹ أن من صفات المنافقين الغدر ونقض العهود؛ كما قال على الربع من كن فيه كان منافقًا خالصًا، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا حدث كذب، وإذا اؤتمن خان، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر (۱).
- ٠٠- أن الفضل والرزق من الله تعالى وحده، وإقرار المنافقين بذلك، ولو ظاهرًا؛ لقوله

(١) أخرجه البخاري في الإيهان (٣٤)، ومسلم في الإيهان (٥٨)، وأبو داود في السنة (٢٦٨)، والنسائي في الإيهان (٢٦٣١)؛ من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهها.

- تعالى: ﴿ لَإِنَّ ءَاتَكْنَا مِن فَضَلِهِ ، ﴿
- ٢١- جمع المنافقين بين التولي بأبدانهم والإعراض بقلوبهم، مما لا يؤمل معه رجوعهم إلى الحق.
- ٢٢ عقوبة المنافقين لنقضهم عهد الله وبخلهم وتوليهم وإعراضهم؛ بأن أورثهم ذلك نفاقًا ثابتًا في قلوبهم متمكنًا منها، مستمرًّا إلى يوم موتهم ولقائهم الله تعالى؛ بسبب إخلافهم وعد الله وكذبهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلُقُونَهُ.
 إخلافهم وعد الله وكذبهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلُقُونَهُ.
 إحما أَخْلَفُواْ الله مَاوَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُواْ يَكْذِبُونَ ﴾.
- ٢٣- أن السيئة سبب للسيئة بعدها؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ
 يَلْقَوْنَهُ, بِمَآ أَخْلَفُواْ اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ ﴾.
 - ٢٤ إثبات القيامة ولقاء الله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّ يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ، ﴿ .
- ٢٥- تقريع المنافقين وتوبيخهم على ما يسرونه من النفاق، ومن إضهارهم خلاف ما عاهدوا الله عليه، وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلَرْ يَعْلَمُواْ أَنَ اللّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ مَ وَنَجُونِهُمْ وَأَنَ ٱللّهَ عَلَىٰ مُرالغُمُوبِ ﴾.
- ٢٦ سعة علم الله تعالى واطلاعه على جميع الغيوب، وأن السر والجهر عنده سواء؛
 ولهذا قدم قوله: ﴿سِرَّهُ مُرَ ﴾.
- ٢٧ لز المنافقين المتطوعين في الصدقات المكثرين منها، وسخريتهم من الذين لا يجدون إلا القليل؛ لقوله تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ يَلْمِزُونَ ٱلْمُطَّوِّعِينَ مِنَ ٱلْمُوَّمِنِينَ فِي ٱلصَّدَقَاتِ وَٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّاجُهُدَهُمْ فَيسَّخُرُونَ مِنْهُمْ ﴾.
- ٣٨ سخرية الله تعالى من هؤلاء الساخرين على سبيل المجازاة لهم؛ لأن الجزاء من جنس العمل، وتوعدهم بالعذاب الأليم؛ لقوله تعالى: ﴿سَخِرَ اللّهُ مِنْهُمْ وَلَمْمٌ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴾. لتبعهم أحوال المؤمنين ولمزهم لهم، وهذا من كبائر الذنوب، بل هو من أكبر الكبائر؛ لأنه لمز لهم على فعلهم الطاعات، وفيه تثبيط عن فعل الخير والصدقة. وأيضًا حكمهم على المتطوع بالصدقة بأنه مراء، وهذا رجم بالغيب، وقولهم للمتصدق بجهده اليسير: «إن الله غني عن صدقة هذا». والله عز وجل غني عن للمتصدق بجهده اليسير: «إن الله غني عن صدقة هذا». والله عز وجل غني عن

- صدقة الجميع وعن أهل السموات والأرض.
- •٣- أن سبب نفي مغفرة الله للمنافقين: كفرهم بالله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَ فَرُواْ بِأَللَّهِ وَرَسُولِهِ . ﴿ .
- ٣١ حرمان المنافقين وغيرهم من الفاسقين من هداية الله تعالى وتوفيقه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهَ لَا يَهْدِى اللَّقَوْمَ اللَّهَ اللَّهِ عَلَى اللَّهَ لَا يَهْدِى اللَّهَ لَا يَهْدِى اللَّهَ اللَّهِ عَلَى اللَّهَ اللَّهُ لَا يَهْدِى اللَّهَ اللَّهُ اللَّهُ لَا يَهْدِى اللَّهَ عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّا الللَّالَةُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل
- ٣٢- أن السيئات والمعاصي سبب للحرمان من هداية الله تعالى وتوفيقه؛ كما قال تعالى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْءِكُمُ مُ وَأَبْصَكُرُهُمْ كَمَالَمُ يُوْمِنُواْ بِهِ عَ أَوَّلَ مَنَ قِوَكَذَرُهُمْ فِي طُغُينِهِ مَ يَعْمَهُونَ ﴿ اللَّهُ عَالَمُ يُوْمِنُواْ بِهِ عَ أَوَّلَ مَنَ قِوَكَذَرُهُمْ فِي طُغُينِهِ مَ يَعْمَهُونَ ﴿ اللَّهُ عَالَمُ يَوْمِنُواْ بِهِ عَلَيْكُ مِنْ وَوَنَذَرُهُمْ فِي طُغُينِهِ مَ يَعْمَهُونَ ﴿ اللَّهُ عَلَيْهِ مَ يَعْمَهُونَ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهِ مَ يَعْمَهُونَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهِ مَ يَعْمَهُونَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ عَلَيْكُ فِي طُغُينِهِ مَ يَعْمَهُونَ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا لَهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُ فِي عَلَيْهِ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا اللَّهُ عَلَيْكُ فَيْ عَلَيْكُ فَيْ اللَّهُ عَلَيْهِ مَا اللَّهُ عَلَيْكُ فَيْ عَلَيْكُ فِي عُلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُولِهِ عَلَيْكُ عِلَيْكُ عَلَيْكُ عِلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْكُ عِلَيْكُ عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَ

* * *

قوله تعالى: ﴿ فَرِحَ ٱلْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَفَ رَسُولِ ٱللَّهِ وَكَرِهُوٓاْ أَن يُجَاهِدُواْ بِأَمُولِهِمْ وَأَنْفِيمِ فَي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَقَالُواْ لَانَنفِرُواْ فِي ٱلْحَرِّ قُلُ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّحَرًّا لَّوْكَانُواْ يَفْقَهُونَ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿ فَرِحَ ٱلْمُخَلَّفُونَ ﴾، أي: المنافقون الذين تخلفوا عن غزوة تبوك، وأطلق عليهم «المخلفون»؛ لأنهم استأذنوا النبي على بالقعود فأذن لهم وخلفهم، أي: سروا وابتهجوا وتبجحوا.

﴿ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَفَ رَسُولِ ٱللهِ ﴾، أي: بقعودهم في المدينة، وعدم خروجهم للغزو بعد خروج رسول الله ﷺ، ففرحوا بقعودهم خلافه وعدم خروجهم معه، وفرحوا بمخالفتهم أمره.

وهذا بخلاف حال المؤمنين، كما حصل من الثلاثة الذين خلفوا، فلم يهدأ لهم بال حين تخلفوا عن الخروج، وأقلقهم ذلك حتى قفل رسول الله عليه والمعانية والمعانين ندمهم وتوبتهم.

﴿ وَكَرِهُوٓ ا أَن يُجَاهِدُواْ بِأَمُولِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ ٱللهِ ﴾؛ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول به لـ «كرهوا»، أي: وكرهوا الجهاد بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، أي: لإعلاء كلمة الله؛ لنفاقهم وكفرهم وعدم إيهانهم.

وقدم الجهاد بالأموال؛ لأنه أهم؛ لأن الجهاد بالنفس لا يقوم إلا على المال.

﴿ وَقَالُواْ لَا نَنفِرُواْ فِي ٱلْحَرِ ﴾، أي: قال بعض المنافقين لبعض: ﴿ لَا نَنفِرُواْ فِي ٱلْحَرِ ﴾؛ النفير: الخروج للقتال، أي: لا تخرجوا في الحر؛ وذلك أن الخروج لغزوة تبوك كان في شدة الحر والقيظ عندما طابت الظلال والثهار.

﴿ قُلُ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّحَرًا ﴾، أي: قل لهم يا محمد: ﴿ نَارُ جَهَنَّمَ ﴾ التي ستصيرون إليها؛ بسبب نفاقكم وكفركم وقعودكم عن الخروج؛ ﴿ أَشَدُّحَرًا ﴾ مما فررتم منه من حر القيظ؛ كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ كَما قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَاللهُ عَالَى اللهُ اللهُ اللهُ وَقَال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ اللهُ اللهُ اللهُ وَقُلُ اللهُ اللهُ وَقُلُ اللهُ اللهُ وَقُلُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَقُلُ اللهُ اللهُ وَقُلُ اللهُ اللهُ

بل نار جهنم أشد حرًّا من نار الدنيا؛ كما قال عليها: «ناركم التي توقدون عليها جزء من سبعين جزءًا من نار جهنم». فقالوا: يا رسول الله، إن كانت لكافية. قال: «إنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءًا»(١).

وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أهون أهل النار عذابًا من له نعلان وشراكان من نار يغلي منهما دماغه، كما يغلي المرجل ما يرى أن أحدًا أشد منه عذابًا، وأنه لأهونهم عذابًا» (٢).

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن أدنى أهل النار عذابًا ينتعل بنعلين من نار، يغلى دماغه من حرارة نعليه»(٣).

﴿ لَوْ كَانُواْ يَفْقَهُونَ ﴾؛ الفقه: الفهم، أي: لو كانوا يفقهون ويفهمون الفهم الذي ينفعهم ويهتدون به إلى الحق ويتعظون.

«لو»: حرف امتناع لامتناع، فامتنع تذكرهم واتعاظهم واهتداؤهم إلى الحق؛ لعدم

⁽١) أخرجه البخاري في بدء الخلق، صفة النار وأنها مخلوقة (٣٢٦٥)، ومسلم في الجنة وصفة نعيمها (٢٨٤٣)، والترمذي في صفة جهنم (٢٥٨٩)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه مسلم في الإيهان، أهون أهل النار عذابًا (٢١٣).

⁽٣) أخرجه مسلم في الإيمان (٢١١).

فقههم وفهمهم الفهم الذي ينفعهم.

قوله تعالى: ﴿ فَلْيَضَّحَكُواْ قِلِيلًا وَلْيَبَكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ١٠٠٠ .

قوله: ﴿ فَلْيَضْحَكُواْ فَلِيلًا ﴾، الفاء رابطة لجواب شرط مقدر، واللام: للأمر، وفيه معنى التبكيت، أي: فليضحكوا في هذه الحياة الدنيا الحقيرة الفانية، ويتمتعوا بلذتها ويلهوا ويلعبوا ويفرحوا بذلك؛ كما قال تعالى: ﴿ فَرِحَ ٱلْمُخَلَّفُونَ بِمَقَعَدِهِمْ خِلَفَ رَسُولِ ٱللَّهِ ﴾ [التوبة: ٨١]، وقال تعالى: ﴿ وَفَرِحُواْ بِالْحَيَوْةِ ٱلدُّنِيَا وَمَا ٱلْحَيَوَةُ ٱلدُّنْيَا فِي ٱلْآخِرَةِ إِلَّا مَتَعُ اللَّهِ ﴾ [الرعد: ٢٦].

﴿ وَلِيلًا ﴾، أي: ضحكًا قليلًا؛ لأن لذات الدنيا كلها محفوفة بالمنغصات والمكدرات، لا تستقيم على حال؛ كما قيل:

وَمَنْ عَاشَ فِي الدَّنْيَا فَلَا بُدَّ أَنْ يَرَى مِنَ العَيْشِ مَا يَصْفُو وَمَا يَتَكَدَّرُ (١) وقال الآخر:

فَمَنْ أَكْرَمَتْ يَوْمًا أَهَانَتْ ضُحَى غَدِ وَمَنْ أَضْحَكَتْ قَدْ آذَنَتْ بِبُكَائِهِ (٢) وأيضًا: فليضحكوا زمنًا قليلًا؛ لأن الدنيا كلها قليل، كما قال تعالى: ﴿فَمَا مَتَنعُ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنيَا فِي ٱلْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [التوبة:٣٨].

وقال على: «ما لي وللدنيا؟! إنها أنا والدنيا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها». ولهذا كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول: «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء» (٣).

﴿ وَلَيْبَكُوا ﴾، أي: وليبكوا غدًا في الآخرة في نار جهنم، التي إليها مصيرهم؛ كما قال تعالى: ﴿ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا ﴾ [فاطر:٣٧].

﴿ كُثِيرًا ﴾، أي: بكاءً كثيرًا متواصلًا لا ينقطع؛ لأن عذابهم في النار لا ينقطع، ولا

⁽١) البيت بلا نسبة. انظر: «المستطرف» (ص٤٣).

⁽٢) البيت لابن مشرف. انظر: «ديوانه» (ص٣٨).

⁽٣)سبق تخريجه.

نهاية له؛ كما قال تعالى: ﴿ لَا يُفَتَّرُ عَنَّهُمْ وَهُمِّفِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿ ١٥ ﴾ [الزخرف: ٧٥].

وقال تعالى: ﴿فَلَا يُحَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَكْدَابُ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴾ [البقرة:٨٦]، وقال تعالى: ﴿وَمَا هُم يِخْرِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴾ [المائدة:٣٧].

﴿ جَزَاءً بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾؛ الباء: للسببية، و «ما» مصدرية، أو موصولة، أي: مجازاة لهم؛ بسبب كسبهم، أو بسبب الذي كسبوه من النفاق، ومخالفة أمر الله ورسوله، والتخلف عن الجهاد.

قوله تعالى: ﴿ فَإِن رَّجَعَكَ ٱللَّهُ إِلَى طَآبِفَةِ مِنْهُمْ فَٱسْتَغَذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُل لَن تَخْرُجُواْ مَعِيَ أَبِدًا وَلَن نُقَيْلُواْ مَعِي عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُم بِٱلْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَةٍ فَٱقَعُدُواْ مَعَ ٱلْخَيْلِفِينَ ﴿ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿ فَإِن رَّجَعَكَ ٱللَّهُ ﴾؛ الخطاب للنبي ﷺ، أي: فإن أرجعك الله وردك.

﴿ إِلَىٰ طَآبِهَ مِنْهُمُ ﴾، أي: من هؤلاء المنافقين الذين اختاروا القعود على الجهاد في سبيل الله، وتخلفوا بغير عذر، وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله.

﴿فَاسَتَغَذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ ﴾، أي: فطلبوا منك الإذن لهم للخروج معك إلى غزوة أخرى؛ إما طمعاً في غنيمة، أو لسهولة الخروج إليها في نظرهم، أو غير ذلك، كما قال تعالى: ﴿ سَكَيْقُولُ ٱلْمُخَلِّفُوبَ إِذَا ٱنطَلَقَتُم إِلَى مَغَانِدَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَيِعَكُم مُ يُرِيدُونَ أَن يَبَكُولُ كَانَمُ ٱللَّهُ قُولُ كَانَهُ مِن قَبَلُ ﴾ [الفتح: ١٥].

﴿ فَقُل ﴾ ، أي: فقل لهم، ﴿ لَن تَخَرُجُواْ مَعِيَ ﴾ ، أي: لن تخرجوا للقتال معي، ﴿ أَبَدًا ﴾ ؛ تأكيد لنفي خروجهم معه في المستقبل.

﴿ وَلَن نُقَنِلُواْ مَعِيَ عَدُوًا ﴾؛ «عدوًا»: نكرة في سياق النفي؛ فتعم، أي: ولن تقاتلوا معى أيَّ عدو. وفي هذا تأكيد لما قبله.

﴿إِنَّكُوْ رَضِيتُم بِٱلْقَعُودِ أُوَّلَ مَرَّةٍ ﴾؛ تعليل لنفي خروجهم وقتالهم معه، أي: لأنكم رضيتم بالقعود أول مرة، أي: أحببتم القعود واخترتموه وآثرتموه على الخروج. ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾، أي: أول مرة طلب منكم الخروج.

ووراء هذا ما يشير إلى عدم جدوى خروجهم ما داموا بهذه المثابة، وأن خروجهم قد

يكون عبتًا على المؤمنين؛ كما قال تعالى: ﴿ لَوَ خَرَجُواْ فِيكُمْ مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴾ [التوبة:٤٧].

﴿ فَاقَعُدُواْ مَعَ ٱلْخَلِفِينَ ﴾؛ في هذا تعيير وتبكيت لهم، أي: فاقعدوا مع الخالفين عقوبة لكم، و «الخالفين» جمع خالف، وهم المتخلفون عن الغزو والجهاد من أهل الأعذار من الرجال والنساء والصبيان.

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَىٓ أَحَدِ مِنْهُم مَّاتَ أَبَدًا وَلَا نَقُمُّ عَلَىٰ قَبْرِقِ ۗ إِنَّهُمْ كَفَرُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - وَمَاتُواْ وَهُمُ فَاسِقُونَ اللَّهِ ﴾.

سبب النزول:

عن ابن عباس رضي الله عنها، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: «لما مات عبد الله ابن أبي بن سلول دعي له رسول الله على ليصلي عليه، فلما قام رسول الله على وثبت إليه، فقلت: يا رسول الله، أتصلي على ابن أبي وقد قال يوم كذا وكذا كذا وكذا؟! أعدد عليه قوله، فتبسم رسول الله على، وقال: «أخّر عني يا عمر». فلما أكثرت عليه قال: «إني خيرّت فاخترت، لو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليه قال: فصلى عليه رسول الله على، ثم انصرف. فلم يمكث إلا يسيرًا حتى نزلت عليها». قال: فصلى عليه رسول الله على أحَدٍ مِنْهُم مَاتَ أَبدًا الله قوله: ﴿وَهُمْ فَسِقُونَ ﴾، الآيتان من براءة: ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى رسول الله على يومئذ، والله ورسوله أعلم»(١).

وعن ابن عمر رضي الله عنها قال: «لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله بن عبد الله بن عبد الله أن عبد الله إلى رسول الله على فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه فأعطاه، ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله على ليصلي عليه، فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله على فقال: يا رسول الله، تصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه؟! فقال على (إنها خيرني، فقال: ﴿السَّامَةُ فَلَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وسأزيده فقال: ﴿السَّامَةُ فَلَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وسأزيده

⁽۱) سبق تخريجه قريبًا، وقد روي نحوه من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه بنفسه، وفيه قول عمر رضي الله عنه: «فها صلى رسول الله ﷺ بعده على منافق ولا قام على قبره حتى قبضه الله» أخرجه أحمد (١٦٢١)، والترمذي في تفسير سورة براءة (٥٠٩٥) وقال: «حديث حسن غريب صحيح».

على السبعين». قال: إنه منافق. قال: فصلى عليه رسول الله ﷺ، فأنزل الله عز وجل آية: ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى اللهِ عَلَى قَارُوهِ ﴾ (١).

قوله: ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدِ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَدًا ﴾، أي: ولا تصل على أحد من المنافقين مات أبدًا.

﴿ وَلَا نَقُمُ عَلَىٰ قَبْرِهِ ٤ ﴾، أي: ولا تقم على قبره بعد الدفن مستغفرًا له وسائلًا له التثبيت، كما يشرع ذلك في حق المؤمنين.

عن عثمان رضي الله عنه قال: «كان ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال: «استغفروا لأخيكم، وسلوا له التثبيت؛ فإنه الآن يسأل»(٢).

﴿إِنَّهُمْ كَفَرُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاثُواْ وَهُمْ فَسِقُونَ ﴾؛ تعليل للنهي عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم، أي: لأنهم ﴿كَفَرُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُواْ وَهُمْ فَسِقُونَ ﴾، الواو حالية، أي: وهم خارجون عن طاعة الله ورسوله إلى الكفر والنفاق.

قوله تعالى: ﴿ وَلَا تُعُجِبُكَ أَمُوالْمُكُمُ وَأَوَلَادُهُمُ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُعَذِّبَهُم بِهَا فِي ٱلدُّنْيَا وَتَزَهَقَ النَّهُ اللهُ أَن يُعَذِّبَهُم بِهَا فِي ٱلدُّنْيَا وَتَزَهَقَ النَّهُمُ مَ وَهُمْ كَيْفِهُمْ وَهُمْ كَيْفِرُونَ اللهُ ﴾.

وقد أعاد «لا» بعد واو العطف في قوله في الآية الأولى: ﴿وَلَآ أَوْلَكُهُمُ ﴾؛ تأكيدًا للنفي، وحذفها هنا فقال: ﴿وَأَوْلَكُهُمُ ﴾؛ اكتفاء بها سبق. وقال في الآية السابقة: ﴿فِي النَّفِي الدُّنيّا ﴾، وقال هنا: ﴿فِي الدُّنيّا ﴾؛ اكتفاء بها ذكر في الآية الأولى.

⁽۱) أخرجه البخاري في تفسير سورة براءة (۲۲۰)، ومسلم في فضائل الصحابة (۲٤۰۰)، وأحمد (۱۸/۲).

⁽٢) أخرجه أبو داود في الجنائز، الاستغفار عند القبر للميت (٣٢٢١).

وقال في الآية الأولى: ﴿لِيُعَذِّبَهُم بِهَا ﴾، وقال هنا: ﴿أَنْ يُعَذِّبَهُم ﴾، وكلاهما بيان للعلة. قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا آلْزِلَتُ سُورَةٌ أَنَّ ءَامِنُواْ بِاللّهِ وَجَنِهِ لُواْ مَعَ رَسُولِهِ اَسْتَعُذَنَكَ أُولُوا الطّلُولِ مِنْهُمْ وَقَالُواْ ذَرْنَا نَكُن مَّعَ الْفَعِدِينَ ﴿ اللّهِ رَضُواْ بِأَن يَكُونُواْ مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُلِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَقْقَهُونَ ﴿ مَا الْخَوَالِفِ وَطُلِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَقْقَهُونَ ﴿ مَا الْخَوَالِفِ وَطُلِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَقْقَهُونَ ﴿ مَا اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللللللللل

قوله: ﴿ وَإِذَآ أَنْزِلَتُ سُورَةٌ ﴾؛ المراد بها هذه السورة « سورة براءة».

﴿ أَنَّ ءَامِنُواْ بِٱللَّهِ وَجَهِدُواْ مَعَ رَسُولِهِ ﴾؛ «أن»: تفسيرية، فالجملة تفسير لما حوته السورة، أي: سورة فيها أمرهم بالإيهان بالله والجهاد مع رسوله.

﴿ أَمَّتَ غَذَنَكَ ﴾ ، أي: طلب منك الإذن في القعود والتخلف عن الجهاد.

﴿ أُوْلُواْ الطَّوْلِ مِنْهُمْ ﴾، أي: أصحاب الغنى والسعة؛ كما قال تعالى: ﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَتِ اللَّمُوْمِنَتِ ﴾ [النساء: ٢٥].

﴿وَقَالُواْ ذَرَّنَا ﴾، أي: اتركنا.

﴿نَكُن مَّعَ ٱلْقَاعِدِينَ ﴾، أي: القاعدين عن الخروج للجهاد؛ إيثارًا منهم للسلامة والدعة والراحة، مع قدرتهم المالية والبدنية على الجهاد، وفي هذا دلالة ظاهرة على أن عذرهم ينحصر في رغبتهم في القعود ليس إلا؛ وذلك لشدة جبنهم وخوفهم.

كما قال تعالى: ﴿ فَإِذَا أُنزِلَتَ سُورَةٌ مُعَكَمَةٌ وَذُكِرَ فِهَا الْقِتَ الَّ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّ مَن الْمَوْتِ ﴾ [محمد: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿ فَإِذَا جَآءَ مَن مُن الْمَوْتِ ﴾ [محمد: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿ فَإِذَا جَآءَ الْخَوْفُ رَأَتَ مُن الْمَوْتِ ۚ فَإِذَا ذَهَبَ الْمُؤْفُ سَلَقُوكُم الْخُوفُ رَأَتَ مُن الْمَوْتِ ۚ فَإِذَا ذَهَبَ الْمُؤْفُ سَلَقُوكُم بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ الشِحَّةُ عَلَى الْمُغْيِّ أَوْلَيْكَ لَمَ يُؤْمِنُواْ فَأَحْبَطَ اللّهَ أَعْمَالُهُمْ ﴾ [الأحزاب: ١٩].

﴿رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ ٱلْخَوَالِفِ ﴾، أي: أحبوا واختاروا وآثروا ﴿بِأَن يَكُونُوا ﴾؛ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل جر، أي: رضوا بكونهم مع الخوالف. و«الخوالف» جمع «خالفة»، صفة للنساء؛ لأنه لا جهاد عليهن؛ ولهذا قال ﷺ: «عليهن

قال الشاعر:

كُتِبَ القَتْلُ وَالقِتَالُ عَلَيْنَا وَعَلَى الغَانِيَاتِ جَرُّ الذَّيُولِ (٢)

وقيل: المراد بالخوالف: من لا جهاد عليه من أصحاب الأعذار من الرجال، وكذا النساء والصبيان. والمعنى: رضوا لأنفسهم بالعار والقعود في المدينة مع من عذر الله في ترك الجهاد من النساء وغيرهن.

وفي هذا ما فيه من الإهانة لأنفسهم؛ كما قال الحطيئة (٣) في هجاء الزبرقان بن بدر: دَعِ المَكَارِمَ لَا تَرْحَالُ لِبُغْيَتِهَا وَاقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الكَاسِي ﴿ وَطُحِهُمَ عَلَى قُلُوبِهِم ﴾، أي: وختم على قلوبهم وطمس عليها؛ بسبب نفاقهم وكفرهم، ونكولهم عن الخروج مع رسول الله عليها ورضاهم بالقعود واختيارهم له.

﴿ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾، أي: لا يفهمون الفهم الذي ينتفعون به في دينهم ودنياهم وأخراهم، والذي يحملهم على فعل الخير، ويحجزهم عن الشر؛ وذلك بسبب الطبع على قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿ لَكِكِنِ ٱلرَّسُولُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَنهَدُوا بِأَمُولِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ وَأُولَتِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ وَأُولَتِهِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ۞﴾.

لما ذم المنافقين على قعودهم، وعدم خروجهم مع رسول الله على ونكولهم عن الجهاد معه، وتوعدهم؛ أتبع ذلك بالثناء عليه على والمؤمنين معه بجهادهم بأموالهم وأنفسهم، ووعدهم بها لهم من الخيرات والفلاح، وما أعد لهم من الجنات والخلود فيها، والفوز العظيم.

قوله: ﴿ لَكِكِنِ ٱلرَّسُولُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَهُ جَنهَدُواْ بِأَمُولِلِمْ وَٱنفُسِهِمْ ﴾؛ «لكن»: حرف استدراك، وفي هذا الاستدراك إشارة إلى الاستغناء عن المنافقين ونصرتهم؛

⁽١) أخرجه ابن ماجه في المناسك (٢٩٠١).

⁽٢) البيت لعمرو بن ربيعة، انظر «ديوانه» (ص٣٣٨).

⁽٣) انظر: «ديوانه» (ص٥٣).

بجهاد الرسول ﷺ والمؤمنين معه بأموالهم وأنفسهم ونصرتهم؛ كما قال تعالى: ﴿فَإِن يَكُفُرُ بِهَا هَلُوُلآ وَقَالَ تعالى: ﴿فَلْ ءَامِنُواْ بِهِ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ يَخُونُ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا اللهِ ﴾ [الإسراء:١٠٧]. وقال تعالى: ﴿قُلْ ءَامِنُواْ بِهِ عَلَيْهُمْ يَخِرُونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا اللهِ ﴾ [الإسراء:١٠٧].

والمعنى: لكن الرسول والذين آمنوا معه بذلوا جهدهم وطاقتهم بأموالهم وأنفسهم؛ لنصرة دين الله عز وجل، وإعلاء كلمته.

﴿وَأُولَكَيِكَ لَهُمُ ٱلْخَيْرَاتُ﴾، أي: وأولئك لهم- خاصة- الخيرات الكثيرة في الدنيا والآخرة، من النصر والغنيمة في الدنيا، والأجر والكرامة في الآخرة.

وأشار إليهم في هذا الموضع والذي بعده بإشارة البعيد؛ تنويهًا بعلو منزلتهم ورفعتهم، وأكد حصول الخيرات لهم خاصة بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين، وبتقديم الخبر «لهم».

﴿وَأُولَكِيكَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ﴾؛ أكّد فلاحهم، وحصر الفلاح فيهم بكون الجملة اسمية معرفة الطرفين، وبضمير الفصل «هم»، أي: وأولئك هم الفائزون بالمطلوب، والناجون من المرهوب، الفائزون بالجنة، الناجون من النار؛ فخصهم بالخيرات، وحصر الفلاح فيهم.

قوله تعالى: ﴿ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُمُ جَنَّتٍ تَجْرِى مِن تَغْتِهَا ٱلْأَنْهَا رُ خَلِدِينَ فِيهَأَ ذَلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ۗ ﴾.

هذا بيان وتفصيل لما وعدهم به من الخيرات والفلاح في الآية السابقة.

قوله: ﴿ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُمُ جَنَّتِ ﴾، أي: هيأ وجهز لهم جنات، أي: بساتين ومساكن طيبة في جنات عدن.

﴿ تَحَرِى مِن تَعْتِمَا ٱلْأَنْهَا رُ ﴾ صفة لـ «جنات»، أي: تجري وتسيل من تحت أشجارها وقصورها وغرفها الأنهار المختلفة.

﴿ خَلِدِينَ فِيهَا ﴾ خلودًا أبديًّا، لا انقطاع له.

﴿ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾؛ الإشارة: لما لهم من الخيرات والفلاح، وما أعد لهم من الجنات والخلود فيها. و ﴿ ٱلْفَوْزُ ﴾: الظفر بالمطلوب، والنجاة من المرهوب.

﴿ٱلْعَظِيمُ ﴾ في كيفه، وكمه، ونوعه، وغير ذلك.

وإذا كان عز وجل وصف هذا الفوز بالعظيم فلا يقدر قدر عظمته إلا من وصفه بذلك، وهو العظيم سبحانه وتعالى.

الفوائد والأحكام:

- ١- فرح المخلفين وسرورهم وتلذذهم بقعودهم خلاف رسول الله على وعدم الخروج لغزوة تبوك، ومخالفته على: ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَفُونَ بِمَقَعَدِهِمْ خِلَفَ رَسُولِ ٱللهِ ﴾.
- ٢ كراهية المنافقين الجهاد في سبيل الله؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَرِهُوۤا أَن يُجَاهِدُواْ بِأَمُولِهِمۡ وَأَنفُسِهِمۡ
 في سَبِيلِٱللَّهِ ﴾.
- ٣- أن من فرح بمخالفة أمر الله ورسوله وتلذذ بذلك، أو كره شيئًا مما أمر الله تعالى به ورسوله من الجهاد وغيره؛ فقد اتصف بصفات المنافقين.
- ولا يبعد أن يتناول هذا من يتنعمون بالنوم على فرشهم، وبالمآكل والمشارب، ومجالس اللهو، أو اللهث وراء الدنيا؛ ومنادي الله يناديهم: حي على الصلاة، حي على الفلاح؛ فلا يجيبون، ويؤخرون الصلاة عن وقتها، أو يتخلفون عن صلاة الجهاعة. فأولئك تنعموا وتمتعوا بقعودهم عن الجهاد، وهؤلاء تنعموا وتمتعوا بقعودهم عن أمر أعظم من الجهاد، وهو أداء الصلاة في وقتها.
 - ٤- أن الجهاد بالمال قد يفوق الجهاد بالنفس؛ ولهذا قدم عليه في الآية.
 - ٥- أن الجهاد المعتبر شرعًا ما كان في سبيل الله، أي: لإعلاء كلمة الله تعالى، ووفق شرعه.
- ٦- نهي المنافقين بعضهم لبعض من النفير متعللين بالحر؛ لقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ لَانْنَفِرُواْ
 في ٱلحَرِّ ﴾.
- ٧- الوعيد والتهديد للمتخلفين بنار جهنم التي هي أشد حرًّا من حر الدنيا؛ لقوله تعالى: ﴿قُلُ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْكَانُواْ يَفْقَهُونَ ﴾.
 - ٨- أن نار جهنم موجودة أعدها الله تعالى للكفار والعصاة.
- ٩- ذم هؤلاء القاعدين خلاف رسول الله بعدم فقههم؛ إذ كيف يتخلفون عن الخروج

- مع رسول الله بحجة الحر، مع أن نار جهنم التي سيصيرون إليها بسبب ذلك أشد حرًا؛ لقوله تعالى: ﴿ لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾.
- ١ الوعيد للمتخلفين عن الخروج، وأنهم وإن ضحكوا قليلًا في هذه الدنيا الحقيرة وتمتعوا بلذاتها الفانية فسيبكون كثيرًا في الآخرة في النار؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلَيْضَحَكُواْ فَيْكُواْ كَثِيرًا ﴾.
- 11- أن مجازاة المتخلفين عن الجهاد بنار جهنم، وبالبكاء كثيرًا؛ بسبب كفرهم ونفاقهم، وفرحهم بالقعود خلاف رسول الله، وضحكهم وابتهاجهم بذلك، والجزاء من جنس العمل؛ لقوله تعالى: ﴿جَزَآءَ بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾.
- ١٢- حرمان المتخلفين أول مرة من الخروج للغزو بعد ذلك؛ عقابًا لهم على تخلفهم الأول؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِن رَّجَعَكَ ٱللَّهُ إِلَى طَآبِفَةٍ مِّنْهُمُ فَٱسْتَعْذَنُوكَ لِلْحُرُوجِ فَقُل لَن تَخَرُجُواْ مَعِيَ الْبَدًا وَلَن نُقَيْلُواْ مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمُ رَضِيتُم بِٱلْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَٱقَعُدُواْ مَعَ الْخَيْلِفِينَ ﴾.
 - ١٣ تبكيت الذين رضوا بالقعود وإهانتهم وإذلالهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَقَعُدُواْ مَعَ ٱلْخَالِفِينَ ﴾.
- ١٤ أن المعاصي سبب للحرمان من الخير؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمُ رَضِيتُم بِٱلْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَةٍ فَأَقُعُدُواْ مَعَ ٱلْخَلِفِينَ ﴾، وفي الحديث: ﴿إِن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه»(١).
- ١٥ نهي الله عز وجل لنبيه ﷺ عن الصلاة على المنافقين، وعن القيام على قبورهم؛
 لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَى آَحَدٍ مِّنْهُم مَاتَ أَبدًا وَلَا نَقُمُ عَلَى قَبْرِهِ * ﴾.
- 17 أن العلة لنهيه ﷺ عن الصلاة عليهم هي كفرهم بالله ورسوله، وموتهم على الفسق؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَمَاتُواْ وَهُمْ فَنسِقُونَ ﴾؛ ولهذا لا تنفعهم شفاعة الشافعين.
- ١٧ مشروعية الصلاة على المؤمن إذا مات، والقيام على قبره للاستغفار والدعاء له؛
 لفهوم قوله تعالى: ﴿ وَلَا نُصُلِّ عَلَىٰ أَحَدِ مِّنْهُم مَّاتَ أَبْدًا وَلَا نَقُمُ عَلَىٰ قَبْرِهِ * ﴾.

⁽١) أخرجه ابن ماجه في الفتن (٤٠٢٢)؛ من حديث ثوبان رضي الله عنه.

- فمفهوم هذا النهي أن المؤمن يصلى عليه، ويقام على قبره، وعلى هذا دلت السنة النبوية.
- ١٨ أن أموال المنافقين وأولادهم مهم كثرت لا تثير العجب؛ لأن الله يريد تعذيبهم بها في الدنيا وموتهم على الكفر؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تُعْجِبُكَ أَمُولَهُمُ وَأَولَادُهُمُ إِنَّمَا يُرِيدُ
 اللّهُ أَن يُعَذِّبُهُم بَهَا فِي الدُّنِيَا وَتَزْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾.
- 19- أن الأموال والأولاد قد تكون سببًا للعذاب؛ لأنها قد تشغل عن طاعة الله، وقد تحمل على مخالفة أمر الله؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ وَاعْلَمُواْ أَنَّمَا آَمُولُكُمُ وَأَوْلَدُكُمُ وَأَوْلَدُكُمُ وَأَوْلَدِكُمُ عَدُوًا لَّكُمُ وَاعْلَدُواْ أَنَّمَا أَمُولُكُمُ وَأَوْلَدِكُمُ عَدُوًا لَكُمُ فَا فَرَدُوهُمْ وَإِن تَعْفُواْ وَتَصْفَحُواْ وَتَغْفِرُواْ فَإِن اللّهَ عَفُورٌ رَحِيمُ ﴿ اللّه عَنُورٌ رَحِيمُ ﴿ اللّه اللّه عَنُورٌ رَحِيمُ ﴿ اللّه اللّه عَنُورٌ رَحِيمُ ﴿ اللّه اللّه عَنُورٌ رَحِيمُ الله الله الله عَنْ المُحلفين والأعراب أنهم وَأَوْلَلُدُكُمُ فِتْنَا أَمُولُنَا وَأَهْلُونَا فَأَسْتَغْفِر لَنا ﴾ [الفتح: ١١].
- ٢- استئذان أولي الطول من المنافقين في عدم الخروج للجهاد، وإيثارهم أن يكونوا مع القاعدين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَآ أُنزِلَتُ سُورَةٌ أَنَّ ءَامِنُواْ بِٱللَّهِ وَجَهِدُواْ مَعَ رَسُولِهِ السَّتَغَذَنَكَ أُولُواْ الطَّوْلِ مِنْهُمَ وَقَالُواْ ذَرْنَا نَكُن مَّعَ الْقَاعِدِينَ ﴾.
- ٢١- تعيير المستأذنين عن الخروج للجهاد برضاهم أن يكونوا مع الخوالف؛ لقوله تعالى: ﴿رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ ٱلْخَوَالِفِ ﴾.
- ٢٢ عقوبة من رضوا بالقعود وآثروه على الخروج للجهاد؛ بالطبع على قلوبهم، وجعلهم لا يفقهون؛ لأن المعصية سبب للمعصية بعدها؛ لقوله تعالى: ﴿وَطُـبِعَ عَلَى قَلُوبِهِمْ فَهُم لَا يَفْقَهُونَ ﴾، كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّازَاغُوا أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُم ﴾ [الصف:٥].
- ٢٣- أن هؤلاء الذين اختاروا القعود ورضوه لأنفسهم لا يفقهون، أي: لا يفهمون الفهم الذي يهتدون به إلى الحق؛ لقوله تعالى: ﴿ فَهُمْ مَ لا يَفْقَهُونَ ﴾.
- ٢٤ ثناء الله عز وجل على رسوله ﷺ والذين آمنوا معه بجهادهم بأموالهم وأنفسهم؟
 لقوله تعالى: ﴿ لَكِكِنِ ٱلرَّسُولُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَهُ جَنهَدُواْ بِأَمْوَلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ ﴾.
- ٢٥- بشارة الرسول على والذين أمنوا معه باختصاصهم بالخيرات، وحصر الفلاح

فيهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَأُوْلَتِهِكَ لَمُمُ ٱلْخَيْرَاثِ وَأُوْلَتِهِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴾.

٢٦ أن مما أعده الله تعالى للرسول ﷺ والمؤمنين من الخير والفلاح: الجنات وما فيها من النعيم والخلود، والفوز العظيم؛ لقوله تعالى: ﴿ أَعَدَّ اللهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ بَحَرِي مِن تَعْتِهَا الْمُؤْرِ الْعَظِيمُ ﴾.
 ٱلْأَنْهَا رُكْوَالِينَ فِيهَا ذَالِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾.

٧٧- الترغيب في الجهاد في سبيل الله بالمال والنفس؛ لعظيم ما أعده الله تعالى للمجاهدين في سبيله.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ وَجَاآَ الْمُعَذِرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ الْمُمْ وَفَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوااللّهَ وَرَسُولَهُ مَنْ الشّعَيْدِ اللّهِ تَعَلَى الْمُرْضَى وَلَا عَلَى السّمُعِيبُ الّذِينَ كَنَهُمْ عَذَابُ الْبِيرُ ﴿ يَلْسَ عَلَى السّمُعَالَةِ وَلَا عَلَى الْمُرْضَى وَلَا عَلَى النّهِ مِن سَكِيبِ لِ النّهِ عَنُورٌ يَحِيدٌ ﴿ اللّهُ وَلَا عَلَى النّهِ مَن الدّهِ عَرَا اللّهُ عَنْ وَرَسُولِهُ مَا عَلَى المُحْسِنِينَ مِن سَكِيبِ وَاللّهُ عَنْ وَرُ تَحِيدٌ ﴿ اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ وَرَسُولِهُ مَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ وَلَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ عَلَى الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ

قوله تعالى: ﴿ وَجَاءَ ٱلْمُعَذِّرُونَ مِنَ ٱلْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ ٱلَّذِينَ كَذَبُوا ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ، سَيُصِيبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْهُمْ عَذَابُ ٱلِيمُّ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ وَجَآءَ ٱلْمُعَذِّرُونَ مِنَ ٱلْأَعُرَابِ ﴾ قرأ يعقوب بتخفيف الذال: «المعذِرون» وقرأ الباقون بتشديدها: ﴿ٱلْمُعَذِّرُونَ ﴾.

و «المعذّرون»: جمع «معذّر»، أي: المعتذرون، أي: وجاء المعتذرون الصادقون المحقُّون في أعذارهم من الأعراب، مبينين ضعفهم وعدم قدرتهم على الخروج؛ بدليل مقابلته بقوله: ﴿وَقَعَدَ ٱلَّذِينَ كَذَبُواْاللّهَ وَرَسُولَهُ. ﴿.

وقيل: ﴿ٱلْمُعَذِّرُونَ ﴾ المتكلفون للعذر، أي: المعتذرون بلا عذر. والأعراب: هم سكان البادية.

﴿لِيُوَّذَنَ لَمُمُ ﴾، اللام: للتعليل، أي: لأجل أن يؤذن لهم في ترك الخروج للجهاد ﴿وَقَعَدَ ٱلَّذِينَ كَذَبُوا الله ورسوله في دعواهم الإيهان وإظهارهم له، أو في وعدهم النصر، أي: قعدوا عن المجيء والاعتذار، وعن الخروج إلى الغزو.

﴿ سَيُصِيبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْهُمْ ﴾ ممن اعتذروا أعذارًا كاذبة، والذين كذبوا الله ورسوله ﴿ عَذَابُ ٱللِّيمُ ﴾، أي: مؤلم موجع حسيًّا للأبدان، ومعنويًّا للقلوب.

قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلضَّعَفَآءِ وَلَا عَلَى ٱلْمَرْضَىٰ وَلَا عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنفِقُونَ حَرَجُ إِذَا نَصَحُواْ لِلَهِ وَرَسُولِهِ عَمَاعَلَىٱلْمُحْسِنِينَ مِن سَكِيبِلٍ وَٱللَّهُ عَسَفُورٌ تَجِيدٌ ﴿ ﴾.

لما ذم المنافقين ووبخهم على استئذانهم للقعود، وعدم الخروج للجهاد، مع ما هم عليه من الغنى والقدرة على الجهاد؛ أتبع ذلك بذكر الأعذار التي لا حرج على من قعد عن الخروج بسببها.

قوله: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلضَّعَفَآءِ ﴾، الضعفاء: جمع ضعيف، وهو من به ضعف، وهو وهن القوة البدنية، كالشيخ الكبير، وكذا الأعمى والأعرج؛ كما قال تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَبُ وَلَا عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَبُ وَلَا عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَبُ ﴾ [الفتح:١٧، النور:٦١].

﴿ وَلَا عَلَى ٱلْمَرْضَىٰ ﴾، «المرضى »: جمع «مريض »، وهو من به علة في بدنه لا يستطيع معها الجهاد.

﴿ وَلَا عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنفِقُونَ ﴾ «ما» نكرة موصوفة، أي: لا يجدون شيئًا ينفقونه، أو موصولة، أي: لا يجدون الذي ينفقونه للتجهز للحرب، من الزاد والراحلة والسلاح؛ بسبب فقرهم.

﴿حَرَجُ ﴾ «الحرج»: الضيق، والمراد ما عليهم إثم في عدم الخروج للغزو والجهاد. وقد أعاد حرف النفي في عطف المرضى والذين لا يجدون ما ينفقون؛ لتوكيد نفي المؤاخذة عن كل فريق بخصوصه، ﴿إِذَا نَصَحُواْ بِلَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ «إذا»: ظرفية شرطية، أي: ما عليهم من حرج بشرط نصحهم لله ورسوله بصدق الإيمان والإخلاص، وفعل ما يقدرون عليه من الحث والترغيب والتشجيع على الجهاد، وخَلَفهم الغزاة بخير في أهليهم وأموالهم.

﴿مَاعَكَى ٱلْمُحْسِنِينَ مِن سَبِيلِ ﴾ الجملة واقعة موقع التعليل لما قبلها، أي: ما على هؤلاء من حرج في ترك الجهاد إذا نصحوا لله ورسوله؛ لأنهم محسنون، وما على المحسنين من سبيل، وإذا أحسن العبد فيها يقدر عليه سقط عنه ما لا يقدر عليه.

و «من» في قوله: ﴿مِن سَكِيكِ ﴾ زائدة من حيث الإعراب، مؤكدة من حيث المعنى لعموم النفي، أي: ما على المحسنين من أي سبيل و «السبيل» في الأصل الطريق، أي: ما على المحسنين من طريق لمؤاخذتهم ومعاقبتهم ولومهم، و «المحسنون»: المتبعون شرع الله، فوصفهم بالنصح لله ورسوله وهو الإخلاص ووصفهم بالإحسان، وهما شرطا صلاح العمل؛ كما قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجُهَهُ, لِللّهِ وَهُو كُمِّسِنٌ ﴾ [النساء: ١٢٥].

وقال على «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»(١).

﴿ وَاللَّهُ عَنَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ ، أي: ذو المغفرة الواسعة لذنوب عباده، وذو الرحمة الواسعة التي وسعت كل شيء، وعمت كل حي.

ومن مغفرته ورحمته عفا عن العاجزين، وأثابهم بنصحهم وإخلاصهم وإحسانهم ثواب القادرين الفاعلين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى ٱلَّذِينَ إِذَا مَا آتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا آجِـدُمَا آجِمُكُمْ عَلَيْهِ تَوْلُواْ وَآعَيْنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِـدُواْ مَا يُنفِقُونَ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهُ مَعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِـدُواْ مَا يُنفِقُونَ ﴿ اللَّهُ مَعْ مَا اللَّهُ مَعْ حَزَنًا أَلَّا يَجِـدُواْ مَا يُنفِقُونَ ﴿ اللَّهُ مَعْ مَا اللَّهُ مَعْ حَزَنًا أَلَّا يَجِـدُواْ مَا يُنفِقُونَ ﴿ اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ مَعْ حَزَنًا أَلَّا يَعْمِدُواْ مَا يُنفِقُونَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّالَا اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ

قوله: ﴿ وَلَا عَلَى ٱلَّذِينَ إِذَا مَا آَتَوَكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ ﴾ الآية معطوف على قوله: ﴿ لَيْسَ عَلَى ٱلضَّعَفَاءَ وَلَا عَلَى ٱلْمَرْضَىٰ وَلَا عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَبُّ ﴾.

و «إذا»: ظرف للمستقبل، متضمن معنى الشرط، و «ما»: زائدة من حيث الإعراب، مؤكدة من حيث المعنى.

والمعنى: ولا على الذين إذا أتوك لتحملهم. واللام في قوله: ﴿لِتَحْمِلَهُمْ ﴾ للتعليل، أي: لأجل أن تحملهم، أي: لأجل حملهم.

والمعنى: لتعطيهم ظهرًا يركبونه، ويحملون عليه زادهم وسلاحهم، ويجاهدون عليه. ﴿ قُلْتَ لَا أَجِدُمَا آخِمُلُكُمُ عَلَيْهِ ﴾ جواب الشرط (إذا)، أو بدل من (أتوك)

⁽١) أخرجه البخاري في الإيمان (٥٠)، ومسلم في الإيمان (٩)، والنسائي في الإيمان وشرائعه (٤٩٩١)، وابن ماجه في المقدمة (٦٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أي: قلت معتذرًا لهم: ﴿لَآ أَجِدُمَا آخَمِلُكُمُ عَلَيْهِ ﴾ «ما»: نكرة موصوفة، أي: لا أجد شيئًا أحملكم عليه، أي من الإبل أو غيرها من الدواب.

﴿ تَوَلُّوا ﴾ جملة مستأنفة، أو جواب «إذا» أي: رجعوا.

﴿وَاَعَيْنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمْعِ ﴾، الواو: حالية، أي: حال كون أعينهم تفيض من الدمع، أي: تسيل ويخرج منها الدمع والماء، أي: تولوا وهم يبكون ﴿كَزَنَا ﴾ مفعول لأجله، أي: بسبب الحزن.

﴿ أَلَا يَجِدُواْ مَا يُنفِقُونَ ﴾ ، أي: لأنهم لا يجدون ما ينفقون، و «ما» نكرة موصوفة، أي: لا يجدون الذي ينفقونه في سبيل الله من توفير الزاد لهم والراحلة والسلاح.

فهؤلاء لا حرج عليهم، بل هم مأجورون أجر المجاهدين؛ لصدقهم في إرادة الخروج لو تيسر لهم ووجدوا النفقة والمركب؛ ولهذا رجعوا وهم يبكون، وأعينهم تفيض من الدمع حزنًا ألا يجدوا ما ينفقون.

وقد قال الله عز وجل: ﴿ لَا يَسْتَوِى ٱلْقَاعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِي ٱلضَّمَرِدِ وَٱلْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ ٱللهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ ﴾ [النساء:٩٥].

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ رجع من غزوة، فدنا من المدينة فقال: «إن بالمدينة أقوامًا ما سرتم مسيرًا، ولا قطعتم واديًا إلا كانوا معكم» قالوا: يا رسول الله، وهم بالمدينة؟ قال: «نعم بالمدينة حبسهم العذر»(١)

وفي حديث جابر رضي الله عنه: «حبسهم المرض»(٢).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلسَّبِيلُ عَلَى ٱلَّذِينَ يَسْتَثَذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيآهُ ۚ رَضُواْ بِأَن يَكُونُواْ

⁽١) أخرجه البخاري في المغازي (٤٤٢٣)، وابن ماجه في الجهاد (٢٧٦٤).

⁽٢) أخرجه مسلم في الإمارة، ثواب من حبسه عن الغزو مرض أو عذر (١٩١١)، وابن ماجه في الجهاد، من حبسه العذر عن الجهاد (٢٧٦٥)، وأحمد (٣/ ٣٠٠).

مَعَ ٱلْخَوَالِفِ وَطَبَعَ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِمِ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٣٠٠٠.

نفى في الآيتين السابقتين الحرج عن الضعفاء، والمرضى، والذين لا يجدون ما ينفقون، والذين لا يجدون ما ينفقون، والذين لا يجدون ما يحملهم؛ في عدم الخروج للجهاد، إذا نصحوا لله ورسوله، وبيّن أنه ما على المحسنين من سبيل، ثم حصر السبيل في هذه الآية على الذين يستأذنون في التخلف وهم أغنياء، وفي هذا تأكيد للنفي السابق.

قوله: ﴿إِنَّمَا ٱلسَّبِيلُ ﴾، ﴿إنها »: أداة حصر، أي: إنها يتوجه الإثم والمؤاخذة والعقاب واللوم ﴿عَلَى ٱلَّذِينَ يَسْتَعَذِنُونَكَ ﴾، أي: يطلبون منك الإذن في عدم الخروج للقتال ﴿وَهُمْ مَ أَغَنِيا عَلَى الْخِروج ، لا عذر لهم.

كما قال تعالى: ﴿أَسْتَعُذَنَكَ أُوْلُواْ ٱلطَّوْلِ مِنْهُمْ ﴾.

وفي هذا وذاك دون ذكر القدرة البدنية إشارة إلى أهمية القدرة المالية، فذو الغنى والطول لا يعذر بترك الجهاد بماله ونفسه، أو بماله إذا لم يستطعه بنفسه، بخلاف من لا يجد النفقة فقد يعذر بتركهما معًا.

﴿ رَضُواْ بِأَن يَكُونُواْ مَعَ ٱلْخَوَالِفِ ﴾ كرر هذا تأكيدًا لذمهم وتعييرهم، أي: رضوا لأنفسهم بكونهم مع الخوالف من النساء والصبيان ونحوهم.

﴿ وَطَبِّعَ ٱللَّهُ عَلَى قُلُومِهِم ﴾، أي: ختم الله على قلوبهم، فلا تعي الحق و لا تقبله.

﴿ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾، أي: لا يعلمون العلم الذي ينفعهم ويهديهم إلى معرفة الحق واتباعه والعمل به؛ عقوبة لهم على نفاقهم وقعودهم عن الجهاد ومخالفتهم أمر الله تعالى ورسوله.

قوله تعالى: ﴿ يَعَنَذِرُونَ إِلَيْكُمُ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمَّ قُل لَا تَعْتَذِرُواْ لَن نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَانَا ٱللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمُ وَسَيَرَى ٱللَّهُ عَمَلَكُمُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَلِمِ ٱلْغَنْبِ وَٱلشَّهَدَةِ فَيُنْتِئُكُمْ مِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهِ ﴾.

لما ذكر تخلف المنافقين عن الخروج من أولي الطول والغنى، وأنه لا عذر لهم أخبر أنهم يعتذرون إلى المؤمنين إذا رجعوا إليهم من غزوهم.

قوله: ﴿يَعْنَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ﴾ الخطاب للنبي ﷺ والمؤمنين، أي:

يعتذر إليكم كذبًا هؤلاء المنافقون المتخلفون عن الخروج للجهاد إذا رجعتم إليهم بالمدينة من غزوة تبوك.

﴿ قُلُ لَا تَعَتَذِرُوا ﴾ النهي مستعمل في معنى التأييس ﴿ لَنَ تُؤْمِنَ لَكُمُ ﴾ في موقع التعليل؛ لنهيهم عن الاعتذار، أي: لأنا لن نصدقكم في اعتذاركم الكاذب. يقال: آمن له، إذا صدقه. قال تعالى: ﴿ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة: ٦١].

﴿ فَدْ نَبَاأَنَا ٱللَّهُ مِنَ ٱخْبَارِكُم ﴾ تعليل لنفي تصديقهم، أي: لأن الله قد نبأنا من أخباركم بها يقتضي تكذيبكم، أو بأنكم كاذبون.

«قد»: حرف تحقيق، ﴿ نَبَانَا الله ﴾ أي: أعلمنا الله ، وأخبرنا بالوحي ، ﴿ مِنَ الْخَبَارِكُم الْكاذبة ، وأن ديدنكم الكذب. كما قال تعالى: ﴿ وَاللّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنفِقِينَ لَكَذِبُونَ ﴾ [المنافقون: ١] ، وقال تعالى: ﴿ عَلِفُونَ وَاللّهُ مَا قَالُواْ وَلَقَدَ قَالُواْ كَلِمَةَ الْكُفْرِ ﴾ [التوبة: ٤٧] ، وقال تعالى: ﴿ وَمِنْهُم مَّنَ عَلَيْ دَاللّه لَيْ مَا قَالُواْ وَلَقَدَ قَالُواْ كَلِمَةَ الْكُفْرِ ﴾ [التوبة: ٤٧] ، وقال تعالى: ﴿ وَمِنْهُم مِّنَ عَلَيْ اللّهُ مَا قَالُواْ وَلَقَدَ قَالُواْ كَلِمَةَ الْكُفْرِ ﴾ [التوبة: ٤٧] ، وقال تعالى: ﴿ وَمِنْهُم مِّنَ عَلَيْ اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانَوا وَهُم مُعْرِضُونَ ﴿ اللّهِ مِنَا الله مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ مِنَ الصَّلِوينَ ﴿ وَلَكُونَ مِنَ الْصَلْوِينَ اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ ﴿ اللّهِ مَا قَالُواْ يَكُونُونَ مِنَ السّهُ وَلَكُونَا مِنْ فَضَلِهِ مِنَا اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ ﴿ اللّهِ مَا قَالُواْ يَكُونُونَ مِنَ السّهُ اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ ﴿ اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ اللهُ عَلَيْكُونَا الله مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ وَلَيْ اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ وَلَا اللهُ اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ وَلَا اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ وَلَا وَلَهُمْ مُعْرَفُونَ وَلَا اللهُ اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُذِبُونَ فَي اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا وَعَدُوهُ وَيِمَا كَانُواْ يَكُونُونَ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

﴿ وَسَيرَى اللهُ عَمَلَكُمُ وَرَسُولُهُ ﴾ ، أي: وسيرى الله ورسوله ما يصدر منكم من عمل بعد اعتذاركم هذا، ويُظهر أنكم تقولون بأفواهكم ما ليس في قلوبكم، ولا تُتبعون القول بالعمل، الذي هو ميزان الصدق من الكذب، وأما مجرد الأقوال فلا دلالة فيها على شيء، وكما قيل:

وَكُلِّ لَيَدَّعِي وَصُلِّا بِلَيْلَى وَلَيْلَى لَا تُقِرُّ لَهُمْ بِذَاكَا(١) وَكُلْلَ لَا تُقِرُّ لَهُمْ بِذَاكَا(١) وقال المتنبي(٢):

لَوْلَا المَشَقّةُ سَادَ النّاسُ كُلّهُم أَلَجُ ودُيُفْقِرُ وَالإِقْدَامُ قَتَّالُ

⁽١) البيت لمجنون بني عامر، المعروف بمجنون ليلي. انظر: «مجموع الفتاوي» (٤/ ٧١).

⁽۲) انظر: «ديوانه» (ص٥٣١).

﴿ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَدِيمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَدَةِ ﴾، أي: ثم ترجعون وتصيرون بعد الموت والبعث ﴿ إِلَى عَدِيمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَدَةِ ﴾ إلى الله عز وجل عالم الغيب والشهادة؛ كما قال تعالى: ﴿ ثُمَّ رُدُّواْ إِلَى ٱللَّهِ مَوْلَدُهُمُ ٱلْحَقِّ ﴾ [الأنعام: ٢٦].

و «الغيب»: ما غاب عن علم الناس وعن حواسهم، و «الشهادة»: المشاهدة، و «ال»: فيهما للاستغراق، أي: عالم كل غيب وكل شهادة. ولم يقل ثم تردون إليه؛ لما في الإظهار من التنبيه على أنه لا يعزب عنه شيء، ولا يخفى عليه شيء من أعمالهم زيادة في الترغيب والترهيب.

﴿ فَيُنْتِ ثُكُمُ بِمَاكُنتُهُ تَعْمَلُونَ ﴾، أي: فيخبركم بالذي كنتم تعملون، أي: بعملكم من خير وشر، ويحاسبكم ويجازيكم عليه.

قوله تعالى: ﴿ سَيَحَلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انقَلَتْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُواْ عَنْهُمْ فَأَعْرِضُواْ عَنْهُمْ إِنَّهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَأُونُهُمْ جَهَنَّمُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالُّ اللَّهُ

قوله: ﴿ سَيَحْلِفُونَ بِأُللَّهِ لَكُمْ إِذَا أَنقَلَبَتُمْ إِلَيْهِمْ ﴾ السين: للاستقبال والتأكيد، أي: سيحلفون لكم معتذرين إليكم، إذا رجعتم إليهم من غزوكم.

﴿لِتُعْرِضُواْ عَنْهُمْ ﴾، اللام: للتعليل، أي: لأجل أن تعرضوا عنهم، أي: تتركوهم فلا تعاتبوهم ولا تعاقبوهم؛ لأنهم يخشونكم ما لا يخشون الله.

﴿ فَأَعْرِضُواْ عَنْهُمْ ﴾، أي: فأعرضوا عنهم إعراضًا تامًّا واتركوهم احتقارًا لهم، ولا تبالوا بهم؛ ﴿ إِنَّهُمُ رِجِسُ ﴾ تعليل للأمر بالإعراض عنهم، أي: لأنهم رجس، أي: نجس نجاسة معنوية؛ لكفرهم ونفاقهم وخبث بواطنهم.

﴿ وَمَأُونَا لَهُمْ ﴾، أي: ومصيرهم في آخرتهم ومرجعهم.

﴿جَهَنَّمُ ﴾، أي: النار.

﴿ جَ زَاءً بِمَا كَانُواْ يَكُسِبُونَ ﴾، الباء: للسببية، أي: مجازاة لهم بسبب الذي كانوا يكسبونه، أي: بسبب كسبهم، أي: عملهم السيئ.

قوله تعالى: ﴿ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِرَّضَوا عَنْهُم ۖ فَإِن تَرْضَواْ عَنْهُمْ فَإِنَ ٱللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ

ٱلْقَوْمِ ٱلْفَاسِقِينَ ١٠٠٠ ﴿ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠

قوله: ﴿ يَحَلِفُونَ لَكُمْ لِلرَّضَوَّا عَنْهُمْ ﴾، كما قال تعالى: ﴿ يَحَلِفُونَ بِأَللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَٱللَّهُ وَرَسُولُهُمْ أَحَقُ أَن يُرْضُوهُ إِن كَانُواْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة: ٦٢].

﴿ فَإِن تَرْضَوا عَنْهُمْ ﴾ بحلفهم لكم ﴿ فَإِنَ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ ٱلْقَوْمِ ٱلْفَسِقِينَ ﴾. أي: الخارجين عن طاعته بالكفر والنفاق ومخالفة أمره.

وأظهر في مقام الاضهار فلم يقل: فإن الله لا يرضى عنهم؛ للتسجيل عليهم بوصف الفسق، وليشملهم الحكم هم وغيرهم من الفاسقين، ولفتح باب التوبة لهم، وأنهم إن تابوا تاب الله تعالى عليهم ورضى عنهم.

الفوائد والأحكام:

٢- مراعاة الشرع الحكيم في التكاليف لأحوال المكلفين البدنية والمالية، وأن الله لا يكلف نفسًا إلا وسعها.

(١) أخرجه البخاري في المغازي (٤٤١٨)، ومسلم في التوبة (٢٧٦٩)، والترمذي في تفسير القرآن (٣١٠٢).

- ٣- أن الأعذار في ترك الجهاد منها ما يعود إلى البدن كالضعف والمرض، ومنها ما يعود
 إلى القدرة المالية من النفقة ووجود المركب.
- ٤- أن رفع الحرج عن أصحاب هذه الأعذار إنها يتم إذا نصحوا لله ورسوله بصدق الإيهان والإخلاص، وتشجيع غيرهم من القادرين على الجهاد، وخَلَفِهم المجاهدين بخير في أهليهم وأموالهم، ونحو ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا نَصَحُوا بِلّهِ وَرَسُولِدٍ مَا عَلَى ٱلْمُحْسِنِينَ مِن سَبِيل ﴾.
- ٥- أن العبد إذا نصح لله ورسوله، وقام بها يستطيع من العمل فقد أحسن، ولا سبيل عليه، وسقط عنه ما لا يقدر عليه؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا نَصَحُواْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِن سَهِيلِ ﴾.
- ٦- أن الإنسان إذا أحسن إلى غيره بنفسه أو ماله، ونحو ذلك وترتب على إحسانه نقص أو تلف؛ فإنه لا يضمن ذلك؛ لأنه محسن وما على المحسنين من سبيل، كما أنه إذا فرط لزمه الضمان.
- ٧- إثبات صفتي المغفرة والرحمة الواسعتين لله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عَــُـفُورٌ لِهُ وَاللَّهُ عَــُفُورٌ وَالرَّحِيمُ ﴾.
- ٨- حرص بعض الصحابة رضي الله عنهم على الخروج للجهاد مع رسول الله ﷺ، وإتيانهم إليه ليحملهم، أي: يعطيهم ما يركبونه من الدواب؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَاعَلَى النَّهِ عَلَى النَّهِ عَلَى النَّهِ عَلَى اللَّهِ اللهِ الله
- ٩- ما كان عليه ﷺ من قلة ذات اليد وعدم الجدة، وعدم القدرة على أن يؤمن لمن يأتيه من أصحابه ممن لا يجدون مركبًا ما يحملهم عليه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى ٱلَّذِينَ إِذَا
 مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُمَا أَجِدُما أَجِدُما أَجِدُما عَلَيْهِ ﴾.
- ١- رجوع الصحابة الذين لم يجد الرسول على ما يحملهم عليه وهم يبكون حزنًا؛ لعدم تمكنهم من الجهاد معه على؛ ﴿ وَوَلَّوا وَالْعَيْنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ كَانَا اللَّهُمْ مَنَ الْجَهَادُ مَعِهُ عَلَيْهُ؛ لقوله تعالى: ﴿ وَوَلَّوا وَالْعَيْنُ اللَّهُمْ عَلَيْهُ مِنَ الدَّمْعِ كَانَا اللَّهُمْ مَنَ الْجَهَادُ وَاللَّهُمُ مَنَ اللَّهُمْ عَلَيْهُ وَلَا اللَّهُمْ عَلَيْهُ وَلَا اللَّهُمْ عَلَيْهُ وَلَا اللَّهُمْ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللّهُمُ اللَّهُمُ اللَّاللَّالَةُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللّ
- ١١ شتان بين المنافقين الذين يُلفِّقون الأعذار الكاذبة للقعود والتخلف عن الجهاد،

- وبين المؤمنين الذين يبكون ويحزنهم عدم قدرتهم على الخروج.
- ١٢ أن السبيل والمؤاخذة والمعاقبة على الذين يستأذنون في التخلف عن الجهاد وهم أغنياء؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلسَّبِيلُ عَلَى ٱلَّذِينَ يَسْتَتَذِنُونَاكَ وَهُمْ أَغْنِياَهُ ﴾.
- 17- أن من كان من أولي الطول والغنى لا يعذر بترك الجهاد بحال من الأحوال، إما بهاله ونفسه إن استطاعه بنفسه، أو بهاله. أما من كان ممن لا يجدون ما ينفقون فهو معذور في ترك الجهاد حتى بنفسه، إلا إذا وجد من يجهزه.
- ١٤ تعيير المستأذنين للقعود، والتخلف عن الخروج للجهاد برضاهم أن يكونوا مع الخوالف ممن عذر الله من النساء والصبيان وأهل الأعذار من الرجال؛ لقوله تعالى: ﴿رَضُواْ بِأَن يَكُونُواْ مَعَ ٱلْخَوَالِفِ ﴾.
- ١٥ عقوبة الله تعالى لهم بالختم على قلوبهم، فلا تعي الحق ولا تقبله؛ لقوله تعالى:
 ﴿ وَطَابَعَ ٱللَّهُ عَلَى قُلُوبهم فَهُ مُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾.
- ١٦ نفي العلم عن هؤلاء المستأذنين وهم أغنياء للتخلف عن الجهاد؛ لأن الله طبع على قلوبهم، فلا يعلمون العلم الذي ينفعهم ويهديهم إلى الحق؛ لقوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾، كما قال تعالى: ﴿ يَعْلَمُونَ ظَلِهِرًا مِّنَ الْحَيَوْةِ الدُّنيَا وَهُمْ عَنِ ٱلْآخِرَةِ هُرْ غَلِفُونَ ﴿)
 [الروم:٧].
- ١٧ اعتذار المتخلفين من المنافقين كذبًا من الرسول ﷺ والمؤمنين إذا رجعوا إليهم من غزوة تبوك؛ لقوله تعالى: ﴿يَعَنَدُونَ إِلَيْكُمُ إِذَا رَجَعْتُمُ إِلَيْهِمْ ﴾ فاعتذروا قبل الخروج، واعتذروا بعد الرجوع.
- ١٨ تأييس المتخلفين من المنافقين من قبول أعذارهم، ونفي تصديقهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿ لَا تَعْتَذِرُوا لَنَ نُومِنَ لَكُمُ ﴾.
- ١٩ إخبار الله المؤمنين بالوحي بإن ديدن المنافقين الكذب؛ لقوله تعالى: ﴿قَدْ نَبَّ أَنَا ٱللهُ مِنْ ٱخْبَارِكُمْ ﴾.
- ٢- تنبيه المنافقين بأن المهم اتباع القول بالعمل، وأن عملهم بعد اعتذارهم سيراه الله ورسوله فيتبين صدقهم من كذبهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَسَيْرَى ٱللَّهُ عَمَلَكُمُ وَرَسُولُهُ ﴾.

- ٢١ إخبار المنافقين وتوعدهم بأن مرجعهم إلى عالم الغيب والشهادة، الذي لا يخفى عليه شيء؛ فيخبرهم بأعمالهم، ويجازيهم عليها؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمُ تُردُونَ إِلَىٰ عَلَيْهِ الْفَيْبِ وَٱلشَّهَ لَهُ فَيُنَدِّ فَكُمْ بِمَاكُنتُهُ تَعْمَلُونَ ﴾.
- ٢٢- في قوله تعالى: ﴿ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمُ وَرَسُولُهُ ﴾ إشارة إلى فتح باب التوبة لهم ليتوبوا، وترغيبهم بها وبالعمل الصالح، وتوعدهم وتحذيرهم من الدوام على حالهم.
- ٢٣- إثبات علم الله عز وجل الواسع والمحيط بكل شيء من الأشياء الغائبة
 والمشاهدة؛ لقوله تعالى: ﴿عَـٰ لِمِ ٱلْغَـٰيْبِ وَٱلشَّهَا لَهَ ﴾.
- ٢٤ أن الجزاء من جنس العمل؛ لقوله تعالى: ﴿فَيُنَتِثُكُم بِمَا كُنتُم تَعْمَلُونَ ﴾ وقوله:
 ﴿جَـزَاءً إِمَاكَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾.
- ٢٥- إخبار المؤمنين بأن هؤلاء المتخلفين سيحلفون بالله لهم إذا رجعوا إليهم؛ ليعرضوا عنهم، فلا يعاتبوهم، ولا يعاقبوهم؛ لقوله تعالى: ﴿ سَيَحُلِفُونَ بِأَللَّهِ لَكُمُ إِذَا النَّهَ لَكُمُ إِذَا النَّهُمُ لِنَعُ رِضُواْ عَنَهُم ﴾.
 - ٢٦ أن المنافقين يحلفون بالله؛ لأنهم في الظاهر مؤمنون؛ لقوله تعالى: ﴿ سَيَحُلِفُونَ بِٱللَّهِ ﴾.
- ٢٧- الأمر بالإعراض عن المنافقين إعراضًا تامًا؛ إحتقارًا لهم، إذ لا أمل فيهم ولا فائدة منهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَعُرِضُواْعَنْهُمْ ﴾.
- ٢٨- أن العلة في الأمر بالإعراض عنهم؛ لأنهم رجس، أي: نجس نجاسة معنوية بسبب كفرهم ونفاقهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ رِجْسُ ﴾.
- ٢٩ وعيد المنافقين وتهديدهم بمصيرهم إلى جهنم؛ مجازاة لهم بها اكتسبوه من الكفر والنفاق والأعمال السيئة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَأْوَنَهُمْ جَهَنَّمُ جَهَنَّمُ جَهَنَّمُ جَهَنَّمُ جَهَنَّمُ جَهَنَّمُ جَهَنَّمُ حَهَانَاهُ وَالنَّاهُمُ عَهَا كَانُوا السيئة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَأْوَنَهُمْ جَهَنَّمُ جَهَانَامُ جَهَانَاهُ عَمَا كَانُوا اللَّهَامُونَ ﴾.
- ٣- أن المنافقين في حلفهم للمؤمنين لا يقفون عند حد إرادة إعراض المؤمنين عنهم، ولل يريدون ما هو فوق ذلك، وهو رضا المؤمنين عنهم، وهيهات لهم ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ يُعَلِفُونَ لَكُمُ مِلْ لِرَضَوَا عَنْهُمُ ﴾.
- ٣١ خشية المنافقين من المؤمنين أشد من خشيتهم من الله، وحرصهم على رضاهم

ىجلالە.

أشد من حرصهم على رضا الله بسبب نفاقهم؛ كما قال تعالى: ﴿ يَحَلِفُونَ بِأَللَّهِ لَكُمُ اللهِ لَكُمُ اللهِ لَكُمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَرَسُولُهُ وَاللهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّلَّا اللَّا اللَّالَّ اللَّالَاللَّا لَا اللَّهُ اللَّالَّا لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

٣٢- تحذير المؤمنين من الرضاعن المنافقين المتخلفين عن الجهاد، بالإخبار بأنهم إن رضوا عنهم فإن الله لا يرضى عنهم، بل يسخط عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِن تَرْضَوا عَنهُمْ فَإِنَ اللهُ لا يَرْضَىٰ عَنِ ٱلْقَوْمِ ٱلْفَسِقِينَ ﴾.

٣٣- إثبات صفة الرضا لله تعالى كما يليق بجلاله؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ ٱلْقَوْمِ ٱلْفَسِقِينَ ﴾ ومفهوم هذا إثبات رضاه عن المؤمنين الطائعين. كما يفهم من نفي رضاه عن القوم الفاسقين إثبات صفة الغضب له على ما يليق

والرضا والغضب من الصفات الاختيارية الثابتة لله عز وجل المتعلقة بمشيئته. ٣٤- التحذير من النفاق والفسق؛ لأن ذلك سبب لغضب الله وعدم رضاه.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَيَفَاقًا وَأَجْدُوا أَلَا يَمْ لَمُواْ حُدُودَ مَا أَنزَلَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللّهُ عَلَيه عَلَيهُ حَكِيمٌ ﴿ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنفِقُ مَغْرَمًا وَيَثَرَبَّصُ بِكُوالدَّوَآبِرُ عَلَيْهِمْ وَسُولِهِ وَاللّهُ عَلِيهُ ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ الْآخِرِ وَيَرَابُ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَرَا الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِر وَيَحْرَبُهُ اللّهُ فَوْرُدُ وَيَحْمَدُ وَمَ لَوْتِ الرّسُولِ اللّهَ إِنّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدَخِلُهُ مُ اللّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنّا اللّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ اللّهُ فَي وَمَلَوْتِ الرّسُولِ اللّهَ إِنّهَا قُرْبَةً لَهُمْ سَيُدَخِلُهُمُ اللّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنّا اللّهُ عَفُورٌ رُرِحِيمٌ ﴿ اللّهِ اللّهُ عَنْ وَرُحْمَتِ عِنْدَ اللّهِ وَصَلَوْتِ الرّسُولِ اللّهَ إِنّا اللّهُ عَفُورٌ رُرّجِيمٌ الللّهُ عَفُورٌ رُرِحِيمٌ الللّهُ عَنْ وَرُدَوِيمٌ اللّهُ اللّهُ عَنْ وَرُدَويمُ اللّهُ اللّهُ عَنْ وَرُدَو عِيمٌ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ وَرُدُومِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ وَرُدُومِ مُن اللّهُ اللّهُ عَنْ وَرُدُومِ مُن اللّهُ اللّهُ عَنْ وَرُدُومِ مُن اللّهُ اللّهُ عَنْ وَرُدُومِ مُ اللّهُ اللّهُ عَنْ وَاللّهُ اللّهُ مَنْ وَلّهُ اللّهُ عَنْ وَرُدُومِ مُنْ اللّهُ عَنْ وَلَا لَهُ اللّهُ عَنْ وَلَا لَهُ مِنْ وَلَا لَهُ اللّهُ عَنْ وَلَا لَا اللّهُ عَنْ وَلَا لَا اللّهُ عَنْ وَلَا لَهُ اللّهُ عَلْمُ وَلَا اللّهُ عَنْ وَلَا لَهُ اللّهُ عَنْ وَلَا لَهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ وَلَا لَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللللللّهُ الللّه

قوله تعالى: ﴿ ٱلْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفُرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُواْ حُدُودَ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ. وَٱللَّهُ عَلِيهِ مُحَكِيمٌ ﴿ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ال

قوله: ﴿ ٱلْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَفِضَاقًا ﴾، «الأعراب»: هم سكان البادية والبراري ﴿ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا مِن أهل الحضر، سكان المدن والقرى.

وإنها كان الأعراب أشد في كفرهم ونفاقهم بسبب غلظة قلوبهم، وجفائهم، وما ورثوه من عادات جاهلية عن أسلافهم، ولبُعدهم عن مشاهدة النبي على وأخلاقه، والتلقي عنه، وبُعدهم عن الحاضرة ومجالس العلم والذكر، قال على المادية عنه، وبُعدهم عن الحاضرة ومجالس العلم والذكر، قال على المادية عنه، وبُعدهم عن الحاضرة ومحاله ومن أتى السلطان افتتن»(١).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قدم أناس من الأعراب على رسول الله ﷺ: فقالوا: أتقبلون صبيانكم؟ قالوا: نعم. قالوا: ولكنا والله ما نقبل. فقال رسول الله ﷺ: «أوأملك إن كان الله نزع منكم الرحمة»(٢).

ولهذا رُويَ عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه قال لأبي ذر رضي الله عنه لما عزم على سكنى الربذة: «تعهد المدينة كيلا ترتد أعرابيًا»(٣).

ولما كانت الغلظة في أهل البادية لم يبعث الله منهم رسولًا، وإنها كانت بعثة الرسل

⁽۱) أخرجه أبو داود في الصيد، اتباع الصيد (۲۸۰۹)، والنسائي في الصيد، اتباع الصيد (۲۳۰۹)، والترمذي في الفتن (۲۲۵٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنهها.

⁽٢) أخرجه البخاري في الأدب، رحمة الولد وتقبيله ومعانقته (٥٩٩٨)، ومسلم في الفضائل، رحمته ﷺ الصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك (٢٣١٧)، وابن ماجه في الأدب (٣٦٦٥).

⁽٣) انظر: «التحرير والتنوير» (١١/ ١٢).

من أهل القرى، قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِى إِلَيْهِم مِّنْ أَهْلِ ٱلْقُرَىٰ ﴾ [يوسف:١٠٩].

﴿وَأَجَدُرُ أَلَا يَمْ لَمُواْ حُدُودَ مَا أَنزَلَ ٱللهُ عَلَى رَسُولِهِ ٤٠ أي: أحرى وأقرب بأن لا يعلموا حدود الذي أنزل الله على رسوله، من أصول الإيمان، والأحكام الشرعية من الأوامر، والنواهي، وغير ذلك؛ لبعدهم عن مجالس العلم والذكر.

﴿ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾، أي: ذو العلم الواسع، والحكم التام، والحكمة البالغة فيها قدر وشرع، وفي كل شيء.

قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلْأَعْرَابِ مَن يَتَخِذُ مَا يُنفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُو ٱلدَّوَآبِرَ عَلَيْهِمْ دَآبِرَةُ السَّوَةِ وَٱللَّهُ سَمِيعُ عَلِيمُ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿ وَمِنَ ٱلْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنفِقُ مَغْرَمًا ﴾، أي: ومن الأعراب من يجعل ويعتبر الذي ينفقه من زكاة ونفقة في سبيل الله غرامة وخسارة، ويعده نقصًا؛ لأنه لا يحتسب به الأجر من الله، ولا يريد به وجه الله، و «المغرم» ما يدفع من المال قهرًا وظلمًا.

ولهذا امتنع من امتنع من أداء الزكاة بعد وفاة رسول الله ﷺ، فقاتلهم أبو بكر الصديق رضى الله عنه والمسلمون معه، وأخذ الزكاة منهم.

﴿ وَيَتَرَبَّصُ بِكُو الدَّواتِرَ ﴾، التربص: الانتظار، و «الدوائر»: جمع دائرة، وهي ما يحيط بالإنسان من مصيبة ونكبة، والمعنى: ينتظرون بكم المصائب.

قال الشاعر:

تَربَّصْ بَهَا رَيْبَ المَنُونِ لَعَلَهَا تُطَلَّقُ يَوْمًا أَوْ يَمُوتُ حَلِيلُهَا(١)

والمراد: ينتظرون بكم الحوادث والآفات وتغير الحال واختلالها، إما بضعفكم، أو بموت النبي ﷺ، أو غير ذلك.

﴿عَلَيْهِمْ دَآبِرَةُ ٱلسَّوْءِ ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم السين: «السُّوء»، وقرأ الباقون بفتحها: ﴿السَّوْءِ ﴾.

⁽۱) انظر: «لسان العرب»، مادة: «ربص».

وهذا حكم من الله بأن دائرة السوء وما ينتظرونه من الشر بالمؤمنين عائد ودائر عليهم أنفسهم، ومن حفر لأخيه حفرة وقع فيها.

و «دائرة السوء» من إضافة الصفة إلى الموصوف؛ لأن الدائرة لا تكون إلا في السوء.

﴿وَٱللَّهُ سَمِيعٌ ﴾، أي: ذو السمع الواسع لكل الأصوات، والأقوال، وما يتناجى به الكائدون، وما يدعو به الداعون، وغير ذلك.

﴿عَلِيكُ ﴾، أي: ذو العلم الواسع لكل شيء من أعمال العباد، وغير ذلك، وسينصر أولياءه، ويخذل أعداءه، ويجازي كلابها عمل.

قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِأَللَّهِ وَالْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنفِقُ قُرُبَنتِ عِندَ ٱللّهِ وَصَلَوَتِ ٱلرَّسُولِ ۚ ٱلاّ إِنَّا قُرْبَةٌ لَهُمَّ سَيُدْخِلْهُمُ ٱللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورُ رَحِيمٌ اللهَ ﴾.

لا ذكر أن الأعراب أشد كفرًا ونفاقًا، وأن منهم من يتخذ ما ينفق غرمًا وخسارة، ويتربص بالمؤمنين الدوائر، وتوعدهم أثنى على فريق من الأعراب وهم المؤمنون منهم الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر، ويتقربون بها ينفقون في سبيل الله إلى الله تعالى.

قوله: ﴿ وَمِرَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْمَيْوِرِ الْآخِرِ ﴾، أي: ومن الأعراب من هم مؤمنون يؤمنون بالله واليوم الآخر، بخلاف من ذكروا قبلهم.

﴿ وَيَتَخِذُ مَا يُمنِفِقُ قُرُبَنَتِ عِندَ أَلَقِهِ ﴾، أي: ويجعل ويعتبر الذي ينفق من زكاة ونفقات في سبيل الله ﴿ قُرُبُنَتِ عِندَ أَلَقَهِ ﴾، أي: قربات يتقربون بها إلى الله عز وجل رجاء ثوابه وخوفًا من عقابه، وابتغاء القرب منه عز وجل؛ كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلْمُنَقِينَ فِي جَنَّتِ وَبَهُ وَ القربُ وَ القربُ مَنهُ عَزِيرًا ﴿ وَالسَّنِقُونَ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَنْدِر ﴿ وَالسَّنِقُونَ اللَّهُ وَالسَّنِقُونَ اللَّهُ وَالسَّنِقُونَ اللَّهُ وَالسَّنِقُونَ اللَّهُ وَالسَّنِقُونَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَ

﴿وَصَلُوَاتِ ٱلرَّسُولِ ﴾ معطوف (ما): الموصولة، والتقدير: ويتخذ الذي ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول، أي: ويتخذ صلوات الرسول، أي: دعوات الرسول ﷺ لهم قربات يتقربون بها إلى الله تعالى؛ كما قال تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَلِهِمْ صَدَفَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِمِهم بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِم اللهُ عَلَيْهِم اللهُ عَالَى الله عَالَى : ﴿ فَذَ مِنْ أَمُولِهِمْ صَدَفَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِمِهم بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِم إِنَّ صَلَوْتَكَ سَكَنُّ لَهُمْ ﴾ [التوبة:١٠٣].

وكان ﷺ إذا جاءه أحد بصدقته دعا له، ولما جاءه والد عبد الله بن أبي أوفى بصدقته قال: «اللهم صل على آل أبي أوفى»(١).

﴿ أَلا إِنَّهَا قُرَبَةٌ لَهُمْ ﴾، «ألا»: أداة تنبيه، و «إن»: للتوكيد، أي: ألا إنها، أي: نفقاتهم قربة لهم حقًا، وذلك حاصل لهم، وهذا وعد من الله عز وجل لا يتخلف، وبشارة لهم. ونُكِّرت «قربة»: للتعظيم، أي: ألا إنها قربة عظيمة لهم.

﴿ سَيُدُخِلُهُمُ أَللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ؟ ، السين: للاستقبال وتحقيق الوعد.

﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ فيها معنى التعليل لما قبلها، أي: لأن الله غفور رحيم، أي: ذو مغفرة واسعة لذنوب عباده، يستر الذنب، ويتجاوز عن العقوبة، وذو رحمة واسعة، وهي سبب مغفرته لعباده.

الفوائد والأحكام:

١- أن الكفر والنفاق كما يوجد كل منهما في المدينة وفي أهل الحضر يوجدان أيضًا في الأعراب، وهم أشد من حيث العموم؛ بسبب غلظة قلوبهم، وجفائهم، ووراثتهم بعض العادات الجاهلية عن أسلافهم، ولبعدهم عن مجالسة الرسول عليه والتلقي عنه، والتأثر بأخلاقه في حياته، وعن مجالس العلم والذكر بعد وفاته.

وهذا لا يمنع أن يكون في أهل الحاضرة من هو أشد كفرًا من بعض الأعراب، وقد يدل على هذا قوله: ﴿وَمِنَ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ مَرَدُواْ عَلَى ٱلنِّفَاقِ ﴾ [التوبة: ١٠١].

كما لا يمنع أن يكون في الأعراب من هو أقوى إيمانًا من بعض أهل الحاضرة.

ولا ينكر ما لدى الأعراب من صفات محمودة من الشجاعة، والنجدة، وإباء الضيم، والصراحة، والكرم، بل ومن القرب إلى الخير إذا اعتقدوه وآمنوا به.

والمقصود أنه لا ينبغي أن يتخذ من هذا ذمًّا للأعراب ولا مدحًا للحاضرة، فمن أحسن من الفريقين فله أجره وثوابه، ومن أساء منها فعليه إثمه وعقابه، وأكرم الخلق عند الله أتقاهم؛ كما قال عز وجل: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندالله أتقاهم؛ كما قال عز وجل: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندالله أتقاهم؛ كما قال عز وجل: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندالله أتقاهم؛

⁽١) سيأتي تخريجه.

- ٢- أن الكفر والنفاق كل منها يشتد ويخف، ويزيد وينقص حسب الأحوال.
- ٣- أن الأعراب أحرى وأقرب إلى عدم العلم بحدود ما أنزل الله على رسوله من أصول الدين والإيهان، وفروع الشريعة والأحكام؛ لبعدهم عن مجالس الذكر، وخالطة أهل العلم؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَجَدَرُأَ لَا يَعْلَمُواْ حُدُودَ مَا أَنزَلَ ٱللّهُ عَلَى رَسُولِهِ. ﴾.
- ٤- فضيلة العلم الشرعي، وأنه هو أنفع العلوم وأجلها؛ لأن به معرفة حدود ما أنزل
 الله على رسوله على من أصول الدين وفروعه؛ لقوله تعالى: ﴿أَلَا يَعُلَمُوا حُدُودَ مَا أَنزَلَ
 ٱلله على رسوله على من أصول الدين وفروعه؛ لقوله تعالى: ﴿أَلَا يَعُلَمُوا حُدُودَ مَا أَنزَلَ
- ٥- إثبات علو الله تعالى على خلقه، علو الذات، وعلو الصفات، وإثبات أن القرآن منزل من عنده عز وجل وكلامه؛ لقوله تعالى: ﴿أَنزَلَ ٱللّهُ عَلَى رَسُولِهِ هِ ﴾، وفي هذا الرد على الحلولية، وعلى المعتزلة القائلين بخلق القرآن.
 - ٦- إثبات رسالته على القوله تعالى: ﴿عَلَىٰ رَسُولِهِ عَلَى رَسُولِهِ ﴾.
 - ٧- إثبات صفة العلم الواسع لله عز وجل لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴾.
- ٨- أن لله عز وجل الحكم التام: الحكم الكوني، والشرعي والجزائي، وله الحكمة البالغة: الحكمة الغائية، والحكمة الصورية؛ لقوله تعالى: ﴿حَكِمٌ ﴾.
- ٩- اعتبار بعض الأعراب ما ينفقونه من زكاة ونفقات في سبيل الله غرامة وخسارة ونقصًا عليهم؛ لأنهم لا يريدون بذلك وجه الله، ولا يرجون به لأنفسهم ثوابًا، ولا أن يدفعوا بها عنهم عقابًا؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنفِقُ مَغْرَمًا ﴾.
- ١- تربص هؤلاء الأعراب بالمؤمنين الدوائر، وانتظارهم بهم حوادث الزمان؛ ولهذا لل توفي على سرعان ما ارتد بعضهم عن الإسلام ومنعوا الزكاة؛ لقوله تعالى: ﴿وَيَتَرَبُّصُ بِكُوا الدَّوَا مِرَاكُ اللهُ وَالْمِرَ ﴾.
- ١١ حكم الله تعالى قدرًا وكونًا أن دائرة السوء على هؤلاء الأعراب المتربصين الشر بالمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمُ دَآبِرَةُ ٱلسَّوْءِ ﴾.
- 17- أن الله عز وجل ذو السمع الواسع لجميع الأصوات وأقوال العباد وتناجيهم وعير ذلك، وذو العلم الواسع لكل شيء من أعمالهم وغير ذلك،

- وسينصر أولياءه، ويخذل أعدائه، ويجازي كلَّا بما عمل.
- 17 أن من الأعراب من هم مؤمنون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويتقربون إلى الله تعالى بها ينفقونه، رجاء ثوابه، وخوفًا من عقابه، وطلبًا لقربه وجواره؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمِرَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَالْمَرْ مُن يُؤْمِرُ مُ بِاللَّهِ وَالْمَرْ مِ اللَّهِ وَالْمَرْ مُن يُؤْمِرُ مُ بِاللَّهِ وَالْمَرْ مُن يُؤْمِرُ مُ بِاللَّهِ وَالْمَرْ مُن يُؤْمِرُ مُ بِاللَّهِ وَالْمَرْ مُن يُؤْمِرُ مُ بَاللَّهِ وَالْمَرْ مُن يُؤْمِرُ مُ بِاللَّهِ وَالْمَرْ مُن يُؤْمِرُ مُ بِاللَّهِ وَالْمَرْ مُن يُؤْمِرُ مُ بَاللَّهِ وَالْمَرْ مُن يُؤْمِرُ مُ بِاللَّهُ وَالْمَرْ وَيَتَافِذُ مُا يُنفِقُ قُرُبُكُ مِن عِنداً اللَّهِ اللهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْمَرْ فَي اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ مَا يُعْمِلُ مَن يُؤْمِرُ مُن يُؤْمِرُ مُن اللَّهُ مِن عَلْمَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ مُن يُؤْمِرُ مُن يُؤْمِرُ مُن يُؤْمِرُ مُن يُؤْمِرُ مُن يُومُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مِن عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُن اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُولُ مُن اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُن اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُن اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُن اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُن اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُولُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ اللَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ مِنْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلِي عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِي ع
- 12- أن أعظم أصول الإيهان وأركانه الإيهان بالله تعالى؛ ولهذا ابتدأ الله تعالى بذكره في الآية، فقال: ﴿مَن يُؤَمِرِ كِ بِأَلَلَهِ ﴾ والإيهان بالله يتضمن الإيهان بوجوده وربوبيته وألوهيته، وأسهائه وصفاته، وشرعه، فمن لم يؤمن بها شرع الله تعالى ويعمل به فليس بمؤمن بالله.
- ٥١ أن من أهم أركان الإيهان: الإيهان باليوم الآخر؛ لأن الإيهان به من أعظم ما يحمل على العمل؛ لأن فيه الحساب والجزاء على الأعهال؛ ولهذا يقرن كثيرًا في القرآن الكريم الإيهان باليوم الآخر بالإيهان بالله.
- 17 تقرب هؤلاء المؤمنين المنفقين من الأعراب إلى الله تعالى بصلوات الرسول ﷺ عليهم، ودعائه لهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَصَلَوَتِ ٱلرَّسُولِ ﴾.
- ١٧ وعد الله تعالى لهؤلاء المنفقين بأن نفقاتهم قربة لهم عنده؛ لقوله تعالى: ﴿أَلاّ إِنَّهَا قُرُبَةٌ لَ
- ١٨ وعده عز وجل لهم بإدخالهم في رحمته ومغفرته ورحمته لهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿سَيُدُخِلُهُمُ ٱللّهُ فِي رَحْمَتِهِ عِلْهِ إِنَّ ٱللّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾.
- ١٩ إثبات صفتي المغفرة والرحمة الواسعتين لله عز وجل؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ اللهِ عَزْ وجل؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ اللهِ عَزْ وَجَلِ
 رَّحِيمٌ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿وَالسَّنِهُونَ الْأُوَلُونَ مِنَ الْمُهَجِينَ وَالْأَنصَارِ وَالَّذِينَ اَتَّبَعُوهُم بِإِحْسَنِ
رَضِ الله عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَاعَدَهُمُ جَنَّتِ تَجْدِي عَتْهَا الْأَنْهَرُ خَلِينَ فِيهَا أَبَدُأْ ذَلِكَ
الْفَوْرُ الْعَظِيمُ ﴿ وَمِعَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْمُعَرَابِ مُنفِقُونٌ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةُ مَرَدُوا عَلَى النِفاقِ لَا
تَعْلَمُهُ وَنَعْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِبُهُم مَّرَتَيْنِ ثُمُ بُردُونَ إِلَى عَذَابِ عَظِيم ﴿ وَوَاخُونَ اعْرَفُوا بِدُنُومِهِم
عَلَمُهُ وَنَعْنُ نَعْلَمُهُمْ صَلَّعَا عَنَى اللهُ أَن يَثُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللهُ عَفُورٌ رَجِيمُ ﴿ وَوَالْمُومِنُونَ اعْرَفُوا مَسَلَّالُهُ اللهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ عَلَيْدُ ﴿ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللللّهُ عَلَيْمِ الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْمُ الللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْمُ الللللّهُ الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْهُ اللللّهُ عَلَيْمُ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللللّهُ عَلَى اللّ

قوله تعالى: ﴿وَٱلسَّنِهِ قُونَ ٱلْأَوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَجِرِينَ وَٱلْأَضَارِ وَالَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُم بِإِحْسَنِ
رَضِي ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ وَأَعَـدَ لَهُمُ جَنَّتِ تَجْـرِي تَحْتَهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَآ أَبَدَأُ ذَلِكَ
ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ اللَّهُ ﴾.

في هذه الآية تنويه بفضيلة السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، وامتداح لهم، وثناء على الذين اتبعوهم بإحسان، وترغيب في اتباعهم، وبشارة لهم ولأتباعهم برضا الله تعالى عنهم ورضاهم عنه، وما أعد لهم من الجنات والنعيم المقيم.

قوله: ﴿وَٱلسَّنبِقُونَ اللهُ وَالْوَنَ ﴾، أي: في الإيمان والجهاد ونصر دين الله وإقامة شرعه.

﴿ مِنَ ٱلْمُهَجِرِينَ ﴾، الذين هاجروا من مكة إلى المدينة؛ فرارًا بدينهم، ونصرة لله ورسوله؛ كما قال تعالى: ﴿ ٱلَّذِينَ أُخْرِجُواْ مِن دِيكرِهِمْ وَأَمْوَلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضَلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضُونَا وَيَصُرُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ ۚ أُوْلَئِكَ هُمُ ٱلصَّدِقُونَ ﴿ ﴾ [الحشر: ٨].

﴿وَٱلْأَنْصَارِ ﴾ قرأ يعقوب الحضرمي: «والأنصارُ» بالرفع عطفًا على «السابقون»، وقرأ الباقون: ﴿وَٱلْأَنْصَارِ ﴾ بالكسر عطفًا على «المهاجرين» أي: ومن الأنصار أهل المدينة الذين استقبلوا إخوانهم المهاجرين، وأحبوهم، وأشركوهم معهم في أموالهم، وآثروهم على أنفسهم؛ كما قال تعالى في الثناء عليهم: ﴿ وَٱلَّذِينَ تَبَوَّءُو ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَنَ مِن وَآثروهم على أنفسهم؛ كما قال تعالى في الثناء عليهم: ﴿ وَٱلَّذِينَ تَبَوَّءُو ٱلدَّارَ وَٱلْإِيمَنَ مِن وَأَلْمِمْ مُحَاجَةً مِّمَا أُوتُواْ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمَ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِّمَا أُوتُواْ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ

وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ عَأُولَكِيكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ١٤٠٠ الخشر :٩].

﴿وَٱلَّذِينَٱتَّبَعُوهُم ﴾، أي: والذين اتبعوا السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار إلى يوم القيامة.

﴿ بِإِحْسَنِ ﴾؛ الباء: للمصاحبة والملابسة، أي: اتباعًا بإحسان في الإيهان والعمل الصالح.

والإحسان كما قال على «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك» (١).

وذلك ينتظم الإخلاص لله تعالى في العبادة، واتباع شرعه، والإحسان إلى عباده بأداء حقوقهم الواجبة والمستحبة.

﴿ رَضِي الله عنهم؛ لإيمانهم وَ حَبر قوله: ﴿ وَٱلسَّنبِقُونَ ﴾ ، أي: رضي الله عنهم؛ لإيمانهم وجهادهم وإحسانهم.

ورضاه تعالى عنهم أكبر وأعظم من كل نعيم الجنة؛ لقوله تعالى: ﴿وَرِضُونَ مُّرِبَ وَاللَّهِ أَكُ بُرُ ﴾ [التوبة:٧٧].

﴿ وَرَضُواْ عَنْهُ ﴾؛ لتوفيقه لهم إلى الإيمان والعمل الصالح، ورضاه عنهم، وإدخالهم جنته.

﴿ وَأَعَدَ لَهُمْ جَنَّتِ تَجُرِى تَحَتَهَا ٱلْأَنْهَارُ ﴾ قرأ ابن كثير: «من تحتها» بزيادة «من» وخفض تاء «تحتِها»؛ كما ورد ذلك في جميع المواضع في القرآن الكريم، وقرأ الباقون: ﴿ تَجُرِى تَحَتَّهَا ﴾ بحذف «من»، وفتح تاء ﴿ تَحَتَّهَا ﴾ .

أي: وهيأ لهم بساتين لا يقدر قدرها إلا الله تعالى، تجري تحت أشجارها وقصورها وغرفها الأنهار.

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾، أي: مقيمين فيها، لا يتحولون عنها أبدًا، ولا يطلبون بها بدلًا. ﴿ ذَلِكَ ﴾، أي: الحصول على رضا الله تعالى وجناته، وما فيها من النعيم والخلود الأبدى.

⁽١) سبق تخريجه.

﴿ اَلْفَوْرُ الْعَظِيمُ ﴾، أي: الفلاح العظيم، الذي لا يقدر قدر عظمته إلا الرب العظيم سبحانه وتعالى؛ كما قال تعالى: ﴿ وَالسَّنِيقُونَ السَّنِيقُونَ السَّنِهُ السَاسِلِيقُونَ السَّنِيقُونَ السَ

قوله تعالى: ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمُ مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ مَرَدُواْ عَلَى ٱلنِّفَاقِ لَاتَعْلَمُهُمُ الْحَنْ نَعْلَمُهُمُّ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ اللَّ

قوله: ﴿ وَمِمَّنَ حَوْلَكُمُ ﴾ الواو: عاطفة، «ممن»: مكونة مِن «مِنْ» التبعيضية، و «مَنْ»: الموصولة، أي: وبعض الذين حولكم، والخطاب في قوله: ﴿ وَمِمَّنَ حَوْلَكُمُ ﴾ للنبي ﷺ والمؤمنين، أي: وممن حول المدينة.

﴿مِّرَ َ الْأَعْرَابِ ﴾ الذين أسلموا؛ كجهينة وأسلم وأشجع ولحيان وغفار وعصية. و «من»: بيانية.

﴿مُنَافِقُونَ ﴾، أي: يظهرون الإيمان ويبطنون الكفر.

﴿ وَمِنْ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ ﴾، أي: ومن أهل المدينة الذين أسلموا منافقون ﴿ مَرَدُواْ عَلَى النَّهَ إِنَّ الْمَدِينَةِ ﴾ النِّفَاقِ ﴾ لأنه تأصل فيهم منذ دخل الإسلام المدينة، ومعنى.

﴿مَرَدُواْ عَلَى ٱلِنِّفَاقِ﴾، أي: مرنوا فيه، ودربوا عليه، واستمروا ومهروا فيه، ومنه قوله تعالى في وصف الشيطان: ﴿ وَحِفْظَامِّن كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴿ ﴾ [الصافات:٧].

وقوله: ﴿مَرَدُواْ عَلَى ٱلنِّفَاقِ ﴾ يجوز أن يكون مستأنفًا، وأن يكون نعتًا لـ «منافقون».

﴿لَا تَعَلَمُهُو ﴾ الخطاب للنبي ﷺ، أي: لا تعلمهم أنت بأعيانهم، فتعاقبهم أو تعاملهم بمقتضى نفاقهم، وذلك لشدة تمردهم وخبثهم وإظهارهم ما لا يبطنون.

قال ابن كثير (١): «وقوله: ﴿لاَتَعْلَمُهُمُّ نَعْنُ نَعْلَمُهُمْ ﴾ لا ينافي قوله تعالى: ﴿وَلَوْنَشَآهُ لاَرَيْنَكَهُمْ فَلَعَرَفْنَهُم بِسِيمَنهُمُ وَلَتَعْرِفَنَهُمْ فِي لَحْنِ ٱلْقَوْلِ ﴾ الآية [محمد: ٣٠] لأن هذا من باب التوسم فيهم بصفات يعرفون بها، لا أنه يعرف جميع من عنده من أهل النفاق والريب

⁽۱) في «تفسيره» (٤/ ١٤٢).

على التعيين، وقد كان يعلم أن في بعض من يخالطه من أهل المدينة نفاقًا، وإن كان يراه صباحًا ومساءً».

﴿ فَعَنُ نَعَلَمُهُم ﴾ في هذا وعيد وتهديد لهم؛ ولهذا أتبعه بقوله: ﴿ سَنُعَذِّبُهُم مَنَ مَرَّتَيْنِ ﴾، أي: سنضاعف العذاب عليهم ونكرره، ونغلظه عليهم في الدنيا بها ينالهم من المصائب، ومن الهم والغم؛ بسبب نصر المسلمين والفتح لهم، وفي القبر بها ينالهم من عذاب القبر؛ من التضييق عليهم فيه، وعرضهم على النار؛ كها قال تعالى: ﴿ ٱلنَّارُ عَلَيْهَا غُدُوّاً وَعَشِيًا ﴾ [غافر:٤٦].

﴿ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾، أي: ثم يرجعون إلى عذاب عظيم، وهو عذاب النار، وبئس القرار، ونكر «عذاب»: للتعظيم.

قوله تعالى: ﴿ وَءَاخَرُونَ ٱعْتَرَفُواْ بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُواْ عَمَلًا صَلِحًا وَءَاخَرَ سَيِّتًا عَسَى ٱللَّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمُ اللَّهُ ﴾.

بين في الآيات السابقة حال المنافقين المتخلفين عن الجهاد رغبة عنه وتكذيبًا وشكًّا، ثم بين في هذه الآية حال المذنبين الذين تأخروا عن الجهاد كسلًا وميلًا إلى الراحة، مع إيهانهم وتصديقهم بالحق.

قال ابن كثير (١): «قال ابن عباس وآخرون: نزلت في أبي لبابة وجماعة من أصحابه تخلفوا عن غزوة تبوك - قيل: خسة، وقيل: سبعة، وقيل: تسعة - فلما رجع النبي على من غزوته ربطوا أنفسهم بسواري المسجد، وحلفوا ألا يحلهم إلا رسول الله على أنزل الله هذه الآية: ﴿ وَءَا خَرُونَ ٱعْتَرَفُواْ بِذُنُوبِم ﴾ أطلقهم النبي على وعفا عنهم».

قوله: ﴿ وَءَاخَرُونَ ٱعْتَرَفُواْ بِذُنُوبِهِمْ ﴾، أي: وقوم آخرون أقروا بذنوبهم بينهم وبين ربهم؛ من التخلف عن الجهاد، وغير ذلك، والاعتراف بالذنب توبة.

فالمعنى: اعترفوا بذنوبهم، أي: أقروا بها ولم ينكروها، وتابوا منها، ولم يكونوا كحال المنافقين؛ ولهذا قال: ﴿خَلَطُواْ عَمَلًا صَلِعًا﴾ أخلصوا فيه لله تعالى، واتبعوا شرعه

⁽۱) في «تفسيره» (٤/ ١٤٥).

وهدي نبيه ﷺ.

﴿وَءَاخَرَسَيِتًا﴾، أي: وعملًا آخر سيئًا، خالفوا فيه شرع الله تعالى وأمره؛ من التخلف عن الجهاد، وترك الإنفاق في سبيل الله، ونحو ذلك.

والمعنى: خلطوا السيئات بالحسنات، كما هو حالنا وحال كثير من المسلمين، خلطوا الأعمال الصالحة بالأعمال السيئة؛ من ارتكاب بعض المنهيات، والتقصير في بعض الواجبات مع الاعتراف بذلك، ورجاء أن يغفر الله لهم.

﴿عَسَى ٱللهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِم ﴾ هذا وعد من الله تعالى أن يتوب عليهم، بأن يوفقهم للتوبة، ويقبلها منهم؛ لأن «عسى» من الله واجبة؛ كما قال ابن عباس رضي الله عنهما(١).

﴿إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ تعليل لما قبله، أي: لأن الله غفور رحيم، ذو مغفرة واسعة، يستر الذنب عن الخلق، ويتجاوز عن العقوبة عليه، وذو رحمة واسعة بعباده.

قال ابن كثير(٢): «وهذه الآية وإن كانت نزلت في أناس معينين إلا أنها عامة في كل المذنبين الخاطئين المخلصين المتلوثين».

قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَلِهِمْ صَدَفَةَ تُطَهِّرُهُمْ وَثَرَكِهِم بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَوْتَكَ سَكَنُّ لَمُّمُّ وَٱللَّهُ سَمِيعُ عَلِيئُ ﴿ اللَّهُ سَامِيعُ عَلِيئُ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَلِيئُ اللَّهُ اللَّهُ عَلِيئًا ﴿ اللَ

قوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَلِهِمْ صَدَقَةً ﴾ الأمر للنبي ﷺ ولولي أمر المسلمين من بعده،

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) في «تفسيره» (٤/ ١٤٥).

⁽٣) أخرجه البخاري في تفسير سورة براءة (٤٦٧٤).

والأموال: كل ما يتمول ويملك. لكن المراد بها قوله: ﴿ خُذْ مِنْ أَمُوكِلِمَ ﴾ الأموال الزكوية التي تجب فيها الزكاة، وهي: النقدان، وعروض التجارة، والخارج من الأرض من الحبوب والثهار، والسائمة من بهيمة الأنعام.

والمراد بقوله: ﴿صَدَفَةً ﴾ الزكاة المفروضة.

﴿ تُطَهِّرُهُمْ ﴾، أي: من الذنوب، والبخل والشح، والأخلاق الرذيلة.

﴿وَتُزَكِّهِم بِهَا ﴾ الزكاء: النهاء والزيادة، أي: تنمي وتزيد بها في أخلاقهم الحسنة، وفي أعهالهم الصالحة، وفي أموالهم، فيبارك لهم فيها، وفي ثوابهم الدنيوي والأخروي، قال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكِّى اللَّهُ وَذَكَرُ السَّمَ رَبِّهِ عَصَلَّى اللَّهُ الأعلى: ١٤-١٥] وقدم «تطهرهم» على «تزكيهم»؛ لأن التخلية قبل التحلية.

﴿وَصَلِّ عَلَيْهِم ﴾ الصلاة في اللغة: الدعاء، أي: ادع لهم بالمغفرة والقبول والبركة في أموالهم. وفي الحديث: «إذا دعي أحدكم إلى الطعام فليجب، فإن كان صائمًا فليصل»(١)، أي: فليدع.

وهكذا كان يفعل على الله عبد الله بن أبي أوفى: «كان النبي على إذا أتي بصدقة قوم صلى عليهم، فأتاه أبي بصدقته، فقال: «اللهم صل على آل أبي أوفى»(٢).

﴿إِنَّ صَلَوْتَكَ ﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف وحفص: ﴿صَلَوْتَكَ ﴾ على الإفراد وفتح التاء، وقرأ الباقون: «صلواتك» بالجمع وكسر التاء.

﴿ سَكَنُّ لَهُمْ ﴾، أي: رحمة وطمأنينة لهم، تسكن بها نفوسهم، وتطمئن إليها قلوبهم ﴿ وَاللَّهُ سَمِيعٌ ﴾ لدعائك سمع إجابة وقبول، وسميع لجميع الدعاء والأقوال والأصوات. ﴿ عَلِيكُ ﴾ بأحوال العباد وأعمالهم وبكل شيء وسيجازي كلَّا بعمله، وعلى قدر نيته. قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَعَلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُو يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللّهَ هُو عَلَى اللّهَ هُو يَعْبَلُوا أَنَّ اللّهَ هُو يَعْبَلُوا أَنَّ اللّهَ هُو يَعْبَلُوا أَنَّ اللّهَ هُو يَعْبَلُوا أَنَّ اللّهَ هُو يَعْبَلُوا اللّهُ اللّهَ هُو يَعْبَلُوا اللّهَ اللّهَ اللّهَ اللّهُ اللّهَ اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللل

⁽۱) أخرجه مسلم في النكاح (۱٤٣١)، وأبو داود في الصوم (۲٤٦٠)، والترمذي في الصوم (٧٨٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٢) سبق تخريجه.

ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ أَلَوْ يَعْلَمُواْأَنَّ اللَّهَ هُوَيَقُبُلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ الاستفهام: للتقرير، أي: ألم يعلم هؤلاء الذين اعترفوا بذنوبهم، والذين أمر ﷺ بأخذ الصدقة منهم وغيرهم.

﴿ أَنَّ ٱللَّهَ هُو يَقَبَلُ ٱلتَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ٤ ﴾ أي: أن الله عز وجل؛ لسعة رحمته ومغفرته ﴿ يَقَبَلُ ٱلتَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ٤ ﴾ التائبين من أيّ ذنب كان، مهم كان؛ كما قال تعالى: ﴿ يَعِبَادِى النَّيِنَ أَسَرَفُواْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا نَقْ نَطُواْ مِن رَّمْ لَهِ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾ [الزمر: ٥٣]، وقال تعالى: ﴿ وَهُو ٱلذِي يَقْبَلُ ٱلنَّوْبَةُ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُواْ عَنِ ٱلسَّيِّ عَاتِ ﴾ [الشورى: ٢٥].

وفي الحديث: «لله أشد فرحًا بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة، فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه، فأيس منها، فأتى شجرة فاضطجع في ظلها، قد أيس من راحلته، فبينها هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده، فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح»(١).

﴿ وَيَأْخُذُ ٱلصَّدَقَتِ ﴾، أي: ويقبل الصدقات منهم بيمينه، ويربيها ويضاعفها لهم، ويثيبهم عليها؛ كما قال تعالى: ﴿ يَمْحَقُ ٱللَّهُ ٱلرِّبُواْ وَيُرْبِي ٱلصَّدَقَتِ ﴾ [البقرة:٢٧٦].

وقال على الله إلا الطيب، وإن الله عدل تمرة من كسب طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب، وإن الله يتقبلها بيمينه، ثم يربيها لصاحبه كما يربي أحدكم فلوه، حتى تكون مثل الجبل»(٢).

﴿ وَأَنَّ اللهَ هُو التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴾ معطوف على ما قبله؛ للتأكيد وزيادة التقرير، و «التواب»: اسم من أسماء الله على وزن «فعّال» صيغة مبالغة، يدل على توبته على العبد مرات وكرات كثيرة، وعلى كثرة عدد من يتوب عليه من العباد. وتوبة الله على العبد قسمان: توفيقه للتوبة، وقبولها منه؛ كما قال تعالى: ﴿ ثُمُّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيمَتُوبُوا ﴾ [التوبة:١١٨]، وقال تعالى: ﴿ وَهُوا اللهِ عَلَيْهِمْ اللهِ عَلَى السَيْعَاتِ ﴾ [الشورى: ٢٥].

⁽١) أخرجه مسلم في التوبة (٢٧٤٧) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الزكاة (١٤١٠)، ومسلم في الزكاة (١٠١٤)، والنسائي في الزكاة (٢٥٢٥)، والترمذي في الزكاة (٦٦١)، وابن ماجه في الزكاة (١٨٤٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

﴿ٱلرَّحِيمُ ﴾ اسم من أسماء الله عز وجل على وزن «فعيل»، يدل على أنه ذو الرحمة الواسعة التي وسعت كل شيء، وعمت كل حي، رحمة ذاتية ثابتة له عز وجل، ورحمة فعلية يوصلها إلى من شاء من خلقه.

ومن رحمته فَتَحَ باب التوبة، ووفق من شاء إلى التوبة، وقبلها منه.

قوله تعالى: ﴿ وَقُلِ اعْمَلُواْ فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ، وَالْمُؤْمِنُونَ ۗ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَلِمِ الْغَيْبِ
وَالشَّهَدَةِ فِيكُنِيَّ فَكُرُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿وَقُلِ ٱعۡمَلُواْ﴾، أي: وقل لهؤلاء المنافقين والكفار: اعملوا ما ترون من الأعمال، واستمروا على باطلكم.

﴿ فَسَيْرَى اللَّهُ عَمَلَكُونَ ﴾ بعرضكم عليه يوم القيامة وأعمالكم.

كما قال تعالى: ﴿ يُوْمَ بِنِ تُعَرَّضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنكُرْ خَافِيَةٌ ﴿ ﴿ الحَاقة: ١٨]، وقال تعالى: ﴿ وَحُصِلَ مَا فِي ٱلصَّدُورِ ﴿ الطارق: ٩]، وقال تعالى: ﴿ وَحُصِلَ مَا فِي ٱلصَّدُورِ ﴿ الطارق: ٩]، وقال تعالى: ﴿ وَحُصِلَ مَا فِي ٱلصَّدُورِ ﴿ الطارق: ٩]، وقال تعالى: ﴿ وَحُصِلَ مَا فِي ٱلصَّدُورِ ﴿ الطارق: ٩]، وقال تعالى: ﴿ وَحُصِلَ مَا فِي ٱلصَّدُورِ ﴿ الطارق: ٩]، وقال تعالى: ﴿ وَحُصِلَ مَا فِي ٱلصَّدُورِ ﴿ الطارق: ٩]، وقال تعالى: ﴿ وَحُصِلَ مَا فِي ٱلصَّدُورِ ﴿ الطارق: ٩]، وقال تعالى: ﴿ وَحُصِلَ مَا فِي الطَارِقَ الْعَالَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

وفي الحديث في معنى الإحسان، قال ﷺ: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»(١).

﴿ وَرَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ، أي: وسيرى عملكم رسوله ﷺ والمؤمنون؛ بفضحكم يوم القيامة بين الخلائق بأعمالكم.

ويحتمل أن المعنى: ﴿فَسَيَرَى اللهُ عَلَكُمُ وَرَسُولُهُ, وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ في الدنيا؛ لأن الله عز وجل لا يخفى عليه شيء من أعمالكم، وسيراه رسوله والمؤمنون؛ بإظهار الله لهم عليه؛ لأنهم بين ظهراني الرسول ﷺ والمؤمنين.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ أنه قال «لو أن أحدكم يعمل في صخرة صهاء، ليس لها باب، ولا كوة؛ لخرج عمله للناس كائنًا من كان»(٢).

⁽١) سبق تخريجه.

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ٢٨).

وفي هذا وعيد لهم بالفضيحة في الدنيا قبل الآخرة، ولا منافاة بين المعنيين.

وفي الآية مع الوعيد ما يشعر بالوعد لمن أحسن العمل؛ ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها: «إذا أعجبك حسن عمل امرئ فقل: ﴿أَعْمَلُواْ فَسَيْرَى اللَّهُ عَمَلُكُو وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾(١).

﴿وَسَتُرَدُّونَ ﴾، أي: وسترجعون ﴿إِلَىٰ عَلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَدَةِ ﴾، أي: عالم كل ما كان غائبًا، وكل ما كان مشاهدًا.

وأظهر في مقام الإضهار، فلم يقل وستردون إليه؛ للتنبيه إلى إحاطة علمه بالغيب والشهادة، وأنه لا يخفى عليه شيء من أعمالهم، وفي هذا وعد ووعيد.

﴿ فَيُنَتِنَكُمُ بِمَا كُنْتُمُ تَعُمَلُونَ ﴾، أي: فيخبركم بالذي كنتم تعملونه، أو بعملكم، ويجازيكم عليه، خيرًا كان أو شرًا.

قوله تعالى: ﴿ وَءَاخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ ٱللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمٌ وَٱللَّهُ عَلِيمُ مَرْجَوْنَ لِأَمْرِ ٱللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمٌ وَٱللَّهُ عَلِيمُ مَرْجَوْنَ لِأَمْرِ ٱللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمٌ وَٱللَّهُ عَلِيمُ

قوله: ﴿ وَءَاخَرُونَ مُرْجَوْنَ ﴾ قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وأبو جعفر وخلف: ﴿ مُرْجَوْنَ ﴾ بسكون الواو بدون همزة، وقرأ الباقون: «مرجؤون» بهمز بعد الجيم. ومعنى ﴿ وَءَاخَرُونَ ﴾، أي: وقوم آخرون، أو وأناس آخرون.

﴿مُرْجَوَنَ لِأَمْرِ اللهِ ﴾، أي: مؤخرون ومؤجلون ﴿لِأَمْرِ اللهِ ﴾، أي: لحكمه الكوني، لم تنزل توبتهم أو وعدهم بالتوبة، كما نزلت توبة الذين قال الله فيهم: ﴿ وَءَاخَرُونَ اعْتَرَفُواْ بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُواْ عَمَلًا صَلِحًا وَءَاخَرَ سَيِتًا عَسَى اللّهُ أَن يَنُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوبة: ١٠٢].

ولم يقبل ﷺ عذرهم كما قبله ممن حلفوا له من المنافقين، وكانوا بضعة وثمانين رجلًا؛ كما قال تعالى: ﴿وَسَيَحُلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ ٱسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَامَعَكُمُ ﴾ [التوبة:٤٢].

والمراد بهؤلاء الذي ارجئوا: الثلاثة الذين خلفوا، وهم كعب بن مالك، وهلال بن أمية، ومرارة بن الربيع. وسيأتي ذكر تفصيل قصتهم في الكلام على قوله تعالى:

⁽١) ذكره البخاري في التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِغٌ مَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكُّ ﴾.

﴿ وَعَلَى ٱلثَّلَاثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِّقُوا ﴾ [التوبة:١١٨].

﴿إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ﴾ بيان لقوله: ﴿مُرَجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ ﴾، أي: مؤخرون لأمر الله وحكمه، وإما التوبة عليهم، أي: هم تحت مشيئة الله؛ إن شاء عذبهم، وإن شاء تاب عليهم، ورحمته سبحانه تغلب غضبه؛ ولهذا تاب عليهم؛ كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُونَ ﴾ [التوبة:١١٨].

﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ ﴾، أي: عليم بمن يستحق العذاب والعقوبة ممن يستحق التوبة والعفو ﴿حَكِيمٌ ﴾ فيها شرع وقدر، وخلق ودبر، وفي كل شيء.

الفوائد والأحكام:

- ١- التنويه بشأن السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار إلى الإيهان والجهاد، والثناء عليهم، وعلى الذين اتبعوهم بإحسان إلى يوم القيامة، وبشارتهم برضا الله تعالى عنهم، ورضاهم عنه وما أعد لهم من الجنات، وما فيها من النعيم المقيم والفوز العظيم؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلسَّنِهُونَ اللَّوَالُونَ مِنَ ٱلْمُهَجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ وَٱلَّذِينَ اتَّبَعُوهُم بِإِحْسَنِ رَضِي اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ وَأَعَدَ لَهُمْ جَنَّتٍ تَجَرِي تَحَتَهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ ٱلْفَوْرُ ٱلْعَظِيمُ ﴾.
 - ٢- فضيلة المهاجرين؛ لأن الله قدمهم على الأنصار.
 - ٣- فضل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار على من جاء بعدهم.
- ٤- الترغيب في اتباع المهاجرين والأنصار، والثناء على من اتبعهم بإحسان؛ لقوله
 تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَٱتَّبَعُوهُم بِإِحْسَنِ ﴾.
- ٥- أن من شرط اتباع السلف من المهاجرين والأنصار الإحسان بالإخلاص لله تعالى، ومتابعة الرسول عَلَيْكِياً؛ لقوله تعالى: ﴿بِإِحْسَنِ ﴾.

قال ابن تيمية (١): «هم أضل الناس في المنقولات، وأجهلهم في المعقولات. قال عامر الشعبي رحمه الله: «إذا دخلت حيًّا من أحياء الرافضة، فقل: أعوذ بالله من الخبث والخبائث»، وقال أيضًا: «والله الذي لا إله إلا هو، لولا أني على وضوء وأخشى أن ينتقض وضوئي، لأخبرتكم ببعض كلام الرافضة»، وقال: «قاتل الله الرافضة، لو كانوا من الطيور لكانوا رخمًا، ولو كانوا من الوحوش لكانوا حُمُرًا؛ سخطوا على أصحاب محمد على وقد عدلهم الله ورضي عنهم، وتبرؤوا من الصادقة الصديقة بنت الصديق وقد زكاها الله وعدلها، واتهموا الصحابة وقد زكاهم الله وكفل أقوالهم في أكثر من موضع، وخرجوا على جماعة المسلمين، وسلوا سيف البغى والعدوان، وحقدوا وحسدوا».

وقد أحسن القحطاني رحمه الله حين قال في وصفهم والتحذير منهم (٢):

لا تعتقد دين الروافض إنهم أهل المحال وحزبة الشيطان إن الروافض شر من وطئ الحصا من كل إنس ناطق أو جان مدحوا النبي وخونوا أصحابه ورموهم بالظلم والعدوان حبوا قرابته وسبوا صحبه جدلان عند الله منتقضان فكأنها آل النبي وصحبه روح يضم جميعها جسدان

٧- إثبات صفة الرضا لله تعالى، وهي من الصفات الاختيارية المرتبطة بالمشيئة؛ لقوله
 تعالى: ﴿رَّضِي اللهُ عَنْهُمُ ﴾.

٨- أن من نعيم أهل الجنة تمام رضاهم عما أعد لهم من النعيم؛ ولهذا لا أحد منهم يرى
 أن في الجنة من هو أفضل وأعلى نعيمًا منه؛ لقوله تعالى: ﴿وَرَضُواْعَنَهُ ﴾.

٩- إثبات وجود الجنة، وأنها معدة ومهيأة لأهلها؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَعَـدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ

⁽۱) انظر: «مجموع الفتاوي» ١/ ٢٨، ٤/ ٤٧٢. وانظر: «السنة» للخلال ١/ ٤٩٧، «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» 7/ ٣٩٣، «السنة» لعبدالله بن الإمام أحمد ٢/ ٥٤٨.

⁽٢) «نونية القحطاني» ص٢٢.

تَجْرِي تَحْتَهَا ٱلْأَنْهَارُ﴾.

١٠ أن من أعظم نعيم الجنات ما فيها من الأنهار الجارية تحت أشجارها وقصورها وغرفها؛ لقوله تعالى: ﴿تَجُـرَى تَحْتَهَا ٱلْأَنَّهَارُ﴾.

١١- خلود أهل الجنات فيها خلودًا أبديًّا؛ لقوله تعالى: ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا آبَدًا ﴾.

١٢ أن الفوز برضا الله عز وجل، ودخول الجنات، والتمتع بها فيها من النعيم والخلود الأبدي؛ هو الفوز العظيم؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَالِكَ ٱلْفَوْرُ ٱلْعَظِيمُ ﴾.

١٣ - الإخبار بأن ممن حول المدينة من الأعراب منافقون، ومن أهل المدينة منافقون
 كذلك، مردوا على النفاق؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ ۚ
 وَمِنْ أَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى ٱلنِّفاقِ ﴾.

١٤- أن النبي عَلَيْ لا يعلم المنافقين على التعيين؛ لقوله تعالى: ﴿ لَا تَعُلُّمُ هُمُّ ﴾.

وهذا لا يمنع أن يكون يعرف بعضًا منهم بعلاماتهم؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَآهُ لَازَيْنَكَهُمْ فَلَعَرَفْنَهُم بِسِيمَهُمْ وَلَتَعْرِفَنَهُمْ فِي لَحْنِ ٱلْقَوْلِ ﴾.

ولهذا ورد أن الرسول ﷺ أعلم حذيفة بن اليمان رضي الله عنه صاحب سر رسول الله ﷺ بأعيان أربعة عشر أو خمسة عشر منافقًا(١).

قال قتادة: «ذكر لنا أن نبي الله على أسر إلى حذيفة باثني عشر رجلًا من المنافقين، وذكر لنا أن عمر بن الخطاب كان إذا مات رجل ممن يرَى أنه منهم نظر إلى حذيفة، فإن صلى عليه، وإلا تركه، وذكر لنا أن عمر قال لحذيفة: «أنشدك بالله أمنهم أنا؟ قال: لا والله، ولا أؤمِّن منها أحدًا بعدك» (٢).

١٥ علم الله تعالى بالمنافقين، وما تنطوي عليه قلوبهم من النفاق؛ لقوله تعالى: ﴿ غَنُ الله عَلَمُ الله عَلَى الله عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ الله عَلَمُ عَ

١٦- تهديد المنافقين، ووعيدهم بمضاعفة العذاب عليهم في الدنيا بها يصيبهم من

⁽۱) انظر «تفسير ابن كثير» (٤/ ١٢٢، ١٤٣).

⁽٢) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٦٤٧)، وذكره ابن كثير في «تفسيره» (٤/ ١٤٤).

المصائب والهم والغم؛ بسبب نصر المسلمين، وغير ذلك، وفي القبر من تغليظ عذاب القبر عليهم وتضعيفه؛ لقوله تعالى: ﴿ نَحْنُ نَعْلَمُهُمَّ سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ ﴾.

١٧ - وعيد المنافقين؛ بردهم في الآخرة إلى عذاب عظيم، وهو عذاب النار وبئس القرار؛ لقوله تعالى: ﴿ مُمَ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾.

١٨ - أن من بين المسلمين قوم اعترفوا بذنوبهم، ليسوا بمنافقين؛ ولكنهم خلطوا عملًا صالحًا وآخر سيئًا، وهم موعودون بتوبة الله تعالى عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَءَاخَرُونَ اعْرَوْهُ وَابْدُونِهُمْ أَنْ فَرَبِهُمْ خَلَطُواْ عَمَلًا صَلِحًا وَءَاخَرَ سَيِّعًا عَسَى اللهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾.

١٩ - إثبات صفة المغفرة والرحمة الواسعتين لله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾.

• ٢- وجوب الزكاة في الأموال الزكوية، وأمره عز وجل للنبي على الخذها من أموال المسلمين، وهو أمر له على ولولاة أمور المسلمين من بعده؛ لقوله تعالى: ﴿خُذَمِنَ أَمَوَ لِمُ مَسَدَقَةً ﴾ ولهذا لما منع أقوام الزكاة بعد وفاة رسول الله على واحتجوا بقوله: ﴿إِنَّ صَلَوْتَكَ سَكُنُّ لَمُ مُ ﴾.

قائلين: لا ندفعها إلا لمن كانت صلاته سكنًا لنا- وهو النبي ﷺ أما بعده فلا ندفعها لأحد. وقد أنكر عليهم هذا التأويل الفاسد أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وسائر الصحابة رضي الله عنهم، وقاتلوهم حتى أدوا الزكاة إلى الخليفة، كما كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ حتى قال الصديق رضي الله عنه: «والله لو منعوني عقالًا- وفي رواية: عناقًا- يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه» (١).

٢١- أن الزكاة طهرة وزكاء للمزكين ولأموالهم؛ لقوله تعالى: ﴿ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّهِم عِهَا ﴾.
 ٢٢- أمر الله عز وجل له ﷺ بالدعاء لأهل الأموال عند أخذ الزكاة منهم، وهكذا يشرع لمن يتولى أخذ الزكاة من ولاة الأمر من بعده، أن يدعو لأهل الأموال بالقبول

⁽١) أخرجه البخاري في الزكاة (١٤٠٠)، وفي الاعتصام (٧٢٨٥)، ومسلم في الإيهان، الأمر بقتال الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله محمد رسول الله (٢٠)، وأبو داود في الزكاة (١٥٥٦)، والنسائي في الزكاة (٢٤٤٣)، والترمذي في الإيهان (٢٦٠٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وانظر «تفسير ابن كثير» (٤/ ١٤٥).

- والبركة في أعمالهم وأخلاقهم وأموالهم وغير ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾.
- ٣٣- أن صلاته ﷺ ودعاءه لأصحاب الأموال سكن لهم، تسكن له نفوسهم، وتطمئن به قلوبهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ صَلَوْتَكَ سَكَنَّ لَمُّمُ ﴾، كما أن الدعاء لأصحاب الأموال حتى من ولي الأمر الذي يأخذها بعد رسول الله ﷺ، أو من غيره من المؤمنين له أثره عليهم.
- ٢٤- إثبات صفة السمع الواسع لله عز وجل، وأنه سميع لجميع الدعاء؛ سمع إجابة وقبول، ولجميع الأقوال والأصوات؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ سَمِيعٌ ﴾.
 - ٢٥- إثبات صفة العلم الواسع لكل شيء؛ لقوله تعالى: ﴿عَلِيمٌ ﴾.
- ٢٦- إثبات وتقرير قبول الله التوبة عن عباده، وقبوله الصدقات؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلَثَرَ يَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ هُو نَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ﴾.
- ٢٧- إثبات اسم الله تعالى: «التواب» وما يدل عليه من إثبات صفة التوبة الواسعة، وكثرة من يتوب عليهم، وتوبته عليهم مرات وكرات؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُو التَّوَابُ ﴾.
- ٢٨- إثبات اسم الله تعالى «الرحيم»، وأنه ذو الرحمة الواسعة، التي وسعت كل شيء،
 وعمت كل حي؛ لقوله تعالى: ﴿الرَّحِيثُرُ ﴾.
- ٢٩- الترغيب في التوبة والصدقة؛ لقوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُواْ أَنَّ ٱللَّهَ هُو يَقْبَلُ ٱلتَّوْبَةَ عَنَ
 عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ ٱلصَّدَقَاتِ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُو ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِمُ ﴾.
- ٣- الوعيد والتهديد للمنافقين والكفار بأن الله سيرى ما هم عاملون، وسيردون إلى عالم الغيب والشهادة، فيخبرهم بعملهم، ويحاسبهم ويجازيهم عليه، وسيظهره لرسوله عليه والمؤمنين في الدنيا والآخرة، ويفضحهم به بين الخلائق يوم القيامة؛ لقوله تعالى: ﴿ وَقُلِ اعْمَلُواْ فَسَيْرَى اللهُ عَلَكُو وَرَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ فَسَتَرَدُونَ لَا يَعْلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهُ لَهُ وَيُلُو اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَكُو وَرَسُولُهُ وَ الْمُؤْمِنُونَ فَسَيَرَى اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ وَرَسُولُهُ وَ اللهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ وَرَسُولُهُ وَ اللهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ وَاللهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ اللهُ
- ٣١- إثبات المعاد وحساب الخلائق، ومجازاتهم على أعمالهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَلِمِ ٱلْفَيْبُ وَٱلشَّهُدَةِ فَيُنْبِ ثُكُرُ بِمَاكُنْتُمَ تَعْمَلُونَ ﴾.
- ٣٢- أن ممن تخلفوا عن غزوة تبوك واعتذروا أناس أرجئوا لأمر الله وحكمه فيهم؛ إما

يعذبهم، أو يتوب عليهم، وهم الثلاثة الذين خلفوا؛ لقوله تعالى: ﴿ وَءَاخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ الله عليهم بعد ذلك.

٣٣- إثبات صفة الحكم التام لله تعالى، والحكمة البالغة؛ لقوله تعالى: ﴿ مَرِيمَ مُ فله عز وجل الحكم والحكمة في تعذيب من شاء، والتوبة على من يشاء.

* * *

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَدُواْ مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفُرًا وَتَقْرِبِقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْضَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبَلُ وَلِيَحْلِفُنَ إِنْ أَرَدُنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَثَهَدُ إِنَّهُمْ وَإِرْضَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبَلُ وَلِيَحْلِفُنَ إِنْ أَرَدُنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَمْهُدُ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ اللَّهُ يَعْمَ فِيهِ أَلَمُ اللَّهُ عَلَى التَّقُوى مِنْ أَوَلُويَوْمٍ أَحَقُ أَن تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رَجَالُ يُحِبُونَ أَن يَنَطَهُ رُواْ وَاللَّهُ يُحِبُ الْمُطَّقِيرِينَ الْأَنْهُ .

سبب النزول:

عن على بن أبي طلحة، عن ابن عباس رضي الله عنها في قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ الله عنها في قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ الْمَسْجِدَا ﴾ وهم أناس من الأنصار ابتنوا مسجدًا، فقال لهم أبو عامر: ابنوا مسجدًا، واستعدوا بها استطعتم من قوة ومن سلاح، فإني ذاهب إلى قيصر ملك الروم، فآتٍ بجند، وأخرج محمدًا وأصحابه. فلما فرغوا من مسجدهم أتوا النبي فقالوا: قد فرغنا من بناء مسجدنا، فنحب أن تصلي فيه، وتدعو لنا بالبركة، فأنزل الله عز وجل: ﴿ لَانْقُمُ فِيهِ أَبَدُأً لَمَسْجِدُ أُسِّسَ عَلَى ٱلتَّقُوى مِنْ أَوَلَويَوْمٍ أَحَقُ أَن تَقُومَ فِيهِ فِيهِ وَجِلَا يُعْبُونَ أَن يَنَطَهُ رُواً وَٱلله يُحِبُ ٱلمُطَهِرِينَ ﴿ الله عَن وَجِل الله عَن وَجِل الله عَن وَجِل الله عَن مَن أَسَسَ بُنْكَنَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَا وِ فَاتُهَارَ بِهِ فِي نَادٍ عَلَى تَقَوَى مِنَ القَوْمَ ٱلظَّرِي وَمِ أَن يَنَطُهُ مُن أَسَكَسَ بُنْكَنَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَادٍ فَأَنْهَارَ بِهِ فِي نَادٍ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَادٍ فَأَنْهَارَ بِهِ فِي نَادٍ عَلَى الله عَن مِن ٱلقَوْمَ ٱلظَّرِينِ ﴾ (١).

قال ابن كثير: «كان بالمدينة قبل مقدم رسول الله ﷺ إليها رجل من الخزرج يقال له: «أبو عامر الراهب» وكان قد تنصر في الجاهلية، وقرأ علم أهل الكتاب، وكان فيه عبادة في

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١١/ ٦٧٥)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٧٨، ١٨٨١).

قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَدُواْ مَسْجِدًا ضِرَارًا ﴾ قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر: «الذين» بغير واو، وقرأ الباقون ﴿وَٱلَّذِينَ ﴾ بالواو عاطفة.

أي: والذين جعلوا مسجدًا ضرارًا، وهم جماعة من المنافقين؛ من بني غنم بن عوف، وبني سالم بن عوف من أهل العوالي ﴿ضِرَارًا ﴾ مفعول لأجله، أي: لأجل المضارة للمؤمنين ولمسجدهم الذي يجتمعون فيه، وهو مسجد قباء ﴿وَكُفُرًا ﴾ معطوف هو وما بعده على «ضرارًا» أي: ولأجل الكفر بالله.

﴿ وَتَقُرِبَهَا ﴾ ، أي: ولأجل التفريق بين المؤمنين؛ ليتشعبوا ويختلفوا ﴿ وَإِرْصَادًا ﴾ ، أي: ولأجل الإرصاد، أي: تهيئة، وإعدادًا، وإعانة، وانتصارًا.

﴿ لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبُلُ ﴾، «من»: موصولة، أي: للذي حارب الله

⁽۱) انظر «تفسير ابن كثير» (٤/ ١٤٨ – ١٤٩).

ورسوله ﴿مِن قَبُلُ ﴾، أي: فيها سبق، ومن قبل بناء هذا المسجد.

والمراد به أبو عامر الراهب؛ لأنه ألَّب المشركين في أحد، وشارك معهم، كما حارب مع الأحزاب، ومع ثقيف وهوازن.

﴿وَلِيَحْلِفُنَّ إِنَّ أَرَدَنَا إِلَا ٱلْحُسْنَى ﴾، الواو: عاطفة، واللام: لام القسم لقسم مقدر و«إن»: نافية، أي: ما أردنا إلا الحسنى، أي: ما قصدنا في بنائنا هذا المسجد إلا الإحسان والخير والرفق بالناس، الضعفاء منهم، وأهل العلة في الليلة الشاتية.

﴿ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَنذِبُوكَ ﴾، أي: في حلفهم وقولهم: ﴿ إِنَّ أَرَدْنَاۤ إِلَّا ٱلْحُسْنَى ﴾، واللام للتوكيد.

﴿ لَانَقُهُمْ فِيهِ أَبَدًا ﴾، أي: لا تصل في ذلك المسجد الذي بني ضرارًا أبدًا.

فالمراد بالقيام: الصلاة؛ لأن أولها، وأعظم أركانها القيام، وفيه قراءة القرآن وهذا النهى نهى له عليه ولأمته.

﴿لَمَسْجِدُ أُسِسَ عَلَى التَّقُوى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ﴾، اللام: للتوكيد، أي: لمسجد ابتدئ أساسه وقواعده وأصله على تقوى الله وطاعته، والإخلاص له، ولإقامة ذكره وشعائر دينه من أول يوم أسس.

﴿ أَحَقُ أَن تَـ قُومَ فِيهِ ﴾، أي: أجدر وأولى أن تصلي فيه، وتتعبد، وتذكر الله تعالى فيه. والمراد به: مسجد قباء، أسسه ﷺ وبناه أول قدومه ونزوله على بني عمرو بن عوف.

ولهذا جاء في الحديث أن رسول الله عليه قال: «صلاة في مسجد قباء كعمرة» (١). وفي الصحيح أن رسول الله عليه كان يزور مسجد قباء راكبًا وماشيًا، ويصلى فيه ركعتين (٢).

﴿فِيهِ ﴾ الضمير يعود إلى المسجد الذي أسس على التقوى، والذي هو أحق بالقيام والصلاة فيه، وهو مسجد قباء؛ لأن السياق فيه.

⁽١) أخرجه الترمذي في الصلاة (٣٢٤)، وابن ماجه في إقامة الصلاة، ما جاء في الصلاة في مسجد قباء (١٤١١) من حديث أسيد بن ظُهير الأنصاري. وقال الترمذي: «حديث حسن غريب.

⁽٢) أخرجه البخاري في الجمعة (١١٩٤)، ومسلم في الحج، فضل مسجد قباء وفضل الصلاة فيه (١٣٩٩)، وأبو داود في المناسك (٢٠٤٠)، والنسائي في المساجد (٦٩٨)، وأحمد (٢/ ٤٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

﴿ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَن يَنَطَهَ رُوا ﴾ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل نصب مفعول لـ «يجبون» أي: رجال يجبون التطهر، أي: يجبون الطهارة من الذنوب والنجاسات والأحداث، ونكّر «رجال»؛ لتأكيد الثناء عليهم.

وإنها أثنى الله على أهل قباء في محبتهم التطهر؛ لأنهم كانوا يستنجون بالماء، أي: يتبعون الاستجهار بالحجارة الاستنجاء بالماء؛ حرصًا منهم على تمام الطهارة وكهالها، وهذا مروي عن جمع من الصحابة رضي الله عنهم؛ ابن عباس، وأبو هريرة، وعويم بن ساعدة الأنصاري، وخزيمة بن ثابت وغيرهم، وعن جمع من التابعين(١).

وروي أيضًا أن المراد بقوله: ﴿لَمَسْجِدُ أُسِّسَ عَلَى ٱلتَّقُونَ ﴾ مسجد رسول الله ﷺ فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ سئل عن المراد من المسجد الذي أسس على التقوى في هذه الآية، فقال: «هو مسجدكم هذا».

يعني: المسجد النبوي بالمدينة (٢).

وعن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال: اختلف رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى، فقال أحدهما: هو مسجد رسول الله على التقوى، فقال أحدهما: هو مسجدي هذا»(٣).

وبهذا قال جمع من الصحابة والتابعين؟ منهم عمر بن الخطاب، وابنه عبد الله، وزيد بن ثابت رضى الله عنهم، وسعيد بن المسيب، واختاره الطبري^(٤).

قال ابن كثير(٥): «وقد ورد في الحديث الصحيح أن مسجد رسول الله ﷺ الذي

⁽۱) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ١٤٩).

⁽٢) أخرجه مسلم في الحج (١٣٩٨)، والنسائي في المساجد (١٩٧)، والترمذي في تفسير سورة التوبة (٢٠٩)، وأحمد (٣/٧).

⁽٣) أخرجه أحمد (٥/ ٣٣١). وأخرج أحمد أيضًا (١١٦/٥) عن أبي بن كعب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «المسجد الذي أسس على التقوى مسجدي هذا».

⁽٤) انظر «جامع البيان» (١١/ ٦٨١-٦٨٨)، «تفسير ابن أبي حاتم» (٦/ ١٨٨١-١٨٨٨)، «تفسير ابن كثير» (٤/ ١٥٨١-١٥٨٢).

⁽٥) في «تفسيره» (٤/ ١٥٢).

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهِرِينَ ﴾، أي: المتطهرين معنويًّا من الشرك والذنوب والمعاصي، وحسيًّا من الأوساخ والنجاسات والأحداث.

قوله تعالى: ﴿ أَفَ مَنَ أَسَسَ بُنْكَنَهُ عَلَى تَقُوى مِنَ ٱللَّهِ وَرِضُوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَسَ بُنْكَنَهُ عَلَى تَقُوى مِنَ ٱللَّهِ وَرِضُوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَسَ بُنْكَنَهُ عَلَى شَفَاجُرُفٍ هَادٍ فَأَنَّهَ ارْبِهِ فِي نَارِجَهَنَّمٌ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ الللَّا اللَّالَا الللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّا الللَّا اللَّهُ ال

نهى الله عز وجل النبي على عن الصلاة في مسجد الضرار، ورغبه في الصلاة في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم، ثم أتبع ذلك ببيان أنه لا وجه للمفاضلة بين مسجد أسس على تقوى من الله ورضوان، ومسجد أسس على شفا جرف هار، فشتان بين المسجدين، والغرض من هذا زيادة وتأكيد أحقية المسجد المؤسس على التقوى بالصلاة فيه.

قوله: ﴿ أَفَكُنَّ أَسَّسَ بُلْكَنَّهُ عَلَى تَقُوى مِنَ ٱللَّهِ وَرِضُونٍ ﴾.

قرأ نافع وابن عامر: «أُسِّس» بضم الهمزة وكسر السين، وضم نون «بنيانُه» على البناء للمفعول في الموضعين، وقرأ الباقون: ﴿أَسَّسَ ﴾ بفتح الهمزة وفتح السين، ونصب نون ﴿بُنْكَنَهُ, ﴾ على أنه مفعول ﴿أَسَسَ ﴾.

والاستفهام في قوله: ﴿ أَفَكَنَ ﴾ تقريري، و «من » اسم موصول مبني في محل رفع مبتدأ، و «التأسيس» بناء الأساس والقواعد التي يقوم عليها البنيان.

﴿ عَلَىٰ تَقُوىٰ مِنَ ٱللَّهِ وَرِضُونٍ ﴾ ، أي: على نية صالحة ، وإخلاص لله تعالى ، وتقواه ، وطلب رضاه ﴿ خَيْرٌ ﴾ خبر المبتدأ «من » ، أي: أفضل ؛ لأنه راسخ ثابت موصل إلى الجنة ؛ لمقابلته بقوله: ﴿ أَم مَنَ أَسَكَسَ بُنْكَنَهُ ، عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ هَادٍ فَأَنْهَا رَبِهِ عِنْ نَادِ جَهَنَّمَ ﴾ .

﴿ أُم مَّنَ أَسَّكَ بُنْكَنَهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَكَادٍ ﴾ ، «أم»: حرف عطف، و «من»: موصولة، أي: أم الذي أسس بنيانه ﴿ عَلَى شَفَا ﴾ «الشفا»: حرف البئر، وحرف الحفرة. ﴿ جُرُفٍ ﴾ قرأ ابن عامر وحمزة وأبو بكر عن عاصم وخلف بسكون الراء: «جُرْف»

وقرأ الباقون بضمها: ﴿جُرُفٍ﴾، والجرف: جانب الوادي، وجانب الهوة. ﴿هَــَادٍ ﴾ متصدع، متداع، غير ثابت؛ لأنه بُني على مقصد سيئ.

﴿ فَأَنَّهَا رَبِهِ عِن نَارِجَهَنَّمَ ﴾، أي: فانهار بصاحبه، أي: أفضى به إلى نار جهنم.

والمعنى: أن من أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان فهو خير وأفضل؛ لرسوخه وثباته وإيصاله إلى الجنة، بخلاف من أسس بنيانه على شفا جرف هار، متصدع متداع، ومفض بصاحبه إلى النار.

والمفاضلة قد تكون بين أمرين ليس في أحدهما شيء من الفضل؛ كما قال تعالى: ﴿ أَصْحَنُ الْجَنَّةِ يَوْمَهِ لِإِ خَيْرٌ مُسْتَقَرّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿ الفرقان: ٢٤] أي: خير يومئذ مستقرًّا، وأحسن مقيلًا من أهل النار، ومعلوم أن النار لا خير فيها ولا حسن البتة، بل هي شر محض.

﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾، أي: لا يوفق القوم الظالمين بكفرهم ونفاقهم، ومضارتهم للمؤمنين، وسعيهم بالتفريق بينهم، وانتصارًا لمن حارب الله تعالى ورسوله.

قوله تعالى: ﴿ لَا يَزَالُ بُنْيَنَهُ مُ ٱلَّذِى بَنَوَا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَن تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمُّ وَاللَّهُ عَلِيمُ عَكِيمُ اللَّهِ عَلِيمُ عَكِيمُ اللَّهُ عَلِيمُ عَكِيمُ اللَّهُ عَلِيمُ عَكِيمُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ عَلِيمُ عَكِيمُ اللَّهُ عَلِيمُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلِيمُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ عَلِيمُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلِيمُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّ

قوله: ﴿ لَا يَزَالُ بُنْيَنَهُمُ الَّذِى بَنَوًا ﴾، أي: سيورثهم بنيانهم الذي بنوا، ويدوم ﴿ رِيبَةً ﴾، أي: شيربهم بنيانهم الذي بنوا، ويدوم ﴿ رِيبَةً ﴾، أي: شيًا ونفاقًا ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ أي: ثابتًا في قلوبهم، أشرب عبدة العجل حب العجل في قلوبهم، قال تعالى: ﴿ وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمِحْلَ بِكُ فَرِهِمْ ﴾ [البقرة: ٩٣].

﴿ إِلَّا أَن تَقَطَّعَ قُلُوبُهُم ﴿ قرأ يعقوب: ﴿ إِلَى ﴾ بتخفيف اللام، فجعله حرف جر، وقرأ الباقون بتشديده على أنه حرف استثناء: ﴿ إِلَّا ﴾.

وقرأ أبو جعفر وابن عامر ويعقوب وحمزة وحفص بفتح التاء: ﴿تَقَطَّعَ ﴾، وأصلها: «تتقطع» بتاءين، فحذفت إحداهما تخفيفًا.

وقرأ الباقون بضمها: «تُقَطَّع» مضارع «قطَّع» بالتشديد.

أي: إلا أن تقطع قلوبهم بالموت والفوت والندامة على ذلك، أي: أن فعلهم

وبناءهم لما كان لغرض فاسد كان سببًا لبقاء الريب والنفاق في قلوبهم، ما دامت قلوبهم في أجسادهم؛ لتمكنه منها.

﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ ﴾، أي: واسع العلم بجيمع الأشياء من أعمال العباد؛ خفيها وجليها، ظاهرها وباطنها، سرها وعلانيتها، وغير ذلك.

﴿ حَكِيمٌ ﴾ له الحكم التام والحكمة البالغة في قدره وشرعه وجزائه، وفي كل شيء.

الفوائد والأحكام:

- ١ فضيحة المنافقين الذين اتخذوا مسجدًا للمضارة والكفر، والتفريق بين المؤمنين، ومناصرة من حارب الله ورسوله من قبل، وذمهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ عَالَى: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱلمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ عَارَبَ ٱللّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ ﴾.
- ٢- أن بناء مسجد لغير الله، بل للمضارة، والتفريق بين المؤمنين، ونصرة من حارب الله
 ورسو له يعد كفرًا؛ لقوله تعالى: ﴿وَكُفْرًا ﴾.
- وهكذا كل عمل فيه مضارة للمؤمنين، وتفريق بينهم، ومناصرة لمن عادى الله ورسوله؛ فهو محرم ممنوع.
- حلف المنافقين كذبًا أنهم ما أرادوا ببناء هذا المسجد إلا الحسنى وعمل الخير؛ كما
 هو ديدنهم الحلف بالباطل؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا ٱلْحُسْنَى ﴾.
- ٤ تفنيد قولهم، وتكذيب حلفهم بشهادة الله تعالى بكذبهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَنْدِبُونَ ﴾.
- ٥- نهي النبي ﷺ عن الصلاة في مسجد الضرار، وهو نهي له وللمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿ لَانْقُدُ فِيهِ آبَدًا ﴾.
- ٦- النهي عن الصلاة في أماكن المعصية، والبعد عنها وعن قربها، وأن المعصية تؤثر في البقاع، كما أثرت معصية المنافقين في مسجد الضرار فنُهي عن القيام فيه.
- ٧- وجوب الحذر من اتخاذ مسجد لقصد الضرار؛ فإن هذا أمر محرم لا يجوز، فإن من الناس من يعمد إلى هذا المسلك إذا وقع بينه وبين الإمام والمؤذن، أو بينه وبين جماعة المسجد اختلاف.

ولقد ذكر لي أحد الإخوة الثقات رحمه الله أنه كان عنده مبلغ من المال لبعض المحسنين، أودعه عنده ليجعله في بناء مسجد، قال: فجاء إليَّ رجل، وذكر أنه بصدد بناء مسجد، وألح عليّ مرات وكرات حتى أعطيته ذلك المبلغ وبعد فترة صليت في مسجد في أحد الأحياء، فلما خرجت من المسجد، وإذا مقابل محرابه مسجد آخر، فسألت عنه فقيل لي: إن فلانًا حصل بينه وبيننا اختلاف فبنى هذا المسجد، وذكروا لي ذلك الرجل الذي أخذ منى المبلغ.

وهذا جمع بين محظورين: الأول أنه بنى هذا المسجد بقصد الضرار بالمسجد الأول وجماعته؛ حيث بناه بجواره، ولا حاجة له، والواجب على الجهات المسؤولة في البلاد الإسلامية منع مثل هذا، والمحظور الثاني: تغريره بالمحسنين بأخذ الأموال منهم لهذا الغرض السيئ.

- ٨- لا يجوز بناء مسجد بهدف تفريق جماعة المسجد، كما لا يجوز القيام بأي عمل من شأنه التفريق بين المسلمين، ويجب العمل على ما فيه جمعهم.
- ٩- الإشارة إلى ما ذكره المفسرون في تفسير الآية، من محاربة «أبو عامر الراهب» لله ورسوله؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ مِن قَبَـٰ لُ ﴾.
- ١٠- أن الأولى بالقيام والصلاة فيه المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم مسجد قباء، والمسجد الحرام؛ لقوله تعالى: ﴿لَمَسْجِدُ أُسِّسَ عَلَى التَّقَوَىٰ مِنْ أَوَلِيَوْمِ
 أَحَقُ أَن تَـعُومَ فِيهِ ﴾.
- ١١ أن الطاعة تؤثر في البقاع؛ ولهذا كان لمسجد قباء من الفضل ما كان، وكان على السلاة فيه.
- ١٢ فضل الصلاة في المساجد القديمة العريقة المؤسسة على تقوى الله والإخلاص له.
- 1۳ الثناء على أهل مسجد قباء، وامتداحهم برجولتهم، ومحبتهم للتطهر؛ لقوله تعالى: ﴿ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَن يَنَطَهَ رُواً ﴾ وفي هذا تعريض بأن أهل مسجد الضرار ليسوا كذلك.
- ١٤ محبة الله تعالى للمتطهرين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُ ٱلْمُطَّلِةِ رِينَ ﴾ ومفهوم هذا
 عدم محبته لغير المتطهرين.

- ١٥ إثبات صفة المحبة لله تعالى كما يليق بجلاله وعظمته.
- 17- الترغيب في التطهر، والحث عليه، تطهرًا معنويًّا من الشرك والمعاصي، وتطهرًا حسيًّا من الأدران والنجاسات والأحداث؛ لأن الله أثنى على أهل قباء بذلك، وذكر أنه يجب المطهرين.
- ۱۷ شتان بين مسجد أو عمل أسس وبني على تقوى الله، والإخلاص له، وطلب رضوانه، وبين مسجد أو عمل أسس وبني على مقصد سيئ.
- فالأول خير وأفضل؛ لأنه بني على أساس ثابت سليم، مفض بصاحبه إلى جنات النعيم.
- والثاني شر محض؛ لأنه بني على شفا جرف هار، ومفض بصاحبه إلى نار الجحيم؛ لقوله تعالى: ﴿ أَفَكُنُ أَسَّسَ بُنْكَنَهُ, عَلَىٰ تَقُوك مِنَ ٱللَّهِ وَرِضُونٍ خَيْرٌ أَمْ مَّنَ ٱسَّسَ بُنْكَنَهُ, عَلَىٰ شَفَاجُرُفٍ هَادٍ فَأَنَّهَارَ بِهِ فِي نَارِجَهَنَّمَ ﴾.
 - ١٨ أن الأعمال بالنيات، فالعمل وإن كان فاضلًا قد تغيره النية، فيكون منهيًّا عنه.
- 19 حرمان الظالمين بالنفاق والكفر، والمضارة للمؤمنين، والعمل على التفريق بينهم، والانتصار لمن حارب الله ورسوله؛ من هداية الله وتوفيقه؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾.
- ٢- عقوبة هؤلاء الذين بنوا مسجد الضرار، بدوام بنيانهم الذي بنوا، ريبة وشكًا ونفاقًا في قلوبهم؛ بالموت وهم عليه، والندامة على ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ لَا يَـزَالُ بُنْكُنَّهُمُ ٱلَّذِى بَنَوْاً رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَن تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ ﴾.
- ٢١ أن المعصية سبب للمعصية بعدها؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ وقوله: ﴿ لَا يَـزَالُ بُنْيَانُهُ مُ ٱلَّذِى بَنَوْا رِيبَةً فِى قُلُوبِهِمْ ﴾ الآية.
- ٢٢- إثبات صفة العلم الواسع، والحكم التام، والحكمة البالغة لله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمُ حَرِيمُ ﴾.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللّهَ اللّهَ وَيُقَالُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اَنفُسَهُمْ وَأَمُولُهُمْ بِأَتَ لَهُمُ الْجَنَّةُ مَعْمَا اللهِ تعالى: ﴿إِنَّ اللّهَ اللّهِ فَيَقَالُونَ وَيُقَالُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقَّا فِي التَّوْرَسِةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْفَوْزُ وَالْفَوْرُ وَمَنْ أَوْفَ بِعَهْدِهِ وَمِنَ اللّهُ فَأَسْتَبْشُرُولِيبَيْعِكُمُ اللّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوالْفَوْزُ الْفَوْرُ اللّهُ وَالْفَوْرُ اللّهُ وَمِنَ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَمِن اللّهُ وَمِن اللّهُ وَمِن اللّهُ وَمِن اللّهُ وَلَى اللّهُ وَمِن اللّهُ وَمُن اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَمُن اللّهُ وَمِن اللّهُ وَمُن اللّهُ وَاللّهُ وَمُن اللّهُ وَاللّهُ وَمُن اللّهُ اللّهُ وَمُن اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَمُن اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَمُن اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَمِي اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ الشَّرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمُوٰلُهُمْ بِأَنَ لَهُمُ الْحَنَّةَ يُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقَنْلُونَ وَيُقَنَّلُونَ وَيُقَنَّلُونَ وَيُقَنَّلُونَ وَعُدًّا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَائِةِ وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْءَانِ وَمَنْ أَوْفَ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَالسَّتَبْشِرُواْ بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُم بِدِّ وَذَالِكَ هُو الْفَوْزُ الْعَظِيمُ اللَّهُ .

قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱشَّتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱنفُسَهُمْ وَٱمْوَالْهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ ٱلْجَنَّةَ ﴾.

هذا خبر ووعد من الله تعالى مؤكد محقق، بأنه اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم، فهو سبحانه المشتري، والمؤمنون هم البائعون، والمثمن أنفسهم وأموالهم، والثمن والعوض هو الجنة، وما فيها من ألوان النعيم، التي هي أجل عوض وأعظمه وأغلاه؛ كما قال على: «ألا إن سلعة الله غالية، ألا إن سلعة الله الجنة» (١).

قال ابن القيم(٢):

يَا سِلْعَةَ الرَّحْمَنِ لَسْتِ رَخِيصَةً بَلْ أَنْتِ غَالِيَةٌ عَلَى الكَسْلَانِ يَا سِلْعَةَ الرَّحْن ليس ينالها في الألف إلا واحد لا اثنان واللام في قوله: ﴿لَهُ مُ الْجَنَّةَ ﴾ للاستحقاق والتمليك.

وفي هذا ما لا يخفى من الترغيب في الجهاد في سبيل الله بالأنفس والأموال، كما أن فيه تنويهًا بالمؤمنين الذين خرجوا لغزوة تبوك في جيش العسرة.

⁽١) أخرجه الترمذي في صفة القيامة (٢٤٥٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وقال: «حديث حسن غريب».

⁽٢) في النونية (ص٢٤٨).

وهذه هي الآية الوحيدة في القرآن الكريم التي قدم فيها ذكر الأنفس على الأموال في الجهاد، ولعل من الحكمة في هذا- والله أعلم- التنبيه على شرف الأنفس على الأموال، وبخاصة أنفس المؤمنين.

﴿ يُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ بيان وتفسير لقوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ ٱشْتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ مَنْ أَلَيْ اللَّهَ الله تعالى.

﴿ فَيَقَنْكُونَ وَيُقَنَكُونَ ﴾ قرأ حمزة والكسائي: «فَيُقتلون ويَقتلون» بضم الياء من الأول وفتحها من الثاني، وقرأ الباقون بالعكس: ﴿ فَيَقَنَّكُونَ وَيُقَنَّكُونَ ﴾ بفتح الأول وضم الثاني.

أي: سواء قَتلوا أو قُتلوا، أو حصل لهم هذا وهذا؛ فقد وجبت لهم الجنة، قال ﷺ: «تكفل الله لمن خرج في سبيله، لا يخرجه إلا جهاد في سبيلي، وتصديق برسلي؛ بأن توفاه الله أن يدخله الجنة، أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه، نائلًا ما نال من أجر أو غنيمة»(١).

﴿ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًا ﴾، (وعدًا): مفعول مطلق، ﴿ عَلَيْهِ ﴾، أي: على الله تعالى، ﴿ حَقًا ﴾ صفة لـ (وعدًا)، أي: وعد به عباده المؤمنين، وأوجبه، وأحقه لهم على نفسه.

﴿ وَ التَّوْرَكَةِ وَٱلْإِنْجِيلِ وَٱلْقُرْءَانِ ﴾ متعلق بمحذوف صفة لـ (وعدًا) أي: وعدًا مكتوبًا في التوراة والإنجيل والقرآن، أشرف كتب الله وأعظمها، والتي أنزلها على أفضل رسله، موسى وعيسى ومحمد، صلوات الله وسلامه عليهم.

﴿ وَمَنَ أَوْفَ بِعَهْدِهِ مِنَ ٱللّهِ ﴾ ، الاستفهام: بمعنى النفي ، أي: ولا أحد أو فى بعهده من الله ، كما قال تعالى: ﴿ إِنَ اللّهَ لَا يُخْلِفُ ٱلْمِيعَ اذَ ﴾ [آل عمران: ٩] ، وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ ٱللّهِ قِيلًا ﴾ ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ ٱللّهِ قِيلًا ﴾ [النساء: ٨٧] ، وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ ٱللّهِ قِيلًا ﴾ [النساء: ٢٧] .

وأظهر مقام الإضمار في قوله: ﴿مِنَ أَلَّهِ ﴾ للتعظيم والاهتمام.

⁽١) أخرجه البخاري في فرض الخمس (٣١٢٣)، ومسلم في الإمارة، فضل الجهاد والخروج في سبيل الله (١٨٧٦)، والنسائي في الجهاد (٣١٢٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

﴿ فَأَسَّ نَبْشِرُواْ بِبَيْعِكُمُ ﴾، أي: أظهروا البشر والسرور بهذا البيع.

والخطاب للمؤمنين، وهو عام لكل من قام بمقتضى هذا العقد، أي: فليستبشر من قام بمقتضى هذا العقد، ووفى بهذا العهد؛ بالفوز العظيم، والنعيم المقيم.

﴿ٱلَّذِي بَايَعُتُم بِدِ ، ﴾، أي: الذي عاوضتم به.

﴿وَذَلِكَ هُو اللَّهَ وَ اللَّهَ وَ اللَّهَ وَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ والعقد هو الفوز، أي: الفلاح العظيم الذي لا يقدر قدر عظمته إلا من وصفه بذلك، وهو العظيم سبحانه وتعالى، وقد أكد وصفه بذلك بضمير الفصل «هو»، وبكون الجملة اسمية.

قوله تعالى: ﴿ النَّنَيِبُونَ الْعَكَيِدُونَ الْحَكِيدُونَ الْعَكَيِدُونَ السَّنَيِحُونَ الرَّكِعُونَ السَّنَجِدُونَ الْأَمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِوالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنصَرِ وَالْخَيَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُونَ عَنِ الْمُناصِدِ وَالْخَيفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهِ .

ذكر عز وجل أنه اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله، ثم أتبع ذلك بالثناء عليهم بذكر صفاتهم التي جعلتهم أهلًا للوفاء بهذا العقد.

قوله: ﴿التَّنَيِبُونَ ﴾ خبر لمبتدأ محذوف هو وما بعده، والتقدير: هم التائبون العابدون... إلخ. وهي أوصاف للمؤمنين في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اَشَٰ تَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وأصلها الجر، لكنها فصلت عن الوصفية، وجعلت أخبارًا؛ اهتهامًا بهذه النعوت والصفات.

ومعنى ﴿التَّنَيِبُونِ ﴾ الراجعون من الذنوب كلها، الملازمون للتوبة في جميع الأوقات.

﴿ٱلْعَكَبِدُونَ ﴾، أي: العابدون لله تعالى، القائمون بها أوجب الله عليهم من العبادات، المحافظون على الطاعات.

﴿ٱلْحَكِمِدُونَ ﴾ لربهم؛ بالاعتراف بنعمه عليهم، وشكره عليها، واستعمالها في طاعته.

﴿ٱلسَّنَيِحُونَ﴾ تطلق السياحة على الصيام، وجمهور السلف على أن المراد بـ «السائحون» هنا: الصائمون.

كما تطلق السياحة على السفر في القربات؛ كالجهاد، والهجرة، والحج، والعمرة،

وطلب العلم، وصلة الأقارب، وغير ذلك.

عن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله على قال: «إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله تعالى»(١).

والسياحة في الآية تشمل كل ما ذكر، بل وتشمل سياحة القلب واللسان والجوارح في ذكر الله تعالى، ومحبته، والثناء عليه، والإنابة إليه، والشوق إلى لقائه وطاعته.

﴿ اَلرَّكِعُونَ السَّحِدُونَ ﴾، أي: المصلون، المكثرون من الركوع والسجود؛ لأن الركوع والسجود السجود السجود من أعظم أركان الصلاة.

﴿ ٱلْأَمِرُونَ بِٱلْمَعْرُوفِ وَٱلنَّاهُونَ عَنِ ٱلْمُنكِرِ ﴾، المعروف: ما عرف في الشرع، والمنكر: ما أنكره الشرع، أي: الآمرون بها أمر به الشرع، والناهون عما نهى عنه الشرع، فقاموا بعبادة الحق، ونصح الخلق.

﴿وَٱلْحَيْفِظُونَ لِحُدُودِ ٱللَّهِ ﴾ صفة جامعة للعمل بكل ما أمر الله به، وترك كل ما نهى الله عنه؛ ولهذا ختمت بها هذه الأوصاف.

والمعنى: والملازمون للعمل بها أمر الله تعالى به؛ استجابة لقوله تعالى: ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ﴾ [البقرة: ٢٢٩] ولترك ما نهى الله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ﴾ [البقرة: ١٨٧].

﴿وَبَشِرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾، البشارة: الإخبار بها يسر، مأخوذة من البشرة؛ لأن الإنسان إذا أخبر بها يسره اتسعت بشرة وجهه واستنار، كها قال كعب بن مالك رضي الله عنه: «وكان- يعنى: النبى ﷺ - إذا سر استنار وجهه، كأنه قطعة قمر»(٢).

ولم يذكر المُبشّر به في الآية؛ ليذهب الذهن في تصور عظمته كل مذهب، وأنه مما لا يحيط به الوصف؛ كما قال عز وجل في الحديث القدسي: «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر» قال على الدين شتم:

⁽١) أخرجه أبو داود في الجهاد (٢٤٨٦)، وأحمد (٣/ ٣٠٤).

⁽٢) أخرجه البخاري في المناقب (٢٥٥٦)، ومسلم في التوبة (٢٧٦٩).

﴿ فَلَا تَعَلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِي لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعَيْنٍ جَزَّاءٌ بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ الله [السجدة:١٧]» (١).

الفوائد والأحكام:

- ١- وعد الله تعالى المؤمنين المقاتلين في سبيله وعدًا محققًا، وإخبارهم خبرًا مؤكدًا بأنه عز وجل اشترى منهم أنفسهم وأموالهم؛ بأن لهم الجنة؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللّهَ الشَيْرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمُولَهُم بِأَتَ لَهُمُ اللّهِ مَن الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمُولَهُم بِأَتَ لَهُمُ اللّهِ أَلْجَنَةً يُقَايِلُونَ في سَبِيلِ اللّهِ ... ﴾ الآية.
- ٢- عظم هذا العقد الذي عقده الله تعالى مع المؤمنين المجاهدين، فإن الله تعالى أكده به «إن»، وأضافه إلى نفسه الشريفة، وجعله بصيغة الماضي الثابت المستقر، وجعل شرطه غاليًا، وهو بذل النفس والمال، وجعل عوضه أغلى عوض، وهو الجنة، فقال: ﴿إِنَّ اللّهَ الشَّرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمُولَهُم بِأَنَ لَهُمُ اللَّجَنَّةُ فَقَال: ﴿إِنَّ اللّهَ فَيَقَالُونَ وَيُقَالَكُمُ اللَّهُ اللَّهِ فَيَقَالُونَ وَيُقَالَكُمْ اللَّهِ فَيَقَالُونَ وَيُقَالَكُمْ اللَّهِ فَيَقَالُونَ وَيُقَالَلُونَ ﴾.

وأكده عز وجل، وأوجبه على نفسه، وأحقه في أفضل كتبه، فقال تعالى: ﴿وَعَدَّا عَلَيْ عَلَيْهِ حَقًّا فِ النَّوْرَكَةِ وَٱلْإِنجِيلِ وَٱلْقُرْءَانِ ﴾ والتزم بالوفاء به، وبشر به، وأبان بأنه الفوز العظيم، فقال تعالى: ﴿وَمَنَ أَوْفَ بِعَهْدِهِ مِنَ ٱللَّهِ فَأَسْتَبْشِرُواْ بِبَيْعِكُمُ اللَّهِ عَلَيْهُ وَذَلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾.

- ٣- أن سلعة الله تعالى الجنة غالية، لا تنال إلا بالتضحية والجهاد، وبذل ما يستطيع الإنسان من جهد بنفسه وماله؛ لقوله تعالى: ﴿أَشْتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ
 وَأَمُولُكُم بِأَنَ لَهُمُ ٱلْجَنَّةَ ﴾.
- ٤- أن القتال المعتبر في الإسلام ما كان في سبيل الله، أي: لإعلاء كلمة الله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿ يُقَائِلُونَ فِي سَكِيلِ اللهِ ﴾.
- ٥- أن المقاتل في سبيل الله موعود بالجنة، سواء قَتَل أو قُتِل، أو حصل له الأمران؛

(۱) أخرجه البخاري في بدء الخلق (٣٢٤٤)، ومسلم في الجنة (٢٨٢٤)، والترمذي في تفسير القرآن (٣١٩٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

- لقوله تعالى: ﴿فَيَقُنُّلُونَ وَيُقَنَّلُونَ ﴿ فَيَقَنَّلُونَ ﴾.
- ٦- تأكيد تحقيق هذا الوعد للمؤمنين، بذكر الله عز وجل له في أفضل كتبه؛ التوراة،
 والإنجيل، والقرآن الكريم.
 - ٧- أنه لا أحد أو في بعهده من الله؛ لقوله: ﴿ وَمَنْ أَوْفَ بِعَهْدِهِ مِنَ ٱللَّهِ ﴾.
- ٨- البشارة العظمى للمؤمنين بهذا البيع، وبيان وتأكيد أنه هو الفوز العظيم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَسَ تَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ ٱلَّذِى بَايَعَتُم بِدٍّ وَذَلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾.
- ٩- الثناء على المؤمنين بذكر صفاتهم العظيمة، التي استحقوا بسببها إكرامهم بهذا العقد بالقتال في سبيل الله، والمعاوضة على ذلك بالجنة؛ لقوله تعالى: ﴿التَّهِبُونَ الْمَحْيِدُونَ الْمَحْيِدُونَ اللَّهِ عَوْنَ السَّكِمِدُونَ الْمَحْيِدُونَ الْمَحْيِدُونَ اللَّكِمِدُونَ الْمُنْكِرُ وَالْمَحْيُونَ لِلْمُونَ لِلْمُونَ لِلْمُونَ لِلْمُونَ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل
- ١- الحث على الاتصاف بهذه الصفات العظيمة، والترغيب فيها من التوبة والإنابة إلى الله تعالى، والقيام بعبادته، وحمده وشكره، والسياحة في طلب مرضاته بالصيام، والجهاد، والحج، والعمرة، وطلب العلم، وسياحة القلب واللسان والجوارح في ذكره عز وجل وطاعته، والإكثار من الصلاة والركوع والسجود، والأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر، والحفظ لحدود الله تعالى كلها عمومًا.
- 11- أن من هذه الصفات التي امتدح الله بها المؤمنين، وأثنى عليهم بها ما يتعلق بإصلاح النفس بالتوبة، والعبادة، وحمد الله، والسياحة في طلب مرضاته، والصلاة، وحفظ حدود الله تعالى، وهذه جل الصفات المذكورة، ومنها ما يتعلق بالعمل على إصلاح المجتمع، بالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والدعوة إلى الله عز وجل، وذلك صهام سعادة الأمة، وسفينة نجاتها.
- ١٢ البشارة العظيمة للمؤمنين بهذا البيع والعقد العظيم الذي عوضه أعظم عوض وهو الجنة وما فيها من ألوان النعيم؛ لقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ مَا كَاتَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَن يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوٓا أُوْلِي وَلَا لَكُمْ مَا كَاتَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَن يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوٓا أُوْلِي وَلَا عَالَوَا أُوْلِي وَلَا عَالَوَا أُوْلِي وَلَا عَالَوَا أَوْلِي اللّهِ وَلَا عَالَوَا أُوْلِي وَلَا عَالَوا اللّهُ وَلَا عَالَوا اللّهُ وَلَا عَالَوا اللّهُ وَلَوْ كَانُوا أُولِي وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَوْ كَانُوا أُولِي وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَوْ عَالَوا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَوْ عَالَوا اللّهُ وَلَوْ عَالَوا اللّهُ وَلَوْ عَلَيْ اللّهُ وَلَوْ عَالَوا اللّهُ وَلَوْ عَالَوا اللّهُ وَلَوْ عَلَيْكُ وَاللّهُ وَلَوْ عَلَى اللّهُ وَلَوْ عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَوْ عَالَوا اللّهُ وَلَوْ عَلَى اللّهُ وَلَا لَا لَا لَا لَهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا لَا لَهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا لَهُ مِنْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَوْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَوْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَوْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَوْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلَا اللّهُ وَل

عن سعيد بن المسيب، عن أبيه رضي الله عنه قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي على وعنده أبو جهل، وعبد الله بن أبي أمية، فقال: «أي عم، قل: لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله عز وجل». فقال أبو جهل وعبد الله بن أمية: يا أبا طالب، أترغب عن ملة عبد المطلب. قال: فلم يزالا يكلمانه حتى قال آخر شيء كلمهم به: على ملة عبد المطب. فقال النبي على المستغفرن لك ما لم أنه عنك». فنزلت: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِي وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ أَن يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُواْ أُولِى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَمُمُ أَنَهُمُ أَصْحَابُ ٱلْمُحَيدِ ﴾ قال: ونزلت فيه: ﴿ إِنَّكَ لا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبُكَ ﴾ (١).

قوله: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَن يَسْتَغَفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾؛ «ما»: نافية، واللام في قوله: ﴿ لِلنَّبِيِّ ﴾ لام الجحود والابتداء والتوكيد، ﴿ أَن يَسْتَغَفِرُوا ﴾ أن والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل رفع اسم «كان».

والمعنى: ما كان جائزًا للنبي والذين آمنوا الاستغفار للمشركين والكفار؛ لأن ذلك لا ينفعهم؛ كما قال تعالى: ﴿فَالنَفَعُهُمْ شَفَعَةُ ٱلشَّنِفِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَالَى وقال تعالى في المنافقين: ﴿أَسَّ تَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسَتَغَفِرُ لَهُمْ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِر ٱللَّهُ لَهُمْ ﴾

⁽١) أخرجه البخاري في تفسير سورة التوبة (٤٧٧٢)، ومسلم في الإيهان، أول الإيهان قول: لا إله إلا الله (٢٤)، والنسائي في الجنائز (٢٠٣٥)، وأحمد (٥/ ٥٣٣).

[التوبة: ٨٠].

وجاء النهى بصيغة النفي مبالغة في التنزه عن هذا الاستغفار.

﴿ وَلَوْ كَانُواْ أُولِى قُرُفَ ﴾ ، أي: ولو كان المستغفر لهم من المشركين أصحاب قرابة ، فلا يجوز الاستغفار لهم، وفي هذا توكيد للنفي والنهي عن ذلك، فإذا كان لا يجوز الاستغفار للمشركين من أولي القربى، فمن عداهم من باب أولى.

﴿ مِنْ بَعْدِمَا تَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَهُمْ أَصْحَابُ ٱلْجَحِيدِ ﴾، أي: من بعد ما ظهر لهم أنهم من أصحاب الجحيم؛ بموتهم على الشرك والكفر.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱسْتِغْفَارُ إِبْرَهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيْنَ لَهُوَ أَنَّهُ، عَدُوُّ يِلَهِ تَبَرَّأُ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَهِيمَ لَأَوَّهُ كَلِيمٌ ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

لما بين أنه لا يجوز شرعًا الاستغفار للمشركين، ولو كانوا أولي قربى؛ أتبع ذلك ببيان السبب في استغفار إبراهيم لأبيه؛ حتى لا يُتخذ ذريعة للاستغفار للمشركين.

قوله: ﴿ وَمَا كَانَ آسَتِغْفَارُ إِبْرَهِيمَ لِأَبِيهِ ﴾ الجملة مستأنفة، أو معطوفة على قوله: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا ﴾ [التوبة:١١٣] أي: وما كان طلب إبراهيم المغفرة لأبيه آزر؛ كما في قوله تعالى عنه أنه قال: ﴿ وَٱغْفِرْ لِأَبِيَ إِنَّهُ كَانَ مِنَ ٱلضَّالِينَ ﴾ [الشعراء: ٨٦].

﴿ إِلَّا عَن مَّوْعِ دَةٍ وَعَدَهَ آ إِيّاهُ ﴾ ، ﴿ إِلا ﴾ : أداة حصر ، و «موعدة » : اسم للوعد ، أي : إلا عن وعد وعده إبراهيم لأبيه أن يستغفر له ؛ كما في قوله تعالى عنه : ﴿ سَأَسَتَغْفِرُ لَكَ رَبِّ ٓ إِنَّهُ ، كَانَ بِي حَفِيًّا ﴾ [مريم: ٤٧] وقوله : ﴿ لاَ شَتَغْفِرُنَّ لَكَ وَمَا آَمْلِكَ لَكَ مِن اللّهِ مِن شَيْءٍ ﴾ [المتحنة: ٤] . وقيل: إن الوعد صادر من أبي إبراهيم، وليس من إبراهيم عليه السلام.

﴿ فَلَمَّا نَبَيْنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُولٌ لِللَّهِ ﴾ ، أي: فلما ظهر لإبراهيم أن أباه عدو لله؛ بموته على الشرك والكفر، أو بوحي الله تعالى لإبراهيم أن أباه سيموت على الكفر، ولن يتنفع بالوعظ والتذكير، أو بنهي الله تعالى له عن الاستغفار له ﴿ تَبَرَّأُ مِنَّهُ ﴾ أعلن البراءة منه. عن ابن عباس رضى الله عنها: «ما زال إبراهيم يستغفر لأبيه حتى مات، فلما تبين

له أنه عدو لله تبرأ منه» وفي رواية: «لما مات تبين له أنه عدو لله» (١).

﴿إِنَّ إِبْرَهِيمَ لَأَوَّهُ حَلِيمٌ ﴾ هذا ثناء على إبراهيم عليه السلام، ومعنى «أواه»: موقن، كثير الإنابة، رجاع إلى الله تعالى، كثير الضراعة والخشوع، والذكر والاستغفار، كثير الدعاء للناس والرحمة بهم.

﴿ حَلِيمٌ ﴾، أي: ذو حلم وعفو وصفح عما يصدر إليه من الزلات، فلا يستفزه جهل الجاهلين، بل يقابل الإساءة بالصفح والإحسان؛ لما قال له أبوه: ﴿ أَرَاغِبُ أَنتَ عَنْ اللَّهِ مِي يَاإِبْرُهِ مُمَ لَيِّ اللَّهِ عَلَيْكًا ﴿ أَنْ اللَّهُ عَلَيْكً مَا اللَّهُ عَلَيْكً مَا اللَّهُ عَلَيْكً مَا اللَّهُ عَلَيْكً مَا اللهُ مَا يَكُ أَنْ أَنْ اللَّهُ عَلَيْكً مَا اللهُ مَا يَكُ أَنْ أَنْ اللَّهُ عَلَيْكً اللَّهُ عَلَيْكً مَا اللهُ مَا يَكُمُ اللَّهُ عَلَيْكً اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

وصفة الحلم لا تنافي القوة في الحق كما قيل:

حَلِيمٌ إِذَا مَا الحِلْمُ زَيَّنَ أَهْلَهُ مَعَ الحِلْم في عَيْنِ العُدَاةِ مَهِيبُ (٢) وقال الآخر:

وَلَا خَيْرَ فِي حِلْم إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ بَوَادِرُ تَحْمِي صَفْوَهُ أَنْ يُكَدَّرَا وَلَا خَيْرَ فِي جِلْم إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ حَلِيمٌ إِذَا مَا أَوْرَدَ الأَمْرَ أَصْدَرَا (٣)

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَنهُمْ حَتَى يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ إِنَّا ٱللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُ ﴿ اللَّهِ مُ اللَّهُ لِيُضِلُّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَنهُمْ حَتَى يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ أَلَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

قوله: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِلُّ قَوْمًا ﴾، أي: وما كان الله ليكتب الضلال على قوم بعد إذ هداهم؛ بإرسال الرسل إليهم، وإنزال الكتب عليهم.

﴿ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ ﴾؛ «ما» موصولة أو نكرة، أي: إلى غاية أن يبين لهم الذي يتقونه، أي: الأشياء التي يريد منهم أن يتقوها، أي: يجتنبوها، ويقيم الحجة عليهم؛ كما قال تعالى: ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ فَأَسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْمُدَىٰ ﴾ [فصلت: ١٧].

قال ابن القيم: «فهذا الإضلال عقوبة منه لهم، حين بين لهم فلم يقبلوا ما بينه لهم،

⁽١) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (١٢/ ٣٠)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٨٩٤، ١٨٩٥).

⁽٢) البيت لكعب بن سعد. انظر: «ديوان المعاني» (٢/ ١٧٨).

⁽٣) البيتان للنابغة الجعدي. انظر: «الشعر والشعراء» (١/ ٢٨٠).

ولم يعملوا به، فعاقبهم بأن أضلهم عن الهدى، وما أضل الله سبحانه أحدًا قط إلا بعد هذا البيان»(١).

قال السعدي (٢): «يعني: أن الله تعالى إذا منَّ على قوم بالهداية، وأمرهم بسلوك الطريق المستقيم، فإنه تعالى يتم عليهم إحسانه، ويبين لهم جميع ما يحتاجون إليه وتدعوا إليه ضروراتهم، فلا يتركهم ضالين جاهلين بأمور دينهم، ففي هذا دليل على كمال رحمته، وأن شريعته وافية، بجميع ما يحتاجه العباد في أصول الدين وفروعه.

ويحتمل أن المراد بذلك: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلُّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَنهُمْ حَتَّى يُدَيِّنَ لَهُم مَا يتقون فلم ينقادوا له، عاقبهم بالإضلال؛ جزاء لهم على ردهم الحق المبين. والأول أولى».

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيكُ ﴾، (إن): حرف توكيد، وفيها معنى التعليل، أي: لأنه بكل شيء عليم، أي: أن علمه عز وجل محيط بكل شيء.

وقوله: ﴿ بِكُلِّ شَيَّءٍ ﴾ متعلق بالخبر «عليم»، وقدم عليه؛ لتأكيد شمول علمه لكل شيء.

ومن كمال علمه عز وجل علم عباده ما لم يكونوا يعلمون، وبين لهم ما ينبغي أن يتقوه؛ من الاستغفار للمشركين، وغير ذلك من المنهيات والمعاصي، ولا يضل قومًا حتى يبين لهم طريق المحجة، ويقيم عليهم الحجة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا اللهُ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ يُحَيِّ وَيُمِيتُ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيِّ وَلَانَصِيرِ اللهِ

تذييل فيه معنى التوكيد لما قبله.

قوله: ﴿إِنَّ اللهَ اللهُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾، «إن»: كالتي قبلها للتوكيد، وفيها معنى التعليل، وقدم الخبر «له»؛ للدلالة على اختصاصه بذلك، أي: أن لله وحده ملك

⁽۱) انظر «بدائع التفسير» (۲/ ۳۸۰-۳۸۱).

⁽٢) في «تيسير الكريم الرحمن» (٣/ ٣٠٧).

السموات والأرض، خلقًا وملكًا، وتصريفًا وتدبيرًا؛ ولهذا قال بعده:

﴿ يُحِيِّ وَيُمِيتُ ﴾ ، أي: يحيي من شاء، ويميت من شاء، أي: بيده الإحياء والإماتة. وفي هذا تصوير لمعنى الملك في أتم مظاهره المحسوسة بين الناس، لا يستطيعون لذلك دفعًا ولا منعًا.

﴿ وَمَا لَكُمُ مِّن دُونِ اللهِ ﴾، أي: سوى الله ﴿ مِن وَلِيّ ﴾ يتولاكم بجلب الخير لكم ﴿ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ ينصركم بدفع الضر والشر عنكم، و «من »: لتأكيد العموم في النفي، أي: وما لكم غير الله من أيّ ولي، ولا أيّ نصير. وكرر النفي بذكر «لا » في قوله: ﴿ وَلَا نَصِيرٍ ﴾؛ للتوكيد.

الفوائد والأحكام:

١ - عدم جواز الاستغفار للمشركين والكفار الذين ماتوا على الكفر؛ لقوله تعالى:
 ﴿ مَا كَانَ لِلتَّبِيّ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ أَن يَسَتَغْفِرُواْ لِلمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُواْ أُولِى قُرْبِكَ مِنْ بَعْدِمَا
 تَبَيَّنَ هَمُمْ أَنْهُمْ أَصْحَبُ ٱلْجَحِيمِ ﴾.

٢- تأكيد تحريم الاستغفار للمشركين؛ بمجيء النهي بصيغة النفي بقوله: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَاللَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ مبالغة في التنزه عن هذا الاستغفار، وبقوله: ﴿ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَكَ ﴾ لأنه إذا كان لا يجوز الاستغفار للمشرك القريب فالبعيد من باب أولى.

٣- أن للمؤمنين أسوة وقدوة بنبيهم ﷺ؛ لقوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَٱلَّذِينَ عَامَنُوا ﴾.

٤ - مشروعية الدعاء للمؤمنين عامة وللأقارب خاصة؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِي وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَن يَسۡ تَغۡفِرُوا لِلْمُشۡرِكِينَ وَلَوۡكَانُوٓا أُوۡلِى قُرُكِ ﴾.

٥- خطر الشرك والكفر؛ لأنه يقطع الصلة والمودة بين الناس، بل بين الأقارب.

٦- جواز الدعاء للمشركين والكفار الأحياء بالهداية؛ لمفهوم قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَهُمْ أَصَحَبُ ٱلْجَحِيمِ ﴾، أي: بموتهم على ذلك وقد قال ﷺ: «اللهم اغفر

لقومي؛ فإنهم لا يعلمون»(١)، وقال على: «اللهم اهد دوسًا، وأت بهم»(٢) وقال على «اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك؛ بأبي جهل، أو بعمر بن الخطاب». قال: وكان أحبهما إليه عمر (٣).

٧- أن مآل المشركين والكفار إلى النار، وهم أصحابها المخلدون فيها؛ لقوله تعالى:
 ﴿ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ ٱلْجَحِيمِ ﴾.

٨- إثبات النار وعذابها؛ لقوله تعالى: ﴿ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ ٱلْجَحِيمِ ﴾.

9- الاحتراس ببيان سبب استغفار إبراهيم لأبيه وهو مشرك؛ لئلا يتخذ ذلك ذريعة للاستغفار للمشركين، ببيان أن إبراهيم عليه السلام إنها استغفر لأبيه؛ لأنه وعد أباه بذلك قبل أن يعلم أنه عدو لله؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كَاكَ ٱسۡ يَغْفَارُ إِبْرَهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيّاهُ فَلَمّا نَبَيْنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُولٌ لِلَّهِ تَبَرّاً مِنْهُ ﴾.

۱۰ - أن من حق الوالدين الاستغفار والدعاء لهما، ودعوتهما إلى الهدى، كما فعل إبراهيم عليه السلام.

١١ - وجوب الوفاء بالوعد؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَ] إِيَّاهُ ﴾.

١٢ - أن المشرك عدو لله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا نَبَيَّنَ لَهُۥٓ أَنَّهُۥ عَدُوٌّ لِلَّهِ ﴾.

١٣ - وجوب البراءة من المشركين؛ لقوله تعالى: ﴿ تَبَرَّأُ مِنْهُ ﴾.

١٤ - فضيلة إبراهيم عليه السلام، وكونه قدوة في إخلاصه لله تعالى، وفي حرصه على هداية أبيه، ووفائه بوعده، وفي إعلانه البراءة من أبيه لما ظهر له أنه عدو لله بموته على الشرك، وفي إنابته إلى الله تعالى وحلمه؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱسْتِغْفَارُ إِبْرَهِيمَ لِأَيْهِ مَا كَانَ ٱسْتِغْفَارُ إِبْرَهِيمَ لَا إِيّاهُ فَلَمّا لَبَيْنَ لَهُ وَأَنّهُ مَدُوٌّ لِلّهِ تَبَرًا مِنْهُ إِنّا إِبْرَهِيمَ لَأُوّهُ حَلِيمٌ ﴾.

⁽۱) أخرجه البخاري في الأنبياء (٣٤٧٧)، ومسلم في الجهاد والسير (١٧٩٢)، وابن ماجه في الفتن (٤٠٢٥) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

⁽٢) أخرجه البخاري في الجهاد والسير (٢٩٣٧)، ومسلم في فضائل الصحابة (٢٥٢٤) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

⁽٣) أخرجه الترمذي في المناقب (٣٦٨١) من حديث ابن عمر رضى الله عنهما.

١٤ - الترغيب في الإنابة إلى الله تعالى وذكره وطاعته، وفي الحلم؛ لأن الله امتدح بذلك إبراهيم عليه السلام.

10 - إقامة الله تعالى الحجة على الخلق وبيان الطريق المستقيم لهم؛ ليهلك من هلك عن بينة، ويجيي من حيّ عن بينة؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعَدَ إِذَ هَدَنهُمْ حَتَى يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ ﴾، فمن سلك طريق الخير يسره لليسرى، ومن سلك طريق الشر يسره للعسرى.

17 - علم الله تعالى الواسع المحيط بكل شيء، ومن ذلك علمه بمن هو أهل للهداية، ومن هو أهل للإضلال؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾.

الإحياء على عز وجل، واختصاصه بملك السموات والأرض، وبالإحياء والإماتة، وأنه لا ولي لأحد من دونه ولانصير؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَتِ وَالْإَماتة، وَيُمِيثُ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيِّ وَلَانَصِيرٍ ﴾، وفي هذا وعد ووعيد.

قال الله تعالى: ﴿ لَقَد تَابَ اللهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهِ عَالَمُهُ هَجِرِينَ وَالْأَنصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَيَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقِمِ نَهُمْ ثُمَةً تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَهُ وقُ تَحْدِيدٌ ﴿ اللَّهِ وَعَلَى النَّكَ اللَّهِ مِنَا مَتَ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتُ وَضَاقَتَ عَلَيْهِمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتُ وَضَاقَتَ عَلَيْهِمْ اللَّهِ مُو النَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ وَكُونُواْ مَعَ الصَّدِقِينَ ﴿ اللَّهُ ﴾.

سبب النزول:

عن كعب بن مالك رضي الله عنه قال: «لم أتخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها قط، إلا في غزوة تبوك، غير أني تخلف في غزوة بدر، ولم يعاقَب أحدٌ تخلف عنها».

وذكر الحديث بطوله إلى أن قال: «فلها صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا، فبينا أنا جالس على الحال التي ذكر الله، قد ضاقت على نفسي، وضاقت علي الأرض بها رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سَلْع بأعلى صوته: يا كعب بن مالك، أبشر. قال: فخررت ساجدًا، وعرفت أن قد جاء فرج، وآذن رسول الله علي بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر، فذهب الناس يبشروننا، وذهب قبل صاحبي مبشرون، وركض إلي رجل فرسًا، وسعى ساع من أسلم، فأوفى على الجبل، وكان الصوت أسرع من الفرس، فلها جاءني الذي سمعت صوته يبشرني نزعت له ثوبي، فكسوته إياهما ببشراه، والله ما أملك غيرهما يومئذ، واستعرت ثوبين فلبستهها، وانطلقت إلى رسول الله بيشراه، فيتلقاني الناس فوجًا فوجًا يهنوني بالتوبة، يقولون: لتهنك توبة الله عليك.

قال كعب: دخلت المسجد فإذا رسول الله على جالس حوله الناس، فقام إلى طلحة بن عبد الله يهرول حتى صافحني وهناني، والله ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره، ولا أنساها لطلحة.

قال كعب: فلما سلمت على رسول الله على والله على وهو يبرق وجهه من السرور: «أبشر بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك» قال: قلت: أمن عندك يا رسول الله، أم من عند الله؟ قال: «لا، بل من عند الله» وكان رسول الله على إذا سر استنار وجهه، حتى كأنه قطعة قمر، وكنا نعرف ذلك منه، فلما جلست بين يديه قلت: يا رسول الله، إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسول الله. قال رسول

واللام في قوله: ﴿ لَقَدَ ﴾ لام القسم لقسم مقدر، و «قد»: حرف تحقيق، أي: والله لقد تاب الله على المهاجرين والأنصار، أي: وفقهم للتوبة.

و «المهاجرين»: هم الذين هاجروا من مكة إلى المدينة مع رسول الله على حفاظًا على دينهم، ونصرة لله تعالى ورسوله، و «الأنصار»: هم أهل المدينة الذين آووا الرسول

⁽١) أخرجه البخاري في المغازي، غزوة تبوك (٣٩٥١)، ومسلم في التوبة، حديث كعب بن مالك وصاحبيه (٢٧٦٩)، والترمذي في تفسير سورة التوبة (٣١٠٢)، وأحمد (٣/ ٤٥٦-٤٥٩).

ﷺ وأصحابه، ونصروا دين الله.

﴿ اللَّذِينَ التَّبَعُوهُ ﴾، أي: اتبعوا النبي ﷺ، وأطاعوه، وخرجوا معه لغزوة تبوك، ولم يخالفوه، ﴿ فِي سَاعَةِ الْقُسْرَةِ ﴾، أي: في ساعة زمن العسرة الشديدة، أي: في وقت استنفار الناس لغزوة تبوك في شدة الحر، وضيق الحال، وقلة الزاد والركاب والماء، وكان جيش العسرة أكثره من المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم.

﴿مِنْ بَعَدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمَ ﴾ قرأ حمزة وحفص وخلف بالياء: ﴿يَزِيغُ ﴾ على التأنيث.

أي: من بعد ما قارب أن ﴿ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقِ مِّنْهُمْ ﴾، أي: يميل قلوب جماعة منهم عن الحق؛ بالتثاقل والقعود، وعدم الخروج للغزو؛ بسبب المشقة وشدة العسرة، وميلًا إلى الدعة والسكون.

﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِم ﴾، أي: على الفريق الذي كادت أن تزيغ قلوبهم.

ويحتمل أن يعود الضمير على المهاجرين والأنصار، فتكون الجملة تأكيدًا لقوله: ﴿ لَقَدَ تَابَ ٱللَّهُ عَلَى ٱلنَّهِيّ وَٱلْمُهَا جِرِينَ وَٱلْأَنصَ اللهِ ﴾.

والمعنى: ثم تاب عليهم؛ أي، وفقهم للتوبة، وثبتهم، وأيدهم، وقواهم ﴿إِنَّهُ بِهِمُ وَمُوفَ رَءُوفُ رَءُوفُ رَءُوفُ رَءُوفُ رَءُوفُ رَءُوفُ مَعليل للجملة قبلها، أي: لأنه بهم جميعًا ﴿رَءُوفُ ﴾، أي: ذو رأفة عظيمة، والرأفة: شدة الرحمة، فهي أخص من الرحمة؛ ولهذا أتبع ذلك بقوله: ﴿رَحِيمُ مَن ذكر العام بعد الخاص، أي: ذو رحمة بهم واسعة.

ومن رأفته ورحمته بهم أن وفقهم للتوبة، وقبلها منهم، وثبتهم، وحفظ قلوبهم من الزيغ والزلل.

قوله: ﴿وَعَلَى ٱلثَّلَاثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِقُوا ﴾ معطوف على قوله: ﴿عَلَى ٱلنَّابِيِّ وَٱلْمُهَاجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ ﴾، أي: لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار، وتاب على الثلاثة الذين خلفوا، والثلاثة الذين خلفوا هم: كعب بن مالك من بني سلمة، وهلال بن أمية الواقفي، ومرارة بن الربيع العمري، وكلهم من الأنصار رضي الله عنهم.

و «ال» في قوله: ﴿ ٱلثَّلَاثَةِ ﴾ للعهد الذهني؛ لأنهم كانوا معهودين معروفين بين الناس.

ومعنى ﴿ خُلِفُوا ﴾، أي: ارجئوا عن القضاء في حكمهم، فلم يعذرهم رسول الله على مع من عذر ممن حلفوا له كذبًا من المنافقين، فقبل علانيتهم، ووكل باطن أمرهم إلى الله تعالى.

وليس المراد أنهم خلفوا عن الغزو، قال كعب بن مالك رضي الله عنه: «كنا خلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل رسول الله توبتهم حين حلفوا له، فبايعهم واستغفر لهم، وأرجأ رسول الله على أمرنا حتى قضى الله فيه، فبذلك قال الله: ﴿وَعَلَى النَّاكَنَةِ الّذِينَ خُلِفُوا ﴾ وليس الذي ذكر الله مما خلفنا عن الغزو، إنها هو تخليفه إيانا وارجاؤه أمرنا عمن حلف له واعتذر إليه، فقبل منه»(١).

قال ابن القيم: «قد فسرها كعب بالصواب، وهو أنهم خلفوا من بين من حلف لرسول الله على واحتذر من المتخلفين، فخلف هؤلاء الثلاثة عنهم وأرجأ أمرهم دونهم، وليس ذلك تخلفهم عن الغزو؛ لأنه لو أراد ذلك لقال: تخلفوا؛ كما قال تعالى: ﴿ مَاكَانَ لِأَهْ لِ أَلْمَ لِي النَّهِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَمْرَابِ أَن يَتَخَلَّفُواْ عَن رَّسُولِ اللّهِ ﴾ [التوبة: ١٢٠]» (٢).

وقيل: المراد: الذين خلفهم الله عن التوبة، فأرجأهم عمن تاب عليهم ممن تخلف عن رسول الله عليها كأبي لبابة، وأصحابه الذين نزل فيهم: ﴿ وَءَاخُرُونَ ٱعْتَرَفُواْ بِذُنُوبِهِمْ خَطُواْ عَمَلًا صَلِحًا وَءَاخُر سَيِتًا عَسَى ٱللّهُ أَن يَتُوبَ عَلَيْهِم إِنَّ ٱللّهَ عَفُورٌ رَّحِيمُ ﴿ التوبة:١٠٢].

﴿ حَتَى إِذَا ضَاقَتَ عَلَيْهِمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتَ ﴾ «حتى»: للغاية، أي: إلى أن ضاقت عليهم الأرض؛ لما هم فيه من الحزن والقلق، والهم والغم على تخلفهم عن الجهاد، وإرجاء الرسول ﷺ أمرهم، إضافة إلى نهيه ﷺ الناس عن محادثتهم ومجالستهم.

⁽١) سبق تخريجه.

⁽۲) انظر «بدائع التفسير» (۲/ ۳۸۲).

﴿ بِمَا رَحُبَتُ ﴾، الباء: للملابسة، و «ما»: مصدرية ﴿ رَحُبَتُ ﴾، أي: اتسعت والمعنى: ضاقت عليهم الأرض مع رحبها وسعتها، أي: تخيلوها ضيقة، وهي

والمعنى: ضاقت عليهم الارض مع رحبها وسعتها، اي: تخيلوها ضيقة، وهي رحبة واسعة.

كم قال تعالى: ﴿إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ ﴾ [العنكبوت:٥٦]، وقال تعالى: ﴿وَأَرْضُ ٱللَّهِ وَسِعَةٌ ﴾ [الزمر:١٠].

﴿ وَضَاقَتُ عَلَيْهِم آنفُسُهُم ﴾، أي: وضاقت قلوبهم وصدورهم؛ لفرط ما هم فيه من الحزن والغم والهم والجفوة.

وفي هذا ترق من ضيق الأرض إلى ضيق النفس، الذي هو في الحقيقة سبب ضيق الأرض قال الشاعر:

كَأَنَّ فِجَاجَ الأَرْضِ وَهْمِي عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ المَذْعُورِ كِفَّةُ حَابِلِ (١)

﴿ وَظُنُّواً ﴾، أي: وأيقنوا وعلموا، ﴿ أَن لَا مَلْجَاً ﴾، أي: لا مفر، ولا مهرب، ولا محيص، ولا محيد.

﴿ مِنَ ٱللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴾، أي: إلا إليه وحده، فانقطع تعلقهم بالمخلوقين، وتعلقوا بالله وحده، وفروا منه تعالى إليه؛ كما قال تعالى: ﴿ فَفِرُّوا إِلَى ٱللَّهِ ۚ إِنِّى لَكُمْ مِّنَهُ نَذِيْرٌ مُّبِينٌ ﴿ فَهِرُوا إِلَى ٱللَّهِ ۚ إِنِّى لَكُمْ مِّنَهُ نَذِيْرٌ مُّبِينٌ ﴿ فَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّا

وقال ﷺ: «وأعوذ بك منك»(٢).

ومكثوا في هذه الشدة خمسين ليلة، حتى أنزل الله التوبة عليهم؛ كما في حديث كعب رضى الله عنه.

﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ﴾، أي: وفقهم للتوبة، ﴿لِيَتُوبُوا ﴾، اللام للتعليل، أي: لأجل أن يتوبوا، ويرجعوا إلى الله تعالى، فيقبل الله تعالى منهم، ويتوب عليهم؛ كما قال تعالى:

⁽١) البيت للطرماح. انظر: «التذكرة الحمدونية» (٥/ ٤٣٠).

⁽٢) أخرجه مسلم في الصلاة (٤٨٦)، وأبو داود في الصلاة (٨٧٩)، والنسائي في التطبيق (١١٠٠)، وابن ماجه في الدعاء (٣٨٤١) من حديث عائشة رضي الله عنها.

﴿ وَهُوا لَّذِي يَقْبَلُ النَّوْيَةُ عَنْ عِبَادِهِ > [الشورى: ٢٥].

﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلنَّوَّابُ ﴾ كثير التوبة على عباده يتوب على العبد مرات وكرات، ويتوب على الكثيرين من عباده، يوفق العبد للتوبة، ويقبلها منه.

﴿ٱلرَّحِيمُ ﴾ ذو الرحمة الواسعة لجميع خلقه، رحمة عامة، وبالمؤمنين رحمة خاصة. قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ الصَّدِقِينَ ﴿ اللَّهُ ﴾.

ذكر عز وجل توبته على الثلاثة الذين خلفوا، ثم أمر المؤمنين بتقواه، وأن يكونوا مع الصادقين في إشارة إلى أن سبب توبة الله تعالى عليهم هو صدقهم، كما دل عليه حديث كعب رضى الله عنه.

قوله: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ﴾ بفعل أوامره، واجتناب نواهيه.

﴿وَكُونُواْ مَعَ ٱلصَّدِقِينَ ﴾، أي: اصدقوا والزموا الصدق، وكونوا من جملة الصادقين في أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم، الذين في مقدمتهم أصحاب رسول الله على من المهاجرين، والأنصار، وغيرهم، فهم أئمة الصدق؛ وذلك لفضيلة الصدق، وعظيم أثره، وجزيل ثوابه وأجره، فبسببه خلّد الله ذكر توبته على الثلاثة الذين خلفوا في القرآن الكريم.

ولهذا قال كعب رضي الله عنه: «فوالله ما أعلم أحدًا أبلاه الله في صدق الحديث أحسن مما أبلاني، ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله على إلى يومي هذا كذبًا، وأنزل الله على رسوله: ﴿ لَقَد تَابَ ٱللهُ عَلَى ٱلنَّبِيِّ وَٱلْمُهَا حِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَكُونُواْ مَعَ ٱلصَّادِ الله على رسوله: ﴿ لَقَد تَابَ ٱللهُ عَلَى ٱلنَّبِيِّ وَٱلْمُهَا حِرِينَ وَٱلْمُهَا اللهُ عَلَى رسوله: ﴿ وَكُونُواْ مَعَ ٱلصَّدِقِينَ الله ﴾ ».

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله على قال: «عليكم بالصدق؛ فإن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقًا»(١).

⁽۱) أخرجه البخاري في الأدب، قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُمَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اَتَّقُواْ اللَّهَ وَكُونُواْ مَعَ الصَّدِيقِينَ ﴾ (١٩٧١)، ومسلم في البر، قبح الكذب وحسن الصدق وفضله (١٩٧١)، وأجد (١/ ٣٨٤). (٤٩٨٩)

الفوائد والأحكام:

- ١- التنويه بتوبته تعالى على النبي والمهاجرين والأنصار، وتوفيقه لهم، وعظيم منته عليهم
 بذلك؛ لقوله تعالى: ﴿ لَقَد تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيّ وَاللَّهُ عَلَى النَّبِيّ وَاللَّهُ عَلَى النَّبِيّ وَاللَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النّهُ عَلَى النَّهُ عَلَيْهُ النَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَّى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلْمُ عَلَّى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلْمُ عَلَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النّهُ عَلَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّالِي النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَى النَّهُ عَلَّهُ عَلَّمُ عَلَّهُ عَ
- ٢- عظم هذه التوبة، وشمولها لجميع الذنوب؛ لأن النبي ﷺ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر.
- ٣- الثناء على المهاجرين والأنصار، وامتداحهم في اتباعهم النبي على في ساعة العسرة والضيق، وخروجهم معه لغزوة تبوك، وعدم مخالفتهم له؛ لقوله تعالى: ﴿اللَّذِينَ النَّبَعُوهُ فِيسَاعَةِ ٱلْعُسْرَةِ ﴾.
- إن الأجر على قدر المشقة، والمثوبة على قدر النصب والتعب؛ كما قال تعالى: ﴿لَا يَسَنَوِى مِنكُرُ مَّنَ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْحِ وَقَائلًا أُولَئِكَ أَعْظُمُ دَرَجَةً مِّنَ ٱلَذِينَ أَنفَقُواْ مِنْ بَعْدُ ﴾
 [الحدید: ۱۰].
- ٥- الامتنان عليهم بتداركه عز وجل لفريق منهم، ووقايتهم من زيغ القلوب، وميلها عن الحق- بإيثار القعود، وعدم الخروج للغزو، ومخالفته ﷺ- وتوبته عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَـزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقِهِ مُنْهُمْ ثُمُّمَ تَابَ عَلَيْهِمْ ﴾.
 - ٦- تأكيد توبته عز وجل عليهم جميعًا؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابُ عَلَيْهِمْ ﴾.

وقال على الله الله الله على قلبي، فأستغفر الله تعالى في اليوم والليلة مائة مرة»(١).

⁽۱) أخرجه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، استحباب الاستغفار والإكثار منه (۲۷۰۲)، وأبو داود في الصلاة، تفريع أبواب الوتر، باب في الاستغفار (١٥١٥)، وأحمد (١/١١٤) من حديث الأغر المزني رضي الله عنه.

- ٨- فضل التوبة، وعظم قدرها، وأنها غاية كمال المؤمن؛ لامتنان الله تعالى بها على خير خلقه نبينا محمد على وعلى أصحابه؛ من المهاجرين، والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان، وعلى الثلاثة الذين خلفوا؛ لصدقهم رسول الله على ولهذا جعل على توبة الله تعالى على كعب خير يوم مر عليه منذ ولدته أمه.
- ٩- رأفته عز وجل بالمهاجرين والأنصار، ورحمته لهم؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ بِهِمْ رَءُونُكُ
 رَّحمهُ ﴾.
- ١٠- إثبات صفتي الرأفة والرحمة الواسعتين لله تعالى؛ لقوله تعالى: ﴿رَءُوفُكُ
 تَحيرُ ﴾.
- ١١- إعلان توبته عز وجل على الثلاثة الذين خلفوا وارجئوا، فلم يعذرهم النبي على الثلاثة الذين خلفوا وارجئوا، فلم يعذرهم النبي مع من عذر ممن حلفوا له كذبًا من المنافقين فقبل علانيتهم، ووكل سرائرهم إلى الله تعالى، ولا آيسهم من التوبة؛ لقوله تعالى: ﴿وَعَلَ ٱلثَّلَاثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِفُواً ﴾.
- 17 شدة ما حصل لهؤلاء الثلاثة من الابتلاء؛ تمحيصًا لهم، فضاقت عليهم الأرض مع سعتها، وضاقت عليهم أنفسهم؛ لقوله تعالى: ﴿ حَتَى إِذَا ضَاقَتَ عَلَيْهِمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتُ وَضَاقَتُ عَلَيْهِمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتُ وَضَاقَتُ عَلَيْهِمُ ٱلْفُسُهُمْ .
- ١٣- أن الابتلاء بالشدائد والمحن فيه تمحيص للمؤمنين؛ لقوله تعالى: ﴿وَظَنُّواَ أَن لَا مَلْجَاً مِنَ اللَّهِ إِلَا إِلَيْهِ ﴾.
 - ١٤- أنه لا ملجأ من الله، ولا مفر، ولا محيد إلا إليه عز وجل.
- ١٥ تأكيد توبته عز وجل على الثلاثة الذين خلفوا، وتوفيقه لهم ليتوبوا؛ لقوله تعالى:
 ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَـتُوبُوا ﴾.
- ١٦ إثبات اسم الله «التواب»، وأنه ذو التوبة الواسعة، يتوب على العبد فيوفقه للتوبة، ويقبلها منه مرات وكرات، ويتوب على الكثيرين من عباده؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُو النَّوَابُ﴾.
- ۱۷ إثبات اسم الله «الرحيم»، وأنه ذو الرحمة الواسعة؛ رحمة صفة ذاتية ثابتة له، ورحمة فعلية، يوصلها إلى من شاء من خلقه، رحمة عامة وخاصة، وهي سبب توبته

- على عباده؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلرَّحِيمُ ﴾.
- ١٩ تصدير الخطاب بالنداء؛ للتنبيه والعناية والاهتمام، ونداء المؤمنين بوصف الإيمان؛ تشريفًا وتكريمًا لهم، وحثًا على الاتصاف بهذا الوصف، وامتثال الأمر بعده، وأن ذلك من مقتضيات الإيمان؛ لقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ عَامَنُوا ﴾.
 - ٢ وجوب تقوى الله بفعل أوامره، واجتناب نواهيه؛ لقوله تعالى: ﴿ أَتَّقُواْ ٱللَّهَ ﴾.
- ٢١- وجوب الصدق في الأقوال والأفعال والأحوال؛ لقوله تعالى: ﴿وَكُونُواْ مَعَ الصَّدِيةِينَ ﴾.
- ٢٢- أن الصدق منجاة لصاحبه في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿ قَالَ اللَّهُ هَلاَ يَوْمُ يَنفَعُ الصَّدِقِينَ صِدْقُهُمْ ﴾ [المائدة:١١٩]، وقال تعالى: ﴿ لِيَجْزِى اللَّهُ الصَّدِقِينَ بِصِدْقِهِمْ ﴾ [الأحزاب:٢٤]. فكفى الصدق أن يكون سبباً للتوبة، ومن أخص صفات المؤمنين وهاديًا إلى الجنة.
- ٣٣- الحذر من الكذب؛ لأن عاقبته الهلاك في الدنيا والآخرة؛ لمفهوم قوله: ﴿وَكُونُواْ مَعَ الْصَلَاقِينَ وَهَادِيًا إِلَى النار. الْصَلَاقِينَ وَهَادِيًا إِلَى النار.
- 75- ينبغي عدم الاغترار بها يحصل عليه الذين يعيشون على الكذب والاحتيال، واللف والدوران، وعدم الوضوح من نفع زهيد في الظاهر يعقبه ضرر عظيم، فها أغنى عن المنافقين اعتذارهم كذبًا، وحلفهم عند رسول الله على الله على الله عند أعقب ذلك أن فضحهم الله تعالى في القرآن الكريم، وتوعدهم بالعذاب الأليم، والسعيد من وعظ بغيره.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ مَاكَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْهُمْ مِنَ الْأَعْمَابِ أَن يَتَخَلَّفُواْ عَن رَسُولِ اللّهِ وَلاَ يَرْعَبُوا بِالنّسِيمِ عَن نَقْسِهِ وَذَلِكَ بِالنّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَا أَولا نَصَبُ وَلا يَخْمَصَةُ في سَبِيلِ اللّهِ وَلا يَطُولُونَ مَوْ عَدُو يَنْ للّا إِلّا كُلِبَ لَهُم بِهِ عَمَلُ اللّهِ وَلا يَعْلَمُونَ مَنْ عَدُو يَنْ للّا إِلّا كُلِبَ لَهُم بِهِ عَمَلُ مَكُمْ إِنَ اللّهُ وَلا يَنْفَونَ نَقَلَ مَوْدِرَةً وَلا كَلِبَ اللّهُ مِنِينَ اللّهُ وَلَا يُنْفَقُونَ نَقَلَ مَوْدِرَةً وَلا كُلِبَ اللّهُ مِنْ اللّهُ وَمَا كَانَ مَعْلَمُونَ وَلِي اللّهُ وَمَا كَانَ اللّهُ وَمَا يَلْ وَقَالِمَ اللّهُ اللّهِ مَنْ اللّهُ وَمَا كَانَ اللّهُ وَمَا كَانَ اللّهُ وَمَا يَلْ وَقَالُونَ اللّهُ وَمَا كُلُهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللللّهُ

قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَكُم مِّنَ ٱلْأَعْرَابِ أَن يَتَخَلَّفُواْ عَن رَّسُولِ ٱللَّهِ وَلاَ يَرْغَبُواْ إِأَنْهُمْ عَن نَفْسِهِمْ عَن نَفْسِهُمْ عَن نَفْسُهِمْ مَعْن نَفْسِهِمْ عَن نَفْسُهِمْ مَا لَهُ عَلَيْ عَلَيْ لِلْكَ عِلْمَالُهُ عَلَيْ اللَّهُ لَا يَضِي عَلْمَ لَاللَّهُ لَا يَضِي عَلْمَ لِلْ اللَّهُ لَا يُضِعْلُهُ عَلَى اللَّهُ لَا يَضِعْلُ عَلْمَ لَا عَلَالِكُ عَلَى اللَّهُ لَا يُصِلِيكُمْ لِلْكُولُ اللَّهُ لَا يُضِلِيلُ اللَّهُ لَا يَصْلِيكُمْ لِلْكُولُ اللَّهُ لَا يُصِلِيلُ اللّلِي لَا اللَّهُ لَا يَصْلِيلُ اللَّهُ لَا يَصْلِيلُ اللَّهُ لَا يُصْلِيلُ اللَّهُ لَا يُصْلِيلُ اللَّهِ لَا يَصْلِيلُ اللَّهُ لَالْمُعْلِيلُ اللَّهُ لَا يَصْلِيلُ اللَّهُ لَلْمُ لَلْمُعْلِيلُ اللَّهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْلِهُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْكُولُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلِي لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لِلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لِلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُلْلِلِلْمُ لَلْمُ لَلِهِ لَلْمُ لِلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلْمُ لَلِي لَلْمُ لَلْمُ

لما ذكر عز وجل منته بالتوبة على المهاجرين والأنصار في اتباعهم النبي على وخروجهم معه إلى غزوة تبوك، وأثنى عليهم؛ أتبع ذلك بقوله: ﴿ مَاكَانُ لِأَهُلِ ٱلْمَدِينَةِ وَحَروجهم معه إلى غزوة تبوك، وأثنى عليهم؛ أتبع ذلك بقوله: ﴿ مَاكَانُ لِأَهُلِ ٱلْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوِّهُمْ مِنَ ٱلْأَعْرَابِ أَن يَتَخَلَّفُواْ عَن رَسُولِ ٱللهِ ﴾ الآيتين تأكيدًا للثناء عليهم، وتحريضًا على ملازمة الجهاد مع رسول الله على وتعريضًا بالمتخلفين عن رسول الله على وعتابًا لهم.

قوله: ﴿ مَاكَانَ لِأَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُ مُرِينَ ٱلْأَعْرَابِ أَن يَتَخَلَّفُواْ عَن رَّسُولِ ٱللَّهِ ﴾.

«ما»: نافية، أي: ما كان لائقًا، بل ولا جائزًا شرعًا لأهل المدينة من المهاجرين والأنصار ﴿وَمَنْ حَوْلَهُ مِينَ ٱلْأَعْرَابِ ﴾ الذين أسلموا، وحسن إسلامهم.

﴿ أَن يَتَخَلَّفُواْ عَن رَّسُولِ ٱللَّهِ ﴾ «أن» والفعل بعدها في تأويل مصدر في محل رفع اسم

كان مؤخر، أي: ما كان لهم التخلف عن رسول الله، وعدم الخروج معه إلى الجهاد.

﴿ وَلَا يَرْغَبُواْ بِالْفُسِمِمْ عَن نَفْسِهِ ٤٠ معطوف على ﴿ يَتَخَلَفُواْ ﴾، أي: ولا أن يرغبوا بأنفسهم عن نفسه، بأن يؤثروا أنفسهم بالبقاء بأنفسهم عن نفسه، بأن يؤثروا أنفسهم بالبقاء والسلامة دونه، بل الواجب الخروج معه، وعدم التخلف عنه، وأن يفدوه بأنفسهم، فهو أولى بهم من أنفسهم؛ كما قال تعالى: ﴿ النَّيِّ أُولَى بِاللَّمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ [الأحزاب: ٦].

﴿ ذَلِكَ ﴾ الإشارة إلى المفهوم مما سبق، وهو عدم رغبة أهل المدينة ومن حولهم من الأعراب في التخلف عن رسول الله، وعدم رغبتهم بأنفسهم عن نفسه.

﴿ إِأَنَّهُمْ ﴾، الباء: للسببية، أي: بسبب أنهم، ﴿لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ ﴾، أي: عطش، ﴿وَلَا نَصُبُ ﴾، أي: تعب ومشقة ﴿وَلَا مَخْمَصَةٌ ﴾، أي: مجاعة. والخمص: ضمور البطن بسبب الجوع.

وفي الحديث: «تغدو خماصًا وتروح بطانًا»(١).

﴿ وَلَا يَطَنُونَ مَوْطِئًا يَغِيظًا آلْكُفَّارَ ﴾ معطوف على ﴿ يُصِيبُهُمَّ ﴾.

أي: ولا يطؤون بأقدامهم وجيشهم موطئًا يغضب الكفار ويغمهم، من كونه في منزل ومكان يرهبهم ويخيفهم، أو من كونه على أرضهم وديارهم بعد الاستيلاء على أوطانهم.

﴿ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا ﴾ معطوف على ما قبله، أي: ولا يصيبون ﴿ مِنْ عَدُوٍّ ﴾ ونُكِّر؛ لإفادة العموم؛ لأن النكرة في سياق النفي تفيد العموم.

﴿نَيْلًا ﴾، أي: ولا يصيبون من عدو نيلًا، أي: ظفرًا عليه، ونصرًا؛ من قتل أو

⁽۱) أخرجه الترمذي في الزهد (٢٣٤٤)، وابن ماجه في الزهد (٤١٦٤) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

⁽٢) سبق تخريجه.

هزيمة أو أسر أو سبي أو غنيمة.

﴿ إِلَّا كُنِبَ لَهُ مِهِ عَمَلُ صَالِحٌ ﴾ ، ﴿ إِلا ﴾: أداة حصر ، والضمير في ﴿ به ﴾ يعود إلى قوله: ﴿ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأُ ﴾ ، وما عطف عليه ، أي: إلا كتب لهم بذلك المذكور من الظمأ ، أو النصب ، أو المخمصة ، أو وطئهم موطئًا يغيظ الكفار ، أو نيلهم من عدو نيلًا ، أي: إلا كتب لهم بكل ذلك عمل صالح يثابون عليه ثوابًا جزيلًا .

﴿إِنَ الله لا يضيع أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ تعليل لما قبله، أي: لأن الله لا يضيع أجر المحسنين، أي: لا يسقط، ولا يهدر ثواب المحسنين الذين أحسنوا في عبادة الله تعالى، بالإخلاص له عز وجل، والمتابعة لنبيه عليه.

وأحسنوا إلى عباد الله بأداء حقوقهم الواجبة والمستحبة؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ [الكهف:٣٠].

قوله تعالى: ﴿ وَلَا يُنفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقَطَعُونَ وَادِيًا إِلَا كُتِبَ لَهُمُ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهُ ﴾.

قوله: ﴿وَلَا يُنفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً ﴾ معطوف على قوله: ﴿لَا يُصِيبُهُمْ ﴾، أي: ولا ينفقون نفقة قليلة ولا كثيرة. وبدأ بقوله: ﴿صَغِيرَةً ﴾ ترغيبًا في النفقة مها قلّت.

وقد كان لعثمان بن عفان رضي الله عنه من هذه الآية أوفر الحظ والنصيب؛ فعن عبد الرحمن بن خباب السلمي رضي الله عنه قال: خطب رسول الله على فحث على جيش العسرة، فقال عثمان بن عفان رضي الله عنه: علي مائة بعير بأحلاسها وأقتابها. قال ثم حث، فقال عثمان: علي مائة أخرى بأحلاسها وأقتابها. قال: ثم نزل مرقاة من المنبر، ثم حث فقال عثمان بن عفان: علي مائة أخرى بأحلاسها وأقتابها. قال: فرأيت رسول الله على يقول بيده هكذا يحركها: ما على عثمان ما عمل بعد هذا(١).

وعن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال: جاء عثمان إلى النبي عَلَيْكُ بألف دينار

 ⁽١) أخرجه أحمد (٤/ ٧٥).

﴿ وَلَا يَقَطَعُونَ وَادِيًا ﴾، أي: ولا يجتازون واديًا في مسيرهم للجهاد في سبيل الله تعالى. والوادي: هو المنفرج بين الجبال والآكام تمر منه السيول.

﴿ إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ ﴾، (إلا) أداة حصر، والتقدير: إلا كتب لهم عمل صالح؛ بدليل قوله فيما سبق: ﴿ إِلَّا كُنِبَ لَهُ مِبِهِ عَمَلُ صَلِحٌ ﴾، وقوله بعد هذا: ﴿ لِيَجْزِيَهُمُ ٱللَّهُ أَحْسَنَ مَاكَانُواْيَعُ مَلُونَ ﴾.

فالمعنى: إلا كتب لهم عمل صالح يثابون عليه، ويجازون أحسن الجزاء. ولم يقل: «به» لأن هذه الأفعال صادرة عنهم.

قال ابن القيم: «فأخبر في الآية الأولى أن المتولد عن طاعتهم وأفعالهم يكتب لهم به عمل صالح، وأخبر في الثانية أن أعالهم الصالحة التي باشروها تكتب لهم أنفسها. والفرق بينها: أن الأول ليس من فعلهم وإنها تولد عنه، فكتب لهم به عمل صالح، والثاني نفس أعالهم فكتب لهم»(٢).

واللام في قوله: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ ﴾ للتعليل، أي: لأجل أن يجزيهم الله، أي: يثيبهم ﴿أَحْسَنَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾، «ما»: موصولة، أو مصدرية، أي: أحسن الذي كانوا يعملون، أو أحسن عملهم.

وأضيف الحسن إلى العمل؛ للتنبيه إلى أن الجزاء من جنس العمل، فمن أحسن العمل أحسن العمل أُحسن له الجزاء؛ كما قال تعالى: ﴿ هَلْ جَزَاءُ ٱلْإِحْسَنِ إِلَّا ٱلْإِحْسَنُ ثَنَّ ﴾ [الرحمن:٦٠].

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَافَةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةِ مِنْهُمْ طَآبِفَةٌ لِيَنفَقَهُواْ فِي ٱلدِّينِ وَلِيُنذِرُواْ قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوٓاْ إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحُذُرُونَ ﴿ آَلَ ﴾ .

قوله: ﴿ وَمَا كَاكَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَافَّةً ﴾ هذا في مقابل: ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ٦٣).

⁽٢) انظر «بدائع التفسير» (٢/ ٣٨٣).

ٱلْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلُكُم مِنَ ٱلْأَعْرَابِ أَن يَتَخَلَّفُواْ عَن رَّسُولِ ٱللَّهِ ﴾ [التوبة: ١٢٠] ففي هذا تحريض على الجهاد، وفي قوله: ﴿وَمَاكَانَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَآفَةً ﴾ تحريض على العلم.

قوله: ﴿ وَمَا كَاتَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَافَّةً ﴾ معطوف على قوله: ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الله

والمعنى: وما كان المؤمنون ليخرجوا للجهاد جميعًا، وهو نفي بمعنى النهي، أي: لا ينبغى أن ينفر المؤمنون كافة، أي: جميعًا.

عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: «قوله: ﴿وَمَاكَاكَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِينَفِرُوا صَيْعَا وَيَتْرَكُوا رَسُولَ اللهُ ﷺ فِي المدينة وحده»(١).

﴿ فَلَوَلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةِ مِنْهُمْ طَآبِفَةٌ لِيَـنَفَقَهُواْ فِي ٱلدِّينِ ﴾، الفاء استئنافية، و (الولا) للتحضيض، أي: فهلا خرج ﴿ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ ﴾، أي: من كل فريق، أو قبيلة، ونحو ذلك.

﴿ مِنْهُمْ طُآبِفَةٌ ﴾، أي: جماعة وسرية تحصل بها الكفاية والمقصود لكان أولى ﴿ لِلنَّهُ مُ طُآبِفَةٌ ﴾، اللام: للتعليل، أي: لأجل أن يتفقهوا في الدين، أي: ليتفهموا ويتعلموا أحكام الدين، وما ينزل على النبي على من القرآن.

والفقه: العلم بالأحكام الشرعية العملية من أدلتها التفصيلية، والمراد به هنا: فهم ومعرفة أحكام دينهم من الحلال، والحرام، وغير ذلك.

والضمير في قوله: ﴿لِيَـنَفَقَّهُوا ﴾ للذين لم يخرجوا من كل فرقة، أي: لأجل أن يتفقه هؤلاء القاعدون في الدين، أي: يتفهموا، ويتعلموا أحكام الدين وشرائعه من النبي عَلَيْهِ.

﴿ وَلِيُنذِرُوا ﴾ معطوف على ﴿ لِلَهِ مَقَهُوا ﴾ ، والضمير راجع إلى القاعدين أيضًا، أي: ولأجل أن ينذر هؤلاء القاعدون بعد تفقههم في الدين ﴿ قَوَّمُهُم الذين نفروا للجهاد

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦/ ١٩٠٩).

﴿إِذَا رَجَعُوٓ أَ إِلَيْهِمْ ﴾، إذا رجعوا من الجهاد إليهم، أي: يخوفوهم مخالفة أمر الله، بتفقيههم في الدين، وتعليمهم أحكامه.

﴿لَعَلَّهُمْ يَخْذَرُونَ ﴾، أي: لأجل أن يحذروا عذاب الله وعقابه.

والمعنى: فهلا خرج من كل فرقة طائفة تحصل بهم الكفاية، وجلس من عداهم؛ ليتفقهوا في دينهم، ويتعلموا أحكامه من النبي عليه، ومن ثم ينذروا قومهم الذين خرجوا بعد رجوعهم إليهم بتعليمهم أحكام الدين؛ ليحذروا بمخالفة أمر الله وعذابه.

وقيل: المراد بالنفير في الآية: النفير في العلم، أي: ما كان المؤمنون لينفروا كلهم للتفقه والتعلم، بل ينبغي أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة، تتفقه تلك الطائفة ثم ترجع تعلم القاعدين.

والصحيح القول الأول؛ لأن الآية في سياق الجهاد، والنفير إنها يكون في الغزو والجهاد؛ كما قال تعالى: ﴿أَنفِرُواْ خِفَافًا وَثِقَ اللَّا وَجَاهِدُواْ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ﴾ [التوبة:١٤].

وقال على هذا تكون كما قال ابن القيم: «قد اشتملت على بيان حكم النافرين والآية على هذا تكون كما قال ابن القيم: «قد اشتملت على بيان حكم النافرين والقاعدين، وعلى بيان اشتراكهم في الجهاد والعلم، فالنافرون أهل الجهاد، والقاعدون أهل التفقه، والدين إنما يتم بالجهاد والعلم، فإذا اشتغلت طائفة بالجهاد وطائفة بالفقه في الدين، ثم يعلم أهل الفقه المجاهدين إذا رجعوا إليهم؛ حصلت المصلحة بالعلم والجهاد؛ وهذا الأليق بالآية، والأكمل لمعناها»(٢).

قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ قَائِلُواْ الَّذِينَ يَلُونَكُم مِّنَ الْكُفَّادِ وَلْيَجِدُواْ فِيكُمُّ عِلْمَا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُنَّقِينَ ﴿ ﴾.

قوله: ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا قَنِنِلُوا ٱلَّذِينَ يَلُونَكُم مِّنَ ٱلْكُفَّادِ ﴾، أي: القريبين منكم

⁽١) أخرجه البخاري في الجهاد والسير، لا هجرة بعد الفتح (٢٧٨٣)، ومسلم في الحج (١٣٥٣)، وأبو داود في الجهاد (٢٤٨٠)، والنسائي في البيعة (٢١٧٠)، والترمذي في السير (١٥٩٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

⁽۲) انظر «بدائع التفسير» (۲/ ۳۸۷-۳۸۸).

مكانًا، وهم مشركو العرب؛ لأن خطرهم على المسلمين أعظم، وهم أيضًا أولى بالدعوة قبل القتال ممن وراءهم.

وليس معنى هذا أن لا يُقاتل غيرهم، وإنها معناه أن يُقاتل الكفار أولًا بأول، الأقرب فالأقرب إلى حوزة الإسلام.

قال ابن كثير (١): «ولهذا بدأ رسول الله على بقتال المشركين في جزيرة العرب، فلما فرغ منهم، وفتح مكة والمدينة والطائف واليمن واليمامة وهجر وخيبر وحضر موت، وغير ذلك من أقاليم جزيرة العرب، ودخل الناس من سائر أحياء العرب في دين الله أفواجًا شرع في قتال أهل الكتاب، فتجهز لغزو الروم الذين هم أقرب الناس إلى جزيرة العرب، وأولى الناس بالدعوة إلى الإسلام؛ لأنهم أهل الكتاب؛ فبلغ تبوك، ثم رجع؛ لأجل جهد الناس، وجدب البلاد، وضيق الحال، وكان ذلك سنة تسع من هجرته عليه السلام.

ثم اشتغل في السنة العاشرة في حجته حجة الوداع، ثم عاجلته المنية صلوات الله وسلامه عليه بعد الحجة بأحد وثمانين يومًا، فاختاره الله لما عنده، وقام بالأمر بعده عليه الخلفاء الراشدون، فأكملوا بقية الفتوح».

﴿ وَلَيْجِدُواْ فِيكُمُ غِلْظَةً ﴾ ، الواو: عاطفة ، واللام: لام الأمر ، و «الغلظة » : الشدة أي: وليجد الكفار فيكم شدة عليهم في قتالكم لهم ، انتصارًا منكم لله عز وجل ودينه ، قال تعالى : ﴿ يَنَأَيُّهَا النَّيِّ جَهِدِ الْحَفُونَ وَالْمُنَفِقِينَ وَاغَلُظْ عَلَيْهِم ﴾ [التوبة: ٢٧ ، التحريم: ٩] ، وقال تعالى : ﴿ يُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَدُ وَ أَشِدًا أَهُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَّا مُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح: ٢٩] ، وقال تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمِ يُحِبُونَهُ وَ أَذِلَةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَةٍ عَلَى الْكَفِرِينَ يُجَهِدُونَ فِي سَبِيلِ تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمِ يُحِبُونَهُ وَ أَذِلَةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَةٍ عَلَى الْكَفِرِينَ يُجَهِدُونَ فِي سَبِيلِ تعالى : ﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمِ يُحِبُونَهُ وَ أَذِلَةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَةٍ عَلَى الْكَفِرِينَ يَجَهِدُونَ فِي سَبِيلِ تعالى اللهُ وَلَا يَعَافُونَ لَوْمَةً لَآبِهِ ﴾ [المائدة: ٤٥].

﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ مَعَ الْمُنَّقِينَ ﴾ افتتحت الجملة بقوله ﴿ وَاعْلَمُوا ﴾؛ للاهتمام بما يراد العلم به، أي: واعلموا أن الله مع المتقين معية خاصة بالنصر والتأييد، والتوفيق والتسديد. أي: قاتلوا الذين يلونكم من الكفار، وتوكلوا على الله، واتقوه، واعلموا أن الله

⁽۱) في «تفسيره» (٤/ ١٧٤).

معكم إن اتقيتموه، وأن نصره لكم بحسب تقواكم له.

قال ابن كثير (١): «وهكذا الأمر لما كانت القرون الثلاثة الذين هم خير هذه الأمة في غاية الاستقامة والقيام بطاعة الله تعالى؛ لم يزالوا ظاهرين على عدوهم، ولم تزل الفتوحات كثيرة، ولم تزل الأعداء في سفال وخسار، ثم لما وقعت الفتن والأهواء والاختلافات بين الملوك؛ طمع الأعداء في أطراف البلاد، وتقدموا إليها، فلم يهانعوا؛ لشغل الملوك بعضهم ببعض، ثم تقدموا إلى حوزة الإسلام، فأخذوا من الأطراف بلدانًا كثيرة، ثم لم يزالوا حتى استحوذوا على كثير من بلاد الإسلام، ولله سبحانه الأمر من قبل ومن بعد، فكلها قام ملك من ملوك الإسلام، وأطاع أوامر الله، وتوكل على الله، فتح الله عليه من البلاد، واسترجع من الأعداء بحسبه، وبقدر ما فيه من ولاية الله، والله المسؤول المأمول أن يمكن المسلمين من نواصي أعدائه الكافرين، وأن يعلي كلمته في سائر الأقاليم، إنه جواد كريم».

وأقول: صدق الله العظيم: ﴿إِنَ ٱللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُواْ مَا بِأَنفُسِمِمْ﴾ [الرعد:١١].

فإن الأمة الإسلامية لم تصب بمصاب أعظم من مصيبتها في دينها، وكما قيل: مَا يَبْلُغُ الجَاهِلُ مِنْ نَفْسِهِ (٢)

ورحمك الله يا ابن كثير لو ترى حال المسلمين اليوم، وقد ازدادوا انقسامًا واختلافًا، وتفرقوا شيعًا وأحزابًا وجماعات، يكيد بعضها لبعض على حساب الإسلام، وزاد الأمر خطورة قوة شوكة أهل البدع ممن يحسبون على الإسلام، والإسلام منهم براء، من المجوس، والصفوية، والنصيرية، والرافضة، والحوثيين، ممن يطعنون في ألوهية الله عز وجل، ويشركون معه الأئمة في الخلق والتدبير والعبادة، ويطعنون في كتاب الله تعالى، ويزعمون فيه التحريف، ويطعنون في صحابة رسول الله عنها، ويتهمونهم بالخيانة والردة، ويطعنون في عرض أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، ويكفرونها، فقد شوهوا صورة الإسلام، وصاروا غصة في حلوق المسلمين، وخنجرًا

⁽۱) في «تفسيره» (٤/ ١٧٥).

⁽٢) البيت لعبد الملك بن عبد الرحيم الحلاج. انظر: «الإعجاز والإيجاز» (ص١٦١).

في أيدي أعداء الإسلام، وسيفًا مصلتًا على المسلمين في شتى البلاد الإسلامية؛ فهم الذين مكنوا لأعداء الإسلام من احتلال كثير من بلاد المسلمين فيها مضى، وهم الذين مكنوهم في عصرنا من احتلال أفغانستان والعراق، وهم الذين خربوا كثيرًا من بلاد المسلمين وأشاعوا فيها الفتن والطائفية المقيتة، كها فعلوا في العراق وسوريا ولبنان واليمن، وبعض دول الخليج العربي وأفريقيا، وكثير من الدول الآسيوية وغيرها. وقد قتل على أيديم وبأبشع صور القتل من المسلمين ما لم يقتل على أيدي غيرهم من أعداء الإسلام، وكفاهم ذلك مقتًا وسحقًا وبعدًا عن الإسلام؛ فهم أشد أعداء الإسلام، كفي الله المسلمين شرورهم، وعاملهم بها يستحقون. وصدق القحطاني رحمه الله(١):

إِنَّ السَّوَافِضَ شَرُّ مَنْ وَطِئَ الْحَصَا من كل إنس ناطق أو جان قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُم مَّن يَقُولُ أَيَّكُمْ ذَادَتُهُ هَذِهِ عَإِيمَناً فَأَمَّا الَّذِينَ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلِي عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى ال

في هاتين الآيتين وما بعدهما إلى قوله: ﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفَقَهُونَ﴾ [التوبة:١٢٧] عود إلى بيان أحوال المنافقين وصفاتهم.

قوله: ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتَ سُورَةً ﴾ ، الواو استئنافية ، و ﴿ إِذَا » : ظرفية شرطية ، و «ما » : زائدة من حيث المعنى ، أي : وإذا ما أنزلت سورة ما ، من سور القرآن فيها الأخبار ، والأحكام ، والحث على الجهاد ، وغير ذلك .

﴿ فَمِنَّهُ مَ ﴾، أي: فمن المنافقين؛ بدلالة المقام، وقوله بعد هذا: ﴿ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِى قَلُوبِهِم مَّرَضُ ﴾ [التوبة:١٢٥] ﴿ مَّن يَقُولُ ﴾، أي: الذي يقول إنكاراً ونفياً، واستهزاء وتهكما بالقرآن:

⁽١) انظر: «نونية القحطاني» (ص٢٢).

الَّذِينَ ءَامَنُواْ فَزَادَتُهُمَّ إِيمَنَا﴾ إلى إيهانهم؛ لأنهم آمنوا بها، وصدقوا ما فيها من أخبار، وعملوا بها فيها من أحكام.

﴿ وَهُم يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ ، السين والتاء للتأكيد، أي: وهم يبشر بعضهم بعضًا بنزول السورة؛ لانشراح صدورهم، وطمأنينة قلوبهم بآيات الله، ورغبتهم في فهمها والعمل بها، فحصل لهم بنزول السورة زيادة الإيهان والبشارة، وفي هذا إبطال لقول المنافقين: ﴿ أَيُّكُمُ وَادَنَّهُ هَذِهِ عِلَى الله عَلَى الله المولى المولى عَلَى الله عَلَى اله عَلَى الله عَلَ

﴿ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَرَضُ ﴾، أي: شك ونفاق ﴿ فَزَادَ تَهُمُ رِجُسًا إِلَىٰ رِجُسًا إِلَىٰ رِجُسِهِم ﴾، والرجس: الشيء الخبيث، حسيًّا كان أو معنويًّا، والمراد به هنا الكفر، كما في قوله تعالى: ﴿ فَ اَجْتَكِنِبُوا ٱلرِّجُسِ مِنَ ٱلْأَوْتُكِنِ ﴾ [الحج: ٣٠].

والمعنى: فزادتهم شكًّا إلى شكهم، ونفاقًا إلى نفاقهم، وكفرًا إلى كفرهم؛ بسبب تكذيبهم بها، وجحودهم لها، وإعراضهم عنها، مما أدى بهم إلى الاستمرار على ذلك؛ ولهذا قال:

﴿ وَمَاثُواْ وَهُمْ كَنْفِرُونَ ﴾، أي: حال كونهم كافرين، أي: ماتوا على الكفر، فحصل لهم بنزول السورة زيادة كفرهم، والاستمرار على ذلك حتى ماتوا على الكفر، عقوبة لهم بسبب تكذيبهم وشكهم ونفاقهم؛ كما قال تعالى: ﴿ وَنُنزِّلُ مِنَ ٱلْفُرْءَانِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ ٱلظّلِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿ الإسراء: ١٨]، وقال تعالى: ﴿ قُلْ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ ٱلظّلِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿ الإسراء: ١٨]، وقال تعالى: ﴿ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقُرُ وَهُو عَلَيْهِمْ عَمَى الْوَلِينِ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الله

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَا يَرُوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامِ مَّرَّةً أَوْ مَرَّيَّيْنِ ثُمُّ لَا يَتُوبُونِ وَلَا هُمُ يَذَّكُرُونَ اللهُ اللهُ

قوله: ﴿ أُولَا يَرُونَ ﴾ قرأ حمزة ويعقوب بالخطاب: «ترون».

وقرأ الباقون: ﴿ رَوَّنَ ﴾ بالغيب.

والاستفهام للإنكار والتوبيخ والتعجيب، أي: أولا يرى هؤلاء المنافقون: ﴿أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ ﴾، أي: يبتلون ويختبرون بالمصائب.

﴿ فِي كُلِّ عَامِ مَّرَةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ﴾ تارة بالجدب والقحط والشدة، وتارة بالأمراض، وتارة بفضيحتهم وإظهار ما يبطنون، وغير ذلك؛ ليستيقظوا من رقدتهم، ولكن هيهات؛ ولهذا قال:

﴿ مُمَّ لَا يَتُوبُونَ ﴾، أي: لا يرجعون عما هم عليه من النفاق والكفر إلى الإخلاص والإيمان، ﴿ وَلَا هُمَ يَذَكُرُونَ ﴾، لم يقل «ولا يذكرون» بل قال: ﴿ وَلَا هُمَ يَذَكُرُونَ ﴾، لم يقل «ولا يذكرون» بل قال: ﴿ وَلَا هُمَ يَذَكُرُونَ ﴾؛ لتأكيد انتفاء تذكرهم، أي: ولا هم يتعظون ويعتبرون بتلك البلايا والمصائب، وأنها بسبب نفاقهم وكفرهم ومعاصيهم؛ كما قال تعالى: ﴿ طَهَرَ ٱلْفَسَادُ فِي ٱلْبَرِ وَالْبَاسِيلِيْذِيقَهُم بَعْضَ ٱلَّذِي عَمِلُواْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿ الروم: ١٤].

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتُ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَـلَ يَرَىٰكُم مِّنَ ٱحَدِثُمَّ السَّرَفُواْ صَرَفَكَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّلْعَالِمَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ

قوله: ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتَ سُورَةً ﴾، أي: وإذا ما أنزلت سورة ما، مما فيه الأمر بالجهاد، أو بغير ذلك، أو مما فيه فضح أسرارهم، أو غير ذلك؛ كما قال تعالى: ﴿ فَإِذَا أُنزِلَتَ سُورَةً لَ عَكْمَةٌ وَذُكِرَ فِهَا الْقِتَ اللَّهِ مَا أَنْدِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِي عَلَيْهِ مِنَ الْمُوتِ ﴾ [عمد: ٢٠]، وقال تعالى: ﴿ يَحَدُرُ الْمُنفِقُونَ أَن تُنزَّلُ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ نُنبِئُهُم بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلُ السَّهَ إِنَا قَالَ الله عَلَيْهِمْ سُورَةٌ نُنبِئُهُم بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلُ السَّهِ التوبة: ٢٤].

﴿ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ ﴾ أي: التفت بعض المنافقين إلى بعض، وتغامزوا بالعيون سخرية وإنكارًا للوحي ﴿ هَلَ يَرَكُ مُ مِّنَ أَحَدٍ ﴾ ، أي: قائلين بلسان المقال ولسان الحال؛ تهيؤًا للاختفاء واللواذ والانصراف: ﴿ هَلَ يَرَكُ مُ مِّنَ أَحَدٍ ﴾ (من »: زائدة من حيث الإعراب، مؤكدة للعموم من حيث المعنى، أي: هل يشاهدكم أي أحد من الناس. ﴿ مُثُمَّ أَنصَرَفُوا ﴾ عن مجلس الرسول على وتولوا، وأعرضوا عما أنزل الله من الحق. كما قال تعالى عن المشركين: ﴿ فَمَا لَمُمْ عَنِ ٱلتَذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ ﴿ اللهُ مَا المَمْ مُن اللهُ مَن الحق.

فَرَّتْ مِن قَسُورَةِ إِنَّ ﴾ [المدثر:٤٩-٥].

﴿ صَرَفَ اللّهُ قُلُو بَهُم ﴾، أي: صرف الله قلوبهم صرفًا كونيًّا، فلا تقبل الحق، ولا تنتفع بالآيات والمواعظ؛ عقوبة لهم؛ كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا زَاعُوا أَزَاعُ اللّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ [الصف:٥]، وقال تعالى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتُهُمْ وَأَبْصَدَرُهُمْ كَمَا لَمُ يُؤْمِنُواْ بِهِ } أَوَّلَ مَنَ وَ وَنَذَرُهُمْ فِي الصف:٥]، وقال تعالى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتُهُمْ وَأَبْصَدَرُهُمْ كُمَا لَمُ يُؤْمِنُواْ بِهِ } أَوَّلَ مَنَ وَ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَنِهِمْ يَعْمَهُونَ اللهِ ﴾ [الأنعام:١١٠].

﴿ وَاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ ، الباء: للسببية ، أي: بسبب أنهم ﴿ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ ، أي: لا يفقهون ولا يفهمون الذي ينفعهم في أخراهم؛ كما قال تعالى: ﴿ يَعْلَمُونَ ظَلْهِرًا مِّنَ ٱلْخَيَوْةِ اللَّهُ مَا اللَّهُ عَنِ ٱلْآخِرَةِ هُمْ عَنِ ٱللَّهُ عَلَى اللهِ وم: ٧].

الفوائد والأحكام:

١- بيان أنه ما كان سائغًا ولائقًا لأهل المدينة، ومن حولهم من الأعراب، بل ولا جائزًا لهم شرعًا أن يتخلفوا عن الخروج مع رسول الله على للجهاد، ولا يؤثروا أنفسهم بالسلامة على نفسه على نفسه على نفسه على: ﴿ مَا كَانَ لِأُهُلِ ٱلْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَمُكُم مِنَ الْأَعْرَابِ أَن يَتَخَلَفُواْ عَن رَسُولِ ٱللّهِ وَلا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِمٍ مَن نَفْسِهِ .

وفي هذا امتداح لهم، وثناء عليهم، وإغراء لهم بلزوم اتباعه عليه وافتدائه بأنفسهم، كما أن فيه تحذيرًا لهم من التخلف عنه، وإيثار أنفسهم بالسلامة دونه.

وفيه أيضًا حث على مناصرة الحق والقائمين به، وتحذير من ترك مناصرة الحق وخذلان أهله.

وليس في هذه الآية ما يدل على وجوب النفير على جميع الأمة، كما أنه ليس في قوله: ﴿أَنْفِرُواْ خِفَافًا وَثِقَالًا ﴾ [التوبة:٤١] ما يدل على ذلك أيضًا، وإنها معناها: انفروا على أي حال كنتم من الخفة والثقل.

وعلى هذا فلا صحة لما قيل: إن هاتين الآيتين منسوختان بقوله تعالى: ﴿وَمَاكَاتَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنِفِرُواْ كَافَةُ ﴾ [التوبة: ١٢٢].

٢- التشجيع على الخروج مع رسول الله ﷺ، وعلى الجهاد في سبيل الله بذكر عظيم ما

أعد الله تعالى للمجاهدين في سبيله من الأجر، وأنهم يؤجرون على كل ما يصيبهم من المصائب في ذلك، مما لا يد لهم فيه؛ من ظمأ، أو نصب، أو مخمصة، كما يؤجرون على كل ما يقومون به من أعمال تغيظ الكفار؛ من الترصد لهم، ومحاصرتهم، ووطء أرضهم، والاستيلاء عليها، والنيل منهم قتلًا وسبيًا وسلبًا؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظُمَأُ وَلَا نَصَبُ وَلا يَخَمَصَ أَنِي سَبِيلِ اللّهِ وَلا يَطَعُونَ مَوْطِعًا يَغِيظُ الشَّهِ وَلا يَطَعُونَ مَوْطِعًا يَغِيظُ الشَّهِ وَلا يَطَعُونَ مَوْطِعًا يَغِيظُ الشَّهِ وَلا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلًا إِلَّا كُنِبَ لَهُ مِهِ عِمْ لُصَالِحٌ ﴾.

- ٣- الحث على الصبر على ما يصيب المجاهد في سبيل الله من المصائب؛ من ظمأ، أو نصب، أو نحمصة، وغير ذلك؛ لأنه مأجور على كل ما يصيبه في ذلك، ومكتوب له به عمل صالح؛ إضافة إلى كون المصائب مكفرات؛ كما قال على المعلم المؤمن من وصب ولا نصب، ولا هم ولا غم حتى الشوكة يشاكها؛ إلا كفر به من خطاياه»(١).
 - ٤ أن الجهاد المعتبر ما كان في سبيل الله، أي: لإعلاء كلمة الله، ووفق شرعه.
- ٥- الترغيب في إغاظة الكفار في الترصد لهم، ووطء أرضهم، وغزو ديارهم، والنيل منهم قتلًا وأسرًا وسبيًا وسلبًا.
- ٦- الحث على الإحسان بنوعيه: الإحسان في عبادة الله تعالى، وإلى عباد الله؛ لأن الله لا يضيع أجر المحسنين؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَ اللهَ لَا يُضِيعُ أَجَرَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجَرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ [الكهف:٣٠].
- ٧- تكفله عز وجل وضمانه لثواب المحسنين؛ تفضلًا منه وكرمًا؛ ولهذا أسماه أجرًا مع أنه لا يجب عليه شيء لخلقه.
- ٨- الحث على الإنفاق في سبيل الله، وأن المنفق يؤجر على النفقة صغيرة أو كبيرة؛ لقوله
 تعالى: ﴿وَلَا يُنفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً ﴾.
- ٩- أن الله لا يكلف نفسًا إلا وسعها، وأن النفقة الصغيرة قد تفوق النفقة الكبيرة في

⁽۱) أخرجه البخاري، كتاب المرضى، باب ما جاء في كفارة المرض (٥٦٤)، ومسلم في البر والصلة، باب ثواب المؤمن فيها يصيبه... (٢٥٧٢)؛ من حديث عائشة رضي الله عنها، والبخاري أيضًا (٥٦٤١، ٥٦٤٢)، ومسلم (٢٥٧٣)؛ من حديث أبي سعيد الخدري وأبي هريرة، رضى الله عنهها.

- الأجر، وخاصة إذا كانت جهد المقل؛ لأن الله قدّم في الذكر النفقة الصغيرة.
- ١ الترغيب في تحمل السير والسفر، وقطع الأودية والقفار في الجهاد؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَقْطُعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ ﴾، أي: إلا كتب لهم عمل صالح.
- 11- أن الجزاء من جنس العمل، وأن من أحسن العمل أحسن الله له الجزاء، وأن الله كتب للمجاهدين عملًا صالحًا بكل ما أصابهم وما قاموا به؛ ليكون جزاؤهم أحسن ما كانوا يعملون؛ لقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَهُمُ ٱللّهُ أَحْسَنَ مَاكَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾.
- 17- أنه لا يشرع أن ينفر المؤمنون كافة ويتركوا الرسول على وحده، أو يتركوا ولي الأمر من بعده، أو يتركوا البلد ومصالح الأمة، وإنها يكون النفير بقدر الحاجة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَاكَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَةً ﴾.
- ١٣ أن الأولى أن ينفر من كل فرقة طائفة للجهاد، كالسرايا، ونحوها، ويبقى من عداهم؛ للتفقه في الدين، ورعاية مصالح الأمة؛ لقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فَرَقَةٍ مِنْهُمُ طَآبِفَةٌ لِيَــنَفَقَهُواْ فِي ٱلدِينِ﴾.
- ١٤ أن طلب العلم والفقه في الدين فرض كفاية على الأمة، يجب العناية به، وأن على
 من تعلم وفقه في دين الله أن يعلم غيره.
- ١٥- أن على الفرقة التي لم تخرج وجلسوا للتفقه في الدين؛ إنذار قومهم الذين خرجوا إذا رجعوا إليهم من مخالفة أمر الله؛ بتفقيههم في الدين، وتعليمهم أحكامه؛ لأجل أن يحذروا؛ لقوله تعالى: ﴿وَلِيُنذِرُوا فَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوۤ الْإِلَيْمَ لَعَلَهُمْ يَعَذَرُونَ ﴾.
- 17 أن الأمة في حاجة إلى الجهاد في سبيل الله؛ لنشر الدعوة إلى الله تعالى، والدفع عن بلاد المسلمين، وحماية حدودهم.
- كما أنها في حاجة إلى العلم والتفقه في الدين، قال ابن القيم بعد ما ذكر أن من أهل العلم من قال: المراد بالنفير في الآية نفير العلم والتفقه في الدين، وأن أكثرهم وهو الصحيح على أن المراد به نفير الجهاد، قال: «وعلى القولين فهو ترغيب في التفقه في

- الدين، وتعلمه وتعليمه، فإن ذلك يعدل الجهاد، بل قد يكون أفضل منه»(١).
- ١٧ ينبغي أن ينتدب لكل مهمة من المهمات، ومصلحة من مصالح الأمة من يقوم بها، ويفرغ لها وقته، ولا يلتفت إلى غيرها؛ لتقوم مصالح الأمة.
- ١٨ تصدير الخطاب بالنداء؛ للتنبيه والعناية والاهتهام، ونداء المؤمنين بوصف الإيهان؛ لتكريمهم وتشريفهم، والحث على الاتصاف بهذا الوصف، وامتثال ما بعده؛ لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾.
- 19 وجوب مقاتلة الكفار الأقرب فالأقرب منهم لبلاد المسلمين؛ لفتح بلادهم للدعوة إلى الله تعالى، ودرء خطرهم عن المسلمين؛ لقوله تعالى: ﴿يَآأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا قَائِلُوا ٱلَّذِينَ يَلُونَكُم مِّنَ ٱلْكُفَّارِ﴾.
 - ٢- ينبغي ترتيب الأعمال والمهمات، وتقديم الأولويات، والبداءة بالأهم فالأهم.
- ٢١- ينبغي الغلظة والشدة على الكفار في قتالهم؛ انتصارًا لله عز وجل ولدينه، وترهيبًا لهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَلْيَجِدُواْ فِيكُمْ غِلْظَةً ﴾.
- ٢٢ أن الله عز وجل مع المتقين بعونه وتوفيقه، ونصره لهم، وينبغي أن يعلموا ذلك؛
 لقوله تعالى: ﴿وَأَعۡلَمُواۤ أَنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلْمُنَّقِينَ ﴾.
 - ٢٣ فضل تقوى الله تعالى؛ لأن الله تعالى مع من اتقاه بمعيته الخاصة.
- ٢٤ استهزاء المنافقين بما ينزل من سور القرآن وإنكارهم ونفيهم أنها تزيد في الإيمان؟
 لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتَ سُورَةٌ فَمِنْهُم مَّن يَقُولُ أَيْكُمُ زَادَتُهُ هَلاِهِ إِيمَنا ﴾.
- ٢٥ إزدياد المؤمنين إيهانًا بنزول السور، واستبشارهم بها؛ لقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ
 ءَامَنُواْ فَزَادَتُهُمُ إِيمَنَا وَهُرْ يَسْتَبَشِرُونَ﴾.
- ٢٦- ازدياد المنافقين ومرضى القلوب بنزول السور نفاقًا إلى نفاقهم، وكفرًا إلى كفرهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضُ فَزَادَتُهُمْ رِجُسًا إِلَىٰ رِجْسِهِم ﴾.
- ٧٧- أن الإيمان يزيد وينقص، يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية، وهذا مذهب أهل

⁽۱) انظر «بدائع التفسير» (۲/ ٣٨٥).

- السنة والجماعة، وقول عامة السلف، بل حكي الإجماع عليه؛ كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتُ عَلَيْهِمْ ءَايَنْتُهُ وَزَادَتْهُمْ إِيمَناً ﴾ [الأنفال: ٢].
 - ٢٨- أن الطاعة سبب للطاعة بعدها، وأن المعصية سبب للمعصية بعدها.
- ٢٩- عقوبة المنافقين ومرضى القلوب؛ بسبب تكذيبهم بالسور واستهزائهم بها بالموت على الكفر؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَاتُواْ وَهُمْ كَنْفِرُونَ ﴾.
- ٣- عدم اتعاظ المنافقين واعتبارهم بها يبتلون به من المصائب وغيرها، وعدم توبتهم و تدكرهم؛ لقوله تعالى: ﴿ أَوَلَا يَرُونَ أَنَّهُ مُر يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامِ مَّ رَّةً أَوْ مَرَّ تَيْنِ فَ وَتَذَكَّرُهُمَ؛ لقوله تعالى: ﴿ أَوَلَا يَرُونَ أَنَّهُ مُر يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامِ مَّ رَّةً أَوْ مَرَّ تَيْنِ فَي فَيْ كَالِهُمْ يَذَكُرُونَ ﴾.
- ٣١- أن من الحكمة فيها يحصل من الابتلاء والمصائب أن يتوب الناس، وينيبوا إلى ربهم، ويتذكروا؛ لقوله تعالى: ﴿ ثُمُّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمُ يَذَّكُرُونَ ﴾.
- ٣٢- كراهية المنافقين لنزول السور، وثقل ذلك عليهم؛ إنكارًا منهم لها، فإذا أنزلت سورة التفت بعضهم إلى بعض، وتغامزوا، وتهامسوا: هل يراكم من أحد، ثم انصر فوا وأعرضوا؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتُ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلَ يَرَكَ عُمْ مِنْ أَحَدِثُمُ الصَرَفُوا ﴾.
- ٣٣- عقوبة المنافقين؛ بسبب انصرافهم وإعراضهم عن السور، بصرف الله لقلوبهم صرفًا كونيًّا، بحيث لا تقبل الحق مطلقًا، ولا تنتفع به؛ لقوله تعالى: ﴿صَرَفَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى
- ٣٤- أن انصراف المنافقين وإعراضهم عن السور، وصرف الله تعالى لقلوبهم بسبب أنهم قوم لا يفقهون الفقه الذي ينفعهم في أخراهم؛ لقوله تعالى: ﴿ إِنَّا مُهُمَّ قُومٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾.

* * *

قال الله تعالى: ﴿ لَقَدْ جَاءَ حَثْمَ رَسُوكُ مِنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمْ مَرَيْرُ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمْ حَرِيثُ عَلَيْهِ مَا عَنِتُمُ مَرَيْثُ اللهُ لَآ إِللهَ إِلَا مَرْيِثُ عَلَيْهِ مَا عَنِتُ لَا إِللهَ إِلَا مَرْيُثُ اللهُ لَآ إِللهَ إِلَا يَكُونُ فَا فَا مَا مَنْ مَا عَنِي مَا اللهُ لَآ إِللهَ إِلَّا هُونَ مَا عَنِي مَا اللهُ لَا إِللهَ إِلَّا هُونَ مَا عَنِي مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِ مَا مَا عَنِي مَا مَا عَنِي مَا مَنْ مَا مَا عَنِي مَا مَا عَنِي مَا اللهُ اللهُولِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُولِ اللهُ الل

عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: «وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري، لم أجدها مع أحد غيره: ﴿لَقَدُ جَآءَكُمُ رَسُوكُ مِنَ أَنفُسِكُمُ ﴿ حتى خاتمة براءة ﴾ (١).

قوله: ﴿ لَقَدَ جَاءَكُمُ رَسُولُ مِنْ أَنفُسِكُمُ ﴿ الله لام القسم لقسم مقدر، والخطاب لجميع الأمة؛ بدليل قوله: ﴿ فَإِن تَوَلُّواْ ﴾.

أي: لقد جاءكم بالدعوة إلى الله وإلى دينه ﴿رَسُوكُ ﴾ نُكِّر للتعظيم، ولا غرو في هذا، فهو ﷺ أفضل رسل الله تعالى، وسيد الأنبياء والمرسلين.

﴿ مِنْ أَنفُسِكُمْ ﴾ أي: منكم ومن جنسكم، وبلغتكم، قرشي هاشمي عربي، ليس ملكًا، ولا من غيركم؛ استجابة لدعوة إبراهيم عليه السلام: ﴿ رَبَّنَا وَابْعَتْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنفُسِهِمْ يَتَلُوا البقرة: ١٢٩]؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنفُسِهِمُ يَتَلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَنتِهِ وَيُزَكِيمِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِنْبُ وَالْحِكْمَة وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ عَلَيْهِمْ ءَايَنتِهِ وَيُزَكِيمِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِنْبُ وَالْحِكْمَة فِي الْأُمِيتِ نَسُولًا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مَنْ اللهِ عَلَيْهِمْ ﴿ [الجمعة: ٢].

وقال جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه للنجاشي رحمه الله، والمغيرة بن شعبة رضي الله عنه لرسول كسرى: «إن الله بعث فينا رسولًا منا نعرف نسبه وصفته ومدخله

⁽١) أخرجه البخاري في التوحيد (٧٤٢٥)، والترمذي في تفسير القرآن (٣١٠٣).

ومخرجه وصدقه وأمانته»(۱).

﴿ عَزِيزُ عَلَيْهِ ﴾ «عزيز» إذا عدي بـ «على » كان معناه: الشدة والمشقة والثقل على النفس، قال الشاعر:

يَعِزَّ عَلَى الأَوْسِ بْنِ تَغْلِبَ مَوْقِفٌ يَسُلَّ عَلَيَّ السَّيْفَ فِيهِ وَأَسْكُتُ (٢) أَي يَشُلُ عَلَيَّ السَّيْفَ فِيهِ وَأَسْكُتُ (٢) أي: يثقل ويشق عليهم.

ومعنى: ﴿عَزِيزُ عَلَيْهِ ﴾، أي: شاق وصعب عليه.

﴿مَا عَنِـــُتُم ﴾، «ما»: مصدرية، أو موصولة، أي: عنتكم ومشقتكم، أو الذي يعنتكم ويشق عليكم.

و لهذا قال عَلَيْ: «بعثت بالحنيفية السمحة» (٣) وقال عَلَيْ: «إن الدين يسر » (٤).

كما قال تعالى: ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ ﴾ [البقرة:١٨٥]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [الحج:٧٨].

﴿ حَرِيثُ عَلَيْكُم ﴾، أي: على هدايتكم ومصلحتكم، وإيصال الخير والنفع لكم، فلم يدع ﷺ خيرًا إلا دل الأمة عليه، ولا شرَّا إلا حذرها منه.

عن أبي ذر رضي الله عنه قال: «تركنا رسول الله ﷺ وما طائر يطير بجناحيه في الهواء إلا وهو يذكّرنا منه علمًا»(٥).

وعنه قال رسول الله ﷺ: «ما بقي شيء يقرب من الجنة ويباعد من النار إلا وقد بين لكم»(٦).

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ٢٠٢) من حديث أم سلمة رضى الله عنها، وذكره ابن كثير في «تفسيره» (٤/ ١٧٧).

⁽٢) البيت لتميم بن جميل. انظر: «العقد الفريد» (٢/ ٣٣).

 ⁽٣) أخرجه أحمد (٥/ ٢٦٦) من حديث أبي أمامة رضي الله عنه و(٦/ ٢٣٣) من حديث عائشة رضي
 الله عنها.

⁽٤) أخرجه البخاري في الإيهان، الدين يسر (٣٩)، والنسائي في الإيهان وشرائعه (٥٠٣٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽٥) سبق تخريجه.

⁽٦) أخرجه الطبراني فيها ذكر ابن كثير في «تفسيره» (٤/ ١٧٨).

﴿ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفُ رَّحِيمٌ ﴾ شديد الرأفة، وشديد الرحمة بهم، فهو أرأف وأرحم بهم من أنفسهم، وأشفق عليهم منها؛ كما قال تعالى: ﴿ النَّبِيُّ أَوْلِى بِٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ [الأحزاب:٦].

وقدم قوله: ﴿ وَإِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ على عامله ﴿ رَءُونُ تَحِيمُ ﴾؛ للاهتمام بالمؤمنين، وتأكيد رأفته ﷺ بهم، ورحمته بهم رحمة خاصة؛ كما قال تعالى: ﴿ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٤٣].

وهو ﷺ رحمة للعالمين عامة، كما قال تعالى: ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَكَ إِلَّارَحْمَةَ لِلْعَكَمِينَ ﴿ اللَّهُ الْمَالِكَ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

كما قال تعالى: ﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّ بَرِيٓ أَهُ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿ أَنَّ وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱلْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ ﴿ ١٧٧﴾ [الشعراء:٢١٦-٢١].

قوله: ﴿ فَإِن تَوَلَّوْا ﴾، أي: فإن أعرضوا عن اتباعك والانقياد لك، ﴿ فَقُلُ حَسِّمِ ﴾ أَي: كافيني الله، أي: فامض في سبيل دعوتك، ولا تبالهم، وقل: ﴿ حَسِّمِ ﴾ أَي: كافيني الله.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾، أي: لا معبود بحق إلا هو سبحانه وتعالى، ﴿عَلَيْمِهِ تَوَكَّلْتُ ﴾، أي: عليه وحده اعتمدت وفوضت في جميع أموري؛ كما قال تعالى: ﴿زَبُّ ٱلْمُشْرِقِ وَٱلْغَرِبِ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّغِذْهُ وَكِيلًا ﴿نَ ﴾ [المزمل:٩].

﴿ وَهُو رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴾، أي: وهو سبحانه ﴿ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴾ الذي هو سقف المخلوقات، وأكبرها، وأعظمها.

الفوائد والأحكام:

١- امتنان الله تعالى على الأمة ببعثة محمد ﷺ، وعلى العرب خاصة بكونه منهم؛ لقوله تعالى: ﴿لَقَدُ جَاءَكُمْ رَسُوكُ مِنْ أَنفُسِكُمْ ﴾، أي: تعرفون حاله ولغته، وتتمكنون من الأخذ منه؛ كما قال تعالى ممتنًا عليه ﷺ: ﴿ وَإِنَّهُۥ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكُ أَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُمُ لَكُولُونُ عَلَيْهُ عَلَ

- وَسَوْفَ تُسْتَكُونَ اللَّهُ الزخرف: ٤٤].
- ٢- شرفه ﷺ، وعلو مكانته، وعظم منزلته؛ لقوله تعالى: ﴿رَسُوكِ عَلَى ﴾ بالتنكير؛ فهذا تعظيم له.
- ٣- شفقته ﷺ على أمته والتيسير عليهم؛ لقوله تعالى: ﴿عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِــتُمْ ﴾، أي:
 يعز ويشق عليه الذي يشق عليكم.
- ٤ حرصه ﷺ على هداية أمته، وصلاح أمر دينهم ودنياهم وأخراهم؛ لقوله تعالى:
 ﴿ حَرِيثُ عَلَيْكُم ﴾.
- ٥ رأفته ﷺ الشديدة بالمؤمنين، ورحمته بهم رحمة خاصة؛ لقوله تعالى: ﴿ إِلَّمُؤْمِنِينَ كَ
 رَءُوفُ رَّحِيثٌ ﴾ وهو ﷺ رحمة عامة لجميع الخلق.
- ٦- تسليته ﷺ وتقوية قلبه تجاه تولي قومه وإعراضهم؛ بإخباره بكفاية الله تعالى له، فلا يبالي بهم؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِن تَوَلَّوا فَقُلْ حَسْمِ كَاللهُ ﴾.
- ٧- تمام ثقته ﷺ بكفاية الله تعالى له، واعتماده عليه، وتفويض أمره إليه؛ لقوله تعالى:
 ﴿فَقُلُ حَسْمِ اللهُ إِلَهُ إِلهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلْكُولِهُ إِلَّهُ إِ
- ٨- أن الله عز وجل نعم الحسب والكافي، ونعم الوكيل لمن استكفاه واعتمد عليه، مما
 يوجب الاعتماد والتفويض عليه وحده.
- ٩- إثبات وحدانية الله تعالى وتفرده بالإلهية، لا رب غيره، ولا معبود بحق سواه؛
 لقوله تعالى: ﴿لَا إِلَهُ إِلَّهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ أَلَّهُ إِلَّهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلَهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلَهُ إِلَّهُ إِلَّا إِلَّهُ إِلَّا أَلْمُ أَلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ إِلَّ إِلَّا أَلَّا
- ١ ربوبية الله تعالى للعرش العظيم، ولجميع المخلوقات؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُو رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ وإذا كان الله عز وجل ربًّا للعرش الذي وسع السموات والأرض وجميع المخلوقات، والذي هو سقف المخلوقات وأعظمها فربوبيته لغير العرش من المخلوقات أولى وأحرى.
 - ١١ عظمة العرش، وأنه أكبر المخلوقات وأعظمها؛ لقوله تعالى: ﴿ٱلْعَرْشِٱلْعَظِيمِ ﴾.

فهرس الموضوعات

تفسير سورة الأنفالتفسير سورة الأنفال
المقدم ٧
أ-اسـم السـورة:
ب-مكان نزولها:
جـ-موضوعاتها:٧
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَسْتَكُونَكَ عَنِ ٱلْأَنْفَالِ قُلِ ٱلْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ ﴾ الآية [١] ١٣
تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتَ قُلُو بَهُمْ ﴾ الآيات [٢-٤] ١٩
تفسير قوله تعالى: ﴿ كُمَّا أَخْرَجُكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِٱلْحَقِّ ﴾ الآيات [٥-٨] ٢٩
تفسير قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾ الآيتين [٩، ١٠] ٣٧
تفسير قوله تعالى: ﴿ إِذْ يُغَنِّقِ كُمُ ٱلنُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنَّهُ ﴾ الآيات [١١-١١] ٤٤
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ زَحْفًا فَلَا تُوكُّوهُمُ
ٱلْأَذْبَارُ﴾ الآيات [١٥-١٩]
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا ٱللَّهَ وَرَسُولُهُ مِن الآيات [٢٠-٢٣] ٦٥
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱسْتَجِيبُوا بِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾ الآيات [٢٤-
۳۲]٣٧
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا ٱللَّهَ وَالرَّسُولُ ﴾ الآيات [٢٧-٢]
۸۷
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَمْكُو بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآيات [٣٠-٣٥] ٩٨
تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنفِ قُونَ أَمْوَلَهُمْ لِيَصُدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾
الآيات [٣٦-٤]
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمْسَهُ ﴾ الآية [٤١] ١٢٧
تفسير قوله تعالى: ﴿ إِذَا نَتُم بِٱلْمُدُورَةِ ٱلدُّنْيَا وَهُم بِٱلْمُدُورَةِ ٱلْقُصُوكِيٰ ﴾ الآيات [٤٢ -

١٣٤[٤٤
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ مَامَنُوٓا إِذَا لَقِيتُدْ فِئَةً فَٱلْتَبْتُواْ ﴾ الآيات [80-
181
تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَوْتَرَى إِذْ يَتَوَفَّ الَّذِينَكَ فَرُواْ ٱلْمَلَيْكِكُهُ ﴾ الآيات [٥٠-
١٥٩[٥٤
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ ٱلدَّوَآتِ عِندَ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ الآيات [٥٥-٥٥] ١٧١
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَعْسَبُنَ الدُوابِ عِندَ اللهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآيات [٥٥-٥٨] ١٧٩ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَلَا يَعْسَبُنَ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَعُواً ﴾ الآيات [٥٩-٣٦] ﴾ الآيات تفسير قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّيِّ حَسَبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ الآيات [٢٩-٦٣] ﴾ الآيات [٢٩-٣٤]
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّيِّي حَسْبُكَ ٱللَّهُ وَمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ الآيات
194[٦٦-٦٤]
تفسير قوله تعالى: ﴿ مَا كَاكِ لِنَبِيِّ أَن يَكُونَلُهُ أَسَرَىٰ حَقَّىٰ يُتَخِرَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ الآيات [٦٧-
1 · V · · · · · · · · · LV 1
تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ مَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَنهَ دُوا بِأَمْوَلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ ﴾ الآيات
Y\V[Vo-VY]
تفسیر سورة التوبة٢٣١
المقدمة
أ- اسم السورة: ٢٣٣
ب- مكان نزولها:
ج- السبب في عدم كتابة البسملة في أولها:
د- موضوعاتها:
تفسير قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةُ مِنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى ٱلَّذِينَ عَنهَدتُّمْ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ الآيات [١-
Y & o[o
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ أَحَدُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينِ ٱسْتَجَارِكَ فَأَجِرْهُ ﴾ الآيات [٦-١١]
778
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِن لَكُثُوَّالَيْمَنَاهُم مِّنْ بَعْدِعَهْ دِهِمْ وَطَعَنُواْ فِي دِينِكُمْ فَقَائِلُواْ أَجِمَّةَ

تفسير قوله تعالى: ﴿ مَاكَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْـمُرُوا مَسَنجِدَ ٱللَّهِ شَنهِ دِينَ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِم
بِٱلْكُفْرِ ﴾ الآيات [١٧-٢٢]
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَاتَتَّخِذُوٓاْ ءَابَآءَكُمْ وَإِخْوَاتَكُمْ أَوْلِيآة إِن
اَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ﴾ الآيتين [٢٢، ٢٤]
تفسير قوله تعالى: ﴿ لَقَدَّ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ﴾ الآيات [٢٥-٢٧]
٣٠٦
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهُمَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسُّ فَلَا يَقْرَبُوا ٱلْمَسْجِدَ
اَلْحَوَامَ﴾ الآيتين [۲۸، ۲۹]
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ عُنَيْرُ أَبْنُ ٱللَّهِ ﴾ الآيات [٣٠-٣٣] ٣٢٢
تفسير قوله تعالى: ﴿ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا إِنَّ كَيْيِرًا مِّنَ ٱلْأَحْبَادِ وَٱلرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ
أَمْوَلَ ٱلنَّاسِ بِٱلْبَعِلِ ﴾ الآيتين [٣٥، ٣٥]
تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّ عِـدَّةَ ٱلشُّهُورِ عِندَ ٱللَّهِ ٱثْنَا عَشَرَ مَّهُرًا ﴾ الآيتين [٣٦،
٣٤٠[٣٧
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُمَا الَّذِينَ مَامَنُوا مَالَكُرُ إِذَا فِيلَ لَكُرُ ٱنْفِرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ
اَثَاقَلْتُمْ ﴾ الآيات [۳۸-۶]
تفسير قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ عَهَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَبَعُوكَ﴾ الآيات [٤٢ –
٣٥٩[٤٩
تفسير قوله تعالى: ﴿ إِن تُصِبُّكَ حَسَنَةٌ نَسُوُّهُمْ مَ ﴾ الآيات [٥٠-٥٠] . ٣٧٠
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ فِي ٱلصَّدَقَتِ ﴾ الآيات [٥٨-٢٠] ٣٨٠
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُمُ ٱلَّذِينَ يُؤَذُّونَ ٱلنَّبِيَّ ﴾ الآيات [٢١-٧٠] ٣٩٥
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بَعْشُهُمْ أَوْلِيَاكُ بَعْضٍ * ﴾ الآيتين [٧١، ٧٢]
£ \Y
تفسير قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ جَهِدِ ٱلْكُفَّارُ وَٱلْمُنَافِقِينَ وَٱغْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴾ الآيات

[۲۷–۷۳]
تفسير قوله تعالى: ﴿ فَـرِ حَ ٱلْمُخَلِّقُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ ٱللَّهِ﴾ الآيات [٨١-
£٣Y
تفسير قوله تعالى: ﴿ وَجَآءَٱلْمُعَذِّرُونَ مِنَ ٱلْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَمُثُمَّ وَقَعَدَ ٱلَّذِينَ كَذَبُواٱللَّهَ
وَرَسُولُهُو ﴾ الآيات [٩٠–٩٦] ٥٤٤
تفسير قوله تعالى: ﴿ ٱلْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا ﴾ الآيات [٩٧ –٩٩] ٧٥٤
تفسير قوله تعالى: ﴿وَالسَّنبِقُونَ ٱلْأَوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَجِرِينَ وَٱلْأَنْصَارِ وَٱلَّذِينَٱتَّبَعُوهُم بِإِحْسَنِ
رَّضِي ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ ﴾ الآيات [١٠٦-١٠٦] ٢٦٤
تفسير قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَـٰذُواْ مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفُرًا …﴾ الآيات [١٠٧ -
EVA[11.
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱشْتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَاكُمْ بِأَنَ لَهُمُ
الْجَنَّةً ﴾ الآيتين [١١١، ١١١]
تفسير قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّهِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ أَن يَسْتَغْفِرُواْ لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْكَانُواْ
· أُولِي قُرُكِ ﴾ الآيات [١١٣ - ١١٦] ٩٣
مُوْ وَوَلَّهُ تَعَالَى: ﴿ لَّقَدُ تَّابَ ٱللَّهُ عَلَى ٱلنَّهِيِّ وَٱلْمُهَكِجِرِينَ وَٱلْأَنْصَارِ …﴾ الآيات
···
الله ا - ۱۱۷]
رَّسُولِ ٱللَّهِ﴾ الآيات [١٢٠-١٢٧]
نفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُوكُ مِنْ أَنفُسِكُمْ﴾ الآيتين [١٢٨،
٩٢١]٥٢٥
فهرس الموضوعات





	Ø
	Ø
	<u> </u>
	<u> </u>
	Ø
	Æ
	Ø
	Ø
	Ø
	<u> </u>
	Ø
	<u> </u>
	<u> </u>
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	<u> </u>
	Ø





Ø
<u> </u>
Ø
Ø
~
 <u> </u>
Ø
<u> </u>
Ø
Ø
<u> </u>
Ø
Ø
~
 <u> </u>
Ø
<u> </u>
Ø
Ø
 &
Ø





Ø
<u>K</u>
Ø
Ø
<u> </u>
Ø
Ø
Ø
Æ
Ø
<u> </u>
<u> </u>
Ø
<u> </u>
Ø
<u> </u>
<u>~</u> &
 <u></u>
 <u> </u>
Ø





Ø
<u> </u>
<u> </u>
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
Ø
<u> </u>





	Ø
	Ø
·	
	<u> </u>
	Ø
	Ø
	<u> </u>
	Ø
	Ø
	Ø
	Ø
	Ø
	Ø
	<u> </u>
	<u> </u>
	Ø





Ø
<u> </u>
K
 ~
 <u> </u>
<u> </u>
 <u> </u>
Ø
 <u>&</u>
∠
 <u> </u>
<u> </u>
Ø
~
 <u> </u>
Ø
 <u> </u>
€
 <u> </u>
<u> </u>
 <u> </u>
rat o
Ø





	Ø
	<u> </u>
	<u> </u>
	<u> </u>
	Ø
	<u> </u>
	<u> </u>
	<u> </u>
	Ø
	Ø
	Æ
	<u> </u>
	<u> </u>
	Ø
	Ø
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	
	<u> </u>
	<u> </u>
	Ø
	Ø





Ø
Ø
 <u> </u>
 <u> </u>
<u> </u>
Ø
Ø
<u> </u>
<u> </u>
<u> </u>
<u> </u>
Ø
<u>&</u>
<u> </u>
Ø
Ø
Ø
<u> </u>
Ø





Ø
 <u> </u>
 Ø
<u> </u>
Ø
 <u></u>
Ø
~
 <u> </u>
Ø
 <u> </u>
Ø
 <u> </u>
Ø
<u> </u>
Ø
<u> </u>
Ø
 Ø
Ø
Ø





<u> </u>
Ø
<u> </u>
<u>£</u>
<u> </u>
 Ø
<u> </u>
Ø
Ø
Ø
<u> </u>
Ø
Ø
Ø
<u> </u>
Ø
 <u> </u>
Ø
Ø





	<i>≈</i>
	<u> </u>
	Ø
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	
	Ø
	Ø
	Ø
	<u> </u>
	<u> </u>
	<u> </u>
	<u> </u>
	Ø
	Ø
	<u> </u>
	<u> </u>
	~
	<u> </u>
	Ø
	Ø
	Ø
	<u> </u>
	Ø